

مَنْ يَرِدِ اللّٰهُ بِدُخَيْرٍ
يُقَقِّهْهُ فِي الدِّينِ
(بخاری، مسلم عن معاویہ)

تصحیح شدہ ایڈیشن

کتاب الصوم تا آخر

الْعِلْمُ الْمُبِينُ

اردو شرح

الْفَقِيرُ الْمُسِيرُ

جلد
دوم

مبتدی منتہی طلبائے کرام
بالخصوص ائمہ مساجد کیلئے انتہائی مفید

- ۱۔ مکمل صحیح اعراب
- ۲۔ حل لغات
- ۳۔ صرفی تحقیق
- ۴۔ آسان لفظی ترجمہ
- ۵۔ مسائل کی حسب ضرورت مکمل و دلیل تشریح
- ۶۔ ابواب کے مناسب مفید مسائل کا اضافہ

تالیف

ابو حنیفہ حضرت مولانا احسان اللہ ولی صاحب مدظلہ
فاضل مدرسہ عربیہ رانیوڈ، استاذ جامعہ ابن عباس تحت بھائی مردان خیر پختونخواہ

مکتبہ بھائی بن عباس

تحت بھائی (مردان) فون: 0336-9559130

جملہ حقوق بحق مولف محفوظ ہیں۔

نام کتاب: **الْعَلَامَةُ الْمُتَّقِيَّةُ** اور شرح الفقہ الملیس

تالیف: ابوہریرہ رضی اللہ عنہما احسان اللہ ولی صاحب

کمپوزنگ و مرتب: **مولوی اختر عالم** فاضل جامعہ ابن عباس تحت بھائی

صفحات: ۱۹۶

ناشر: مکتبہ دارالاحیاء تحت بھائی

عرض ناشر: الحمد للہ اگرچہ الْعَلَامَةُ الْمُتَّقِيَّةُ کی تصحیح، طباعت میں ہر ممکن احتیاط سے کام لیا گیا ہے لیکن کبھی کبھی اس کے باوجود کوئی غلطی رہ جاتی ہے لہذا اگر کسی صاحب علم کو کوئی غلطی نظر آئے تو براہ کرم مطلع فرما کر ممنون فرمائیں تاکہ آئندہ ایڈیشن میں اس کی تصحیح ہو سکے۔

ملنے کے پتے

مدنی کتب خانہ صوابی	مکتبہ حذیفہ بخشالی	مکتبہ دارالاحیاء پشاور
مکتبہ امیرزادہ پشاور	مکتبہ الاحرار مردان	مکی کتب خانہ صوابی
مکتبہ نعیمیہ مردان	مکتبہ الیاس مردان	مکتبہ عہد فاروق پشاور
مکتبہ ابو طلحہ خاکوٹ	کتب خانہ رشیدیہ اکوڑہ خشک	مکتبہ اسلامیہ شیرگڑھ
مکتبہ الحرم اکوڑہ خشک	مکتبہ صدیقیہ یگورہ	مکتبہ علمیہ اکوڑہ خشک
اسلامی کتب خانہ لاہور	دینی کتب خانہ تیرگرہ	ادارۃ النور جامعہ نوری ٹاؤن کراچی
مکتبہ الحسن بنویر	مکتبہ الرشید نزد جامعہ دارالعلوم کراچی	
مکتبہ مصطفیٰ چکدرہ	مکتبہ دیوبند کھٹ	

فہرست مضامین

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
(۱)	فہرست مضامین	۳
(۲)	روزہ کے بیان میں	۱۰
(۳)	صوم کی لغوی اور اصطلاحی تعریف	۱۱-۱۰
(۴)	عمداً اور خطاً کا مطلب	۱۱
(۵)	روزہ کی فرضیت کے بیان میں	۱۱
(۶)	رمضان کے روزے کس پر فرض ہوتے ہیں؟	۱۲
(۷)	دارالاسلام کی تعریف	۱۳
(۸)	دارالحرب کی تعریف	۱۳
(۹)	کن لوگوں پر روزہ کی ادائیگی فرض ہے؟	۱۳
(۱۰)	روزہ کی ادائیگی کب درست ہوگی؟	۱۴
(۱۱)	روزوں کی قسمیں	۱۵
(۱۲)	نذر کے روزے	۱۶
(۱۳)	نذر کی اقسام	۱۶
(۱۴)	کفارے کے روزے	۱۶
(۱۵)	روزوں میں نیت کا حکم، روزوں میں نیت کا وقت	۲۰
(۱۶)	چاند دیکھنے کا ثبوت کیسے ہوگا؟	۲۲-۲۱
(۱۷)	رمضان المبارک کا آغاز	۲۲
(۱۸)	روایت ہلال سے متعلق چند باتیں جاننا ضروری ہے	۲۲
(۱۹)	شک کے دن میں روزہ رکھنے کا حکم	۲۵
(۲۰)	وہ چیزیں جن سے روزہ خراب نہیں ہوتا ہے	۲۶
(۲۱)	قضاء روزہ کے ساتھ کفارہ کب واجب ہوتا ہے؟	۲۹

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
(۲۲)	کفارہ کے واجب ہونے کی شرطیں	۳۱
(۲۳)	کفارے کا بیان	۳۲
(۲۴)	قضاء بغیر کفارہ کے کب واجب ہوتی ہے؟	۳۵-۳۴
(۲۵)	روزہ دار کے لئے کونسی باتیں مکروہ ہیں؟	۴۱
(۲۶)	وہ کونسی باتیں ہیں جو روزہ دار کے لئے مکروہ نہیں ہیں؟	۴۲
(۲۷)	روزہ دار کے لئے کونسی باتیں مستحب ہیں؟	۴۳
(۲۸)	روزہ چھوڑنے کو جائز کرنے والی مجبوریات	۴۴
(۲۹)	نذر کو پورا کرنا کب واجب ہے؟	۴۸
(۳۰)	نذر کی لغوی اور اصطلاحی تعریف	۴۸
(۳۱)	نذر کارکن، نذر کی شرائط، نذر ماننے والے سے متعلق شرائط، نذر مانی ہوئی شئی سے متعلق شرطیں	۴۹
(۳۲)	صیغہ نذر اور تعبیر سے متعلق شرط	۵۰
(۳۳)	ممنوع اوقات میں عبادت کی نذر	۵۰
(۳۴)	اعتکاف کی تعریف اور اعتکاف کی قسمیں	۵۱
(۳۵)	اعتکاف کا ثبوت	۵۱
(۳۶)	اعتکاف کارکن، اعتکاف کی شرطیں	۵۲
(۳۷)	اعتکاف کی مدت	۵۳
(۳۸)	اعتکاف کو فاسد کرنے والی چیزیں	۵۴
(۳۹)	وہ مجبوریات جو مسجد سے نکلنے کو جائز کرتی ہیں	۵۵
(۴۰)	فائدہ: اعتکاف کے مباحات	۵۶
(۴۱)	اعتکاف کرنے والے کے لئے کونسی باتیں مکروہ ہیں؟	۵۶
(۴۲)	اعتکاف کے آداب	۵۷
(۴۳)	صدقہ فطر کی تعریف	۵۸
(۴۴)	صدقہ الفطر کی لغوی تحقیق	۵۸

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
(۴۵)	صدقہ فطر کی حکمت	۵۸
(۴۶)	صدقہ فطر کس پر واجب ہے؟	۵۹
(۴۷)	حوارجِ اصلیہ کی تشریح	۶۰
(۴۸)	مُتَذَبِّج ذیل چیزیں بنیادی ضرورتوں میں داخل ہیں	۶۱
(۴۹)	صدقہ فطر کب واجب ہوتا ہے؟	۶۱-۶۲
(۵۰)	صدقہ فطر کا وقت	۶۲
(۵۱)	کس کی طرف سے صدقہ فطر نکالا جائے گا؟	۶۳
(۵۲)	صدقہ فطر کی مقدار	۶۳-۶۵
(۵۳)	فائدہ: صاحب حیثیت لوگوں کے لئے مشورہ	۶۶
(۵۴)	کِتَابُ الزَّكَاةِ (یہ کتاب زکوٰۃ کے احکام کے بیان میں ہے)	۶۷
(۵۵)	وَأَقِمْوَا الصَّلَاةَ، وَآتُوا الزَّكَاةَ، وَأَقْرِضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا الْآیۃ کی مختصر تفسیر	۶۷
(۵۶)	وَالَّذِينَ يَكْنُزُونَ الذَّهَبَ الْآیۃ کی مختصر تفسیر	۶۸
(۵۷)	بخل کی تعریف	۶۹
(۵۸)	زکوٰۃ لغت اور اصطلاح میں	۶۹-۷۰
(۵۹)	زکوٰۃ کی اہمیت	۶۹
(۶۰)	زکوٰۃ کی فرضیت	۶۹
(۶۱)	زکوٰۃ کی وجہ تسمیہ	۷۰
(۶۲)	زکوٰۃ ادا کرنے والے سے متعلق شرطیں	۷۱
(۶۳)	حاجتِ اصلیہ کی تشریح	۷۳
(۶۴)	زکوٰۃ کی ادائیگی کب واجب ہوتی ہے؟	۷۵
(۶۵)	”مالِ مستفاد“ کا حکم	۷۶
(۶۶)	زکوٰۃ کی ادائیگی کب درست ہے؟	۷۷
(۶۷)	زکوٰۃ کی ادائیگی کے صحیح ہونے کی شرطیں	۷۷

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
(۶۸)	سونے اور چاندی کی زکوٰۃ	۷۹
(۶۹)	نصاب پر اضافہ	۸۱
(۷۰)	سامانوں کی زکوٰۃ	۸۲
(۷۱)	قرض کی زکوٰۃ	۸۳
(۷۲)	قرض کس کو کہتے ہیں؟	۸۵
(۷۳)	دین کی قسمیں	۸۵
(۷۴)	دین قوی کی تعریف، دین قوی پر زکوٰۃ کا حکم	۸۶-۸۵
(۷۵)	دین متوسط کی تعریف	۸۸-۸۷
(۷۶)	دین متوسط پر زکوٰۃ کا حکم	۸۸
(۷۷)	دین ضعیف کی تعریف اور اسکے احکام	۸۹-۸۸
(۷۸)	زَكَاةُ مَالِ الضَّمَامِ ناقابل وصول مال کی زکوٰۃ	۹۱-۹۰
(۷۹)	مالِ ضمان کی صورتیں	۹۱
(۸۰)	مالِ زکوٰۃ کو خرچ کرنے کی جگہیں	۹۳
(۸۱)	عاطمین کی تعریف، دینی الرقاب کی تعریف، والغارمین کی تعریف، فی سبیل اللہ کی تعریف	۹۵
(۸۲)	ابن السبیل کی تعریف	۹۶
(۸۳)	کس کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں ہے؟	۹۶
(۸۴)	بنو ہاشم کون لوگ ہیں؟	۹۷
(۸۵)	جن مستحقین کو زکوٰۃ دینی بہتر ہے	۹۹
(۸۶)	کِتَابُ الْحَجَّ (حج کی کتاب)	۱۰۰
(۸۷)	حج کی لغوی اور شرعی تعریف، حج کی حکمت و مصلحت	۱۰۱
(۸۸)	حج کب فرض ہوا؟	۱۰۲
(۸۹)	حج پہلی امتوں پر فرض تھا یا نہیں؟	۱۰۲
(۹۰)	حج کے فرض ہونے کی شرطیں	۱۰۳

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
۱۰۴	حج کی ادائیگی کے واجب ہونے کی شرطیں	(۹۱)
۱۰۷	حج کی ادائیگی کے درست ہونے کی شرطیں	(۹۲)
۱۰۸	احرام کی حکمت	(۹۳)
۱۰۹	احرام کی فضیلت، احرام کے چند متفرق مسائل، احرام کے واجبات، احرام کی چند سنتیں، مسائل تلبیہ	(۹۴)
۱۱۰	احرام باندھنے کی مقرر جگہیں	(۹۵)
۱۱۱	حرم اور اسکے حدود	(۹۶)
۱۱۲	حِل، آفاق، اہل آفاق کی میقات	(۹۷)
۱۱۳	حج کے ارکان	(۹۸)
۱۱۳	وقوف غرض کا مطلب	(۹۹)
۱۱۵	دوسرا رکن طواف زیارت	(۱۰۰)
۱۱۵	حج کے واجبات	(۱۰۱)
۱۱۶	مزدلفہ کی وجہ تسمیہ	(۱۰۲)
۱۱۶	مزدلفہ کے دیگر نام	(۱۰۳)
۱۱۶	فائدہ: واجبات کا حکم	(۱۰۴)
۱۲۰	حج کی سنتیں	(۱۰۵)
۱۲۳	بوسہ دینے کا طریقہ	(۱۰۶)
۱۲۳	استلام کا طریقہ	(۱۰۷)
۱۲۵	حج کی پابندیاں	(۱۰۸)
۱۲۸	حج کی ادائیگی کا طریقہ، حج افراد	(۱۰۹)
۱۳۳	عرفات کی وجہ تسمیہ	(۱۱۰)
۱۳۳	مزدلفہ کی وجہ تسمیہ	(۱۱۱)
۱۳۰	حج قرآن	(۱۱۲)
۱۳۰	حج قرآن کی لغوی اور اصطلاحی تعریف	(۱۱۳)

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
۱۳۱	حج تمتع	(۱۱۴)
۱۳۳	فائدہ: حج قرآن، تمتع اور افراد میں فرق	(۱۱۵)
۱۳۴	فائدہ: حج کی تینوں قسمیں ایک اجمالی نظر میں، حج افراد کے افعال	(۱۱۶)
۱۳۵	حج قرآن کے افعال	(۱۱۷)
۱۳۶	حج تمتع کے افعال	(۱۱۸)
۱۳۷	عمرہ کرنے کے بیان میں	(۱۱۹)
۱۳۷	عمرہ کی اہمیت اور اسکے فضائل، عمرہ کا لغوی معنی، عمرہ کی شرعی تعریف، عمرہ کی شرعی حیثیت	(۱۲۰)
۱۳۸	عمرہ کے ارکان اور واجبات	(۱۲۱)
۱۳۹	فائدہ: عمرہ کے افعال ایک نظر میں	(۱۲۲)
۱۵۰	فائدہ: حج اور عمرہ کے احکام میں فرق	(۱۲۳)
۱۵۰	جرائم اور ان کی سزا	(۱۲۴)
۱۵۱	”جَنَائِیَّة“ کی لغوی تحقیق، ”جَنَائِیَّة“ کی شرعی اصطلاحی تحقیق	(۱۲۵)
۱۵۱	حرم محترم	(۱۲۶)
۱۵۳	احرام کی حالت میں جرم کا ارتکاب	(۱۲۷)
۱۵۴	جنایاتِ احرام اور ان کی جزاؤں سے منعلق چھ قسمیں	(۱۲۸)
۱۵۷	کس طرح کا کپڑا استعمال کرنا جب جنایت ہے؟	(۱۲۹)
۱۶۴	شکار کو زخمی کرنا	(۱۳۰)
۱۶۵	فائدہ: حملہ آور درندوں کو مارنے کا حکم	(۱۳۱)
۱۶۵	ہدی کے بیان میں	(۱۳۲)
۱۶۶	ہدی کی لغوی اور اصطلاحی تعریف	(۱۳۳)
۱۶۹	نبی کریم ﷺ کی ملاقات	(۱۳۴)
۱۷۰	فضائل	(۱۳۵)
۱۷۳	سلام کے مختصر الفاظ	(۱۳۶)

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
(۱۳۷)	سلام کے طویل الفاظ	۱۷۳
(۱۳۸)	خلیفہ اول حضرت سیدنا صدیق اکبر <small>رضی اللہ عنہ</small> کی خدمت میں سلام	۱۷۴
(۱۳۹)	خلیفہ دوم حضرت سیدنا عمر فاروق <small>رضی اللہ عنہ</small> کی خدمت میں سلام	۱۷۴
(۱۴۰)	مدینہ منورہ میں قیام کے دن کیسے گزارے؟ اور واپسی کس کیفیت کے ساتھ کرے؟	۱۷۵
(۱۴۱)	مسجد نبوی شریف کی عظمت	۱۷۶
(۱۴۲)	مسجد نبوی میں مسلسل چالیس نمازیں پڑھنے کی فضیلت	۱۷۶
(۱۴۳)	چند متفرق مسائل	۱۷۷
(۱۴۴)	کِتَابُ الْأَضْحِيَّةِ (قربانی کی کتاب)	۱۷۷
(۱۴۵)	قربانی کا ثبوت، قربانی کا پس منظر	۱۷۸
(۱۴۶)	لفظِ اضحیہ کی لغوی تعریف و تحقیق، شرعی اصطلاحی تعریف، قربانی کا حکم	۱۷۹
(۱۴۷)	قربانی کے واجب ہونے کی دلیل، قربانی کے سنت ہونے کی دلیل	۱۸۰
(۱۴۸)	کس پر قربانی واجب ہوتی ہے؟	۱۸۰
(۱۴۹)	قربانی کرنے کا وقت	۱۸۲
(۱۵۰)	فائدہ: چند آداب و احکام	۱۸۴
(۱۵۱)	قربانی میں کونسے جانور کو ذبح کرنا جائز ہے اور کونسا جانور (ذبح کرنا) جائز نہیں ہے؟	۱۸۶
(۱۵۲)	قربانیوں کے گوشتوں اور انگی کھالوں کے خرچ کرنے کی جگہ	۱۹۲
(۱۵۳)	فائدہ: قربانی کا گوشت فروخت کرنا	۱۹۴
(۱۵۴)	فائدہ: قربانی کے جانور کا دودھ	۱۹۵
(۱۵۵)	فائدہ: قربانی کی قضاء	۱۹۵
(۱۵۶)	مصادر و مراجع	۱۹۶

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الصَّوْمُ

الصَّوْمُ لُغَةً: هُوَ الْإِمْسَاكُ وَالْإِمْتِنَاعُ عَنْ قَوْلٍ أَوْ عَمَلٍ يُقَالُ صَامَ عَنِ الطَّعَامِ إِذَا امْتَنَعَ عَنْهُ، وَصَامَ عَنِ الْكَلَامِ إِذَا أَمْسَكَ عَنْهُ، فَلَمْ يَنْطِقْ، وَمِنْ ذَلِكَ قَوْلُهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى فِي سُورَةِ مَرْيَمَ: ﴿فَمَا تَزِيدُ مِنَ الْبَشَرِ أَحَدًا فَقُولِي إِنِّي نَذَرْتُ لِلرَّحْمَنِ صَوْمًا فَلَنْ أُكَلِّمَ الْيَوْمَ إِنْسِيًّا﴾ (مريم الآية: ٢٥) وَالصَّوْمُ شَرْعًا: هُوَ الْإِمْتِنَاعُ قَصْدًا عَنْ شَهْوَةِ الْفَرْجِ، وَعَنْ إِدْخَالِ شَيْءٍ عِنْدًا أَوْ خَطَأً إِلَى الْبَطْنِ، أَوْ مَالَهُ حُكْمُ الْبَطْنِ، مِنْ طُلُوعِ الْفَجْرِ حَتَّى غِيَابِ الشَّمْسِ تَعَبُّدًا لِلَّهِ تَعَالَى، اسْتِجَابَةً لِأَمْرِهِ، أَوْ تَزَلُّفًا إِلَيْهِ۔

حَلُّ لُغَاتِ: الْإِمْسَاكُ؛ مصدر ہے باب انعال کا بمعنی رُکنا۔ الْإِمْتِنَاعُ؛ مصدر ہے باب افتعال کا بمعنی باز رہنا۔ لَمْ يَنْطِقْ؛ صیغہ واحد مذکر غائب فعل نفی محمد بلم در فعل مستقبل معروف از باب ضرب بمعنی نہیں بولا۔ شَهْوَةُ الْفَرْجِ؛ سے مراد جماع اور انزال ہے۔ تَزَلُّفًا؛ مصدر ہے باب تَفْعَلُ کا بمعنی قریب ہونا۔

توجہ: روزہ لغت کے اعتبار سے کسی بات یا کسی کام سے رُکنے اور باز رہنے کو کہتے ہیں۔ "صَامَ عَنِ الطَّعَامِ" اس وقت (عربوں کے ہاں) بولا جاتا ہے جب کوئی شخص کھانے سے رُک جائے، اور "صَامَ عَنِ الْكَلَامِ" اُس وقت (عربوں کے ہاں) بولا جاتا ہے جب کوئی شخص بات کرنے سے رُک جائے اور گفتگو نہ کرے۔ اور اسی سے باری تعالیٰ کا سورہ مريم میں ارشاد ہے: ترجمہ: "پھر اگر تم آدمیوں میں سے کسی کو بھی دیکھو تو کہہ دو کہ یقیناً میں نے رَحْمَن کے واسطے روزہ کی مَثِّ مان رکھی ہے سو میں آج کسی آدمی سے نہیں بولوں گی"۔ اور روزہ شریعت کے اعتبار سے: وہ بالارادہ رُکنا ہے شرمگاہ کی شہوت (جماع) سے اور پیٹ میں یا اس جگہ میں جو پیٹ کے حکم میں ہو کسی چیز کو جان کر یا غلطی سے داخل کرنے سے، طلوع صبح صادق سے غروب شمس تک اللہ کی عبادت سمجھ کر، اللہ کے حکم کو پورا کرنے کے لئے یا اس کا قرب حاصل کرنے کے لئے۔

تشریح: مصنف رحمۃ اللہ علیہ جب ارکان اسلام میں سے نماز کے مسائل کو بیان کرنے سے فارغ ہو گئے تو اب دوسرا رکن روزہ کو بیان فرماتے ہیں: چونکہ روزہ بھی نماز کی طرح بدنی عبادت ہے اس لئے نماز کے بعد اب روزہ کے احکام کو بیان فرماتے ہیں۔ تاکہ بدنی عبادت کا تذکرہ بدنی عبادت کے ساتھ ہو جائے۔ چونکہ روزہ کو عربی زبان میں "صوم" کہتے ہیں اس لئے مذکورہ بالا عبارت میں مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے صوم کی دو تعریفیں کی ہیں: (۱) لغوی۔ (۲) شرعی اصطلاحی۔ لغوی کا مطلب کہ لغت یعنی زبان والے (عرب لوگ) صوم کس کو کہتے ہیں۔ اور شرعی اصطلاحی کا مطلب یہ ہے کہ شریعت کی زبان میں صوم کس کو کہتے ہیں۔

لغوی تعریف کا خلاصہ اور نچوڑ یہ ہے کہ کسی بھی چیز سے چاہے کھانا، پینا ہو یا بات ہو یا کوئی کام ہو اس سے رُکنا اور نہ کرنا "صوم" کہلاتا ہے۔ اس پر بطور دلیل مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے عربوں کا کلام اور قرآن کی آیت پیش کی ہے جس میں گفتگو وغیرہ سے رُک

جانے کو بھی صوم (روزہ) کہا گیا ہے۔

اور شرعی تعریف کا خلاصہ اور نچوڑ یہ ہے کہ طلوع صبح صادق سے غروب آفتاب تک روزہ توڑنے والی چیزوں (کھانا، پینا، جماع) سے رُکنے کو ”صوم“ (روزہ) کہتے ہیں۔ لیکن چند شرطوں کے ساتھ: (۱) پہلی شرط کی طرف مصنف رحمہ اللہ نے اشارہ کیا ہے ”قَصْدًا“ سے یعنی یہ رُکناروزہ کی نیت اور ارادے سے ہو اگر بغیر روزہ کی نیت کے کھانے، پینے اور جماع سے رُکارہا تو یہ روزہ نہیں کہلائے گا جیسا کہ بعض مرتبہ آدمی طبیعت خراب ہونے کی وجہ سے پورا دن کچھ کھاتا، پیتا نہیں تو اس کو کوئی روزہ دار نہیں کہتا کیونکہ اس کی روزہ کی نیت نہیں ہوتی۔ (۲) دوسری شرط کی طرف مصنف رحمہ اللہ نے اشارہ کیا ہے ”عَمْدًا اَوْ خَطَاً“ سے کہ کسی چیز کو پیٹ میں داخل کرنے سے رُکنا چاہے منہ کی طرف سے ہو یا ناک کی طرف سے نیز چاہے وہ چیز عادتاً کھائی جاتی ہو جیسے کھانا، دوائی وغیرہ یا نہ کھائی جاتی ہو جیسے لوہے یا پتھر کا کوئی ٹکڑا (جان بوجھ کر ہو یا غلطی سے لہذا اگر بھول کر یہ تینوں کام کر لئے تو اس سے روزہ میں کوئی فرق نہیں آئے گا۔

”عَمْدًا“ (جان بوجھ کر) کرنے کا مطلب تو واضح ہے، ”خَطَاً“ کا مطلب یہ ہے کہ روزہ آدمی کو یاد ہے لیکن غلطی سے کوئی چیز پیٹ میں چلی گئی مثلاً وضو یا غسل کرتے وقت کُلی یا غرغہ کر رہا تھا کہ اچانک حلق سے پانی اتر گیا تو اس صورت میں بھی روزہ ٹوٹ جاتا ہے۔ پھر مصنف رحمہ اللہ نے فرمایا: کہ پیٹ میں داخل کرنے سے رُکنا یا اس جگہ میں جو پیٹ کے حکم میں ہے اس سے مراد دماغ ہے یعنی ایسی دوائی جو دماغ میں پہنچ جائے اس سے بھی رُکنا۔

ماخذ: خطاء (غلطی سے کرنا) اور نسیان (بھول کر کرنے) میں فرق ہے: خطا میں آدمی کو روزہ کی حالت یاد رہتی ہے اور کام کا ارادہ نہیں ہوتا اور بھول میں آدمی کو روزہ یاد نہیں رہتا البتہ جو کام کر رہا ہوتا ہے کھانا یا پینا وہ ارادہ کر کے کرتا ہے۔ چنانچہ نسیان (بھول) معاف ہے لیکن خطاء (غلطی) معاف نہیں ہے۔

فَرَضِيَّةُ الصَّوْمِ

صَوْمُ رَمَضَانَ فَرِيضَةٌ فَارَضَهَا اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى فِي مُحْكَمِ تَنْزِيلِهِ۔ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ (البقرة: ۱۸۳) وَقَالَ تَعَالَى: ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ هُدًى لِّلنَّاسِ وَبَيِّنَاتٍ مِّنَ الْهُدَى وَالْفُرْقَانِ، فَمَن شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ﴾ (البقرة: ۱۸۵) وَهُوَ الرُّكْنُ الرَّابِعُ مِنْ أَرْكَانِ الْإِسْلَامِ وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: ﴿بُنِيَ الْإِسْلَامُ عَلَى خَمْسٍ، شَهَادَةِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ، وَإِقَامِ الصَّلَاةِ، وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ، وَحَجِّ الْبَيْتِ، وَنَوْمِ رَمَضَانَ﴾ (رواه البخاری، ومسلم) أَجْمَعَتِ الْأُمَّةُ عَلَى أَنَّ صَوْمَ شَهْرِ رَمَضَانَ فَرَضٌ عَلَى كُلِّ كَلْفٍ، لَمْ يُخَالِفْ فِي فَرَضِيَّتِهِ أَحَدٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ۔

ترجمہ: روزے کا بیان: اور روزہ ایک ایسا فریضہ ہے جس کو اللہ تبارک و تعالیٰ نے اپنی کتاب میں فرض قرار دیا ہے۔ اللہ تبارک و تعالیٰ نے شاد فرمایا: ”اے ایمان والو! تم پر روزہ فرض کیا گیا جس طرح تم سے پہلے لوگوں پر فرض کیا گیا تھا اس توقع پر کہ تم پر ہیز گار بن جاؤ۔“ اور اللہ

تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”رمضان کا مہینہ ہے جس میں قرآن مجید نازل کیا گیا جو ہدایت ہے لوگوں کے لئے اور روشن دلیلیں ہیں رہ پانے کی اور حق کو باطل سے جدا کرنے کی۔“ سو جو شخص اس ماہ میں موجود ہو تو اس کو ضرور اس میں روزہ رکھنا چاہیے۔ اور آپ ﷺ کا ارشاد ہے: کہ اسلام کی بنیاد پانچ چیزوں پر رکھی گئی ہے: ایک اس بات کی گواہی دینا کہ اللہ کے علاوہ کوئی معبود نہیں، اور محمد ﷺ اللہ کے رسول ہیں، اور نماز کو قائم کرنا، اور زکوٰۃ ادا کرنا، اور بیت اللہ کا حج کرنا۔ اور رمضان کے روزے رکھنا۔ پوری امت کا اس بات پر اتفاق ہے کہ رمضان کے مہینہ کے روزے رکھنا ہر مکلف شخص پر فرض ہے۔

تشریح: مذکورہ بالا عبارت میں مصنف رحمہ اللہ نے روزوں کی فرضیت کو قرآن وحدیث سے ثابت کیا ہے، نیز امت سے مراد امت مسلمہ ہے اور مکلف شخص سے مراد بالغ، عاقل، مسلمان ہے۔ روزہ اسلام کی اہم ترین عبادت ہے اور اسلام کے بنیادی ارکان میں سے ایک رکن ہے۔ روزہ دراصل اپنے خالق ومعبود سے عشق ومحبت اور کامل تعلق کا مظہر ہے، کھانے کے سارے اسباب موجود ہیں لیکن ایک دانہ حلق سے نیچے نہیں جاسکتا پانی کی کمی نہیں لیکن کیا مجال ہے کہ کوئی گھونٹ حلق کو تر کرے۔ دن بھر تیغے کے بعد سورج ڈوبتے ہی اللہ ہی حکم سے روزہ دار کھاتا اور پیتا ہے اسی لئے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”کہ روزہ خاص میرے لئے ہے اور میں خود اس کا بدلہ دوں گا یا میں خود اس کی جزاء ہوں۔“ قرآن کریم کی زبان میں روزہ کا مقصد خاص تقویٰ کا حصول ہے۔

عَلَى مَنْ يُفْتَرَضُ صِيَامُ رَمَضَانَ: يُفْتَرَضُ صِيَامُ رَمَضَانَ أَدَاءً وَقَضَاءً عَلَى الَّذِي تَجْتَمِعُ فِيهِ الشُّرُوطُ الْاِتِّبَاعُ: ۱- أَنْ يَكُونَ بَالِغاً، فَلَا يُفْتَرَضُ الصِّيَامُ عَلَى الصَّبِيِّ- ۲- أَنْ يَكُونَ مُسْلِمًا، فَلَا يُفْتَرَضُ عَلَى الْكَافِرِ- ۳- أَنْ يَكُونَ عَاقِلًا، فَلَا يُفْتَرَضُ عَلَى الْمَجْنُونِ- ۴- أَنْ يَكُونَ بِدَارِ الْإِسْلَامِ، أَوْ كَانَ عَالِمًا بِوُجُوبِ الصَّوْمِ إِذَا كَانَ بِدَارِ الْحَرْبِ-

حَلُّ لُغَات: دَارُ الْحَرْبِ؛ بمعنی لڑائی کا گھر، مراد اس سے کافروں کا ملک ہے کیونکہ کافر ہر وقت مسلمان سے برسرِ پیکار رہتا ہے اس لئے کافروں کے ملک کو دار الحرب (لڑائی کا گھر) کہتے ہیں۔

ترجمہ: رمضان کے روزے کس پر فرض ہوتے ہیں؟ رمضان کے روزے باعتبار ادا نیگی اور قضاء اس شخص پر فرض ہوتے ہیں جس میں آنے والی شرطیں جمع ہوں۔ (۱) ایک یہ ہے کہ وہ روزہ رکھنے والا بالغ ہو، لہذا بچے پر روزہ فرض نہیں ہے۔ (۲) یہ ہے کہ مسلمان ہو، لہذا کافر پر روزہ فرض نہیں ہے۔ (۳) یہ ہے کہ عقلمند ہو، لہذا دیوانہ پر روزہ فرض نہیں ہے۔ (۴) یہ ہے کہ وہ (روزہ دار) مسلمانوں کے ملک میں ہو، یا روزہ کے فرض ہونے سے واقف ہو جبکہ کافروں کے ملک میں ہو۔

تشریح: روزہ سے متعلق مختلف قسم کی شرطیں ہیں: (۱) واجب ہونے کی شرطیں۔ (۲) واجب ہونے کے بعد پھر اس کی ادا نیگی کے واجب ہونے کی شرطیں۔ (۳) روزہ کے درست ہونے کی شرطیں۔ مذکورہ بالا عبارت میں مصنف رحمہ اللہ نے پہلی قسم کی شرطوں کو بیان فرمایا ہے ان کو شرائط وجوب کہتے ہیں۔ چنانچہ رمضان کا روزہ شرعاً فرض ہے، اہل یر کے بیان کے مطابق ہجرت کے دوسرے سال روزہ فرض کیا گیا ہے۔ روزہ کے فرض ہونے کی چار بنیادی شرطیں ہیں جس شخص میں یہ چاروں شرطیں پائی جائیں گی اسی پر روزہ فرض ہو گا ورنہ

نہیں۔ (۱) بالغ ہونا۔ (۲) مسلمان ہونا۔ (۳) عاقل ہونا یعنی دماغی طور پر متوازن ہونا۔ (۴) یا تو مسلمانوں کے ملک میں ہو، اور اگر کافروں کے ملک میں ہو جہاں اسلامی تعلیمات سے بالکل بے خبری ہوتی ہے تو وہاں پر روزہ کے فرض ہونے کے لئے یہ بھی شرط ہے کہ اس کو روزہ کی فرضیت کا علم بھی ہو۔

فائدہ: دارالاسلام کی تعریف: دارالاسلام سے مراد ایسا ملک ہے جہاں مسلمانوں کی حکومت ہو۔ فقہی اعتبار سے دارالاسلام بننے کے لئے اتنی بات کافی ہے کہ مسلمانوں کی حکومت ہو، عملاً قرآن و سنت کا نفاذ ہو یا نہ ہو۔ جیسے پاکستان۔ تاہم قرآن و سنت کے نفاذ سے محرومی بڑے خسارے کی بات ہے۔

دارالحرب کی تعریف: دارالحرب سے مراد ایسا ملک ہے جہاں کافروں کی حکومت ہو، خواہ وہاں مسلمانوں کی بڑی تعداد آباد ہو، جیسے چین اور ہندوستان۔

عَلَى مَنْ يُفْتَرَضُ أَدَاءُ الصَّوْمِ ۱- يُفْتَرَضُ أَدَاءُ الصَّوْمِ عَلَى مَنْ كَانَ مُقِيمًا، فَلَا يُفْتَرَضُ أَدَاءُهُ عَلَى الْمُسَافِرِ ۲- يُفْتَرَضُ أَدَاءُهُ عَلَى مَنْ كَانَ صَحِيحًا، فَلَا يُفْتَرَضُ أَدَاءُهُ عَلَى الْمَرِيضِ ۳- يُفْتَرَضُ أَدَاءُهُ عَلَى الْمَرْأَةِ إِذَا كَانَتْ ظَاهِرَةً مِنَ الْحَيْضِ وَالنِّفَاسِ ۴- فَلَا يُفْتَرَضُ أَدَاءُهُ عَلَى الْحَائِضِ وَلَا عَلَى النَّفْسَاءِ، بَلْ لَا يَجُوزُ أَدَاءُهُ مِنَ الْحَائِضِ وَالنِّفْسَاءِ۔

حَلُّ لُغَاتٍ: حَائِضٌ؛ بمعنی وہ بالغہ عورت جس کو مہینہ کے مخصوص ایام میں رحم سے خون آئے۔ نَفْسَاءٌ؛ جمع ہے نَفْسَةٍ کی بمعنی وہ عورت جس کو بچہ کی ولادت کے بعد خون آئے۔

ترجمہ: کن لوگوں پر روزہ کی ادائیگی فرض ہے؟ (۱) روزہ کی ادائیگی اس شخص پر فرض ہے جو مقیم ہو، لہذا مسافر پر روزہ کی ادائیگی فرض نہیں ہے۔ (۲) روزہ کی ادائیگی اس شخص پر فرض ہے جو تندرست ہو، لہذا بیمار پر روزہ کی ادائیگی فرض نہیں ہے۔ (۳) روزہ کی ادائیگی عورت پر فرض ہے جبکہ وہ حیض و نفاس سے پاک ہو، لہذا روزہ کی ادائیگی حیض والی عورت پر فرض نہیں ہے اور نہ ہی نفاس والی عورت پر، بلکہ حیض و نفاس والی عورت کی طرف سے روزہ کی ادائیگی جائز ہی نہیں۔

تشریح: مذکورہ بالا عبارت میں مصنف رحمہ اللہ روزوں سے متعلق شرائط کی دوسری قسم بیان کرتے ہیں یعنی وہ شرائط جن کے پائے جانے کے بعد روزہ رکھنا ضروری ہو جاتا ہے۔ (۱) پہلی شرط: روزہ کی ادائیگی (یعنی روزہ رکھنا) اس شخص پر فرض ہے جو مقیم ہو لہذا اگر کوئی شخص شرعی مسافر ہو (جس کا بیان کتاب الصلوٰۃ کے باب ”مسافر کے احکام“ میں گزر چکا ہے) تو اس پر روزہ رکھنا فرض نہیں ہے بلکہ سفر سے واپسی پر قضاء رکھنا ضروری ہو گا۔

فائدہ: عصر حاضر میں جدید سفری سہولیات (ہوائی جہاز، ٹرین، بس، کار وغیرہ) کی وجہ سے سفر اتنا پر مشقت نہیں رہا لیکن پھر بھی روزہ نہ رکھنے کی اجازت ہے کیونکہ شریعت نے روزہ نہ رکھنے کی اجازت سفر کی وجہ سے دی ہے جو ان تمام تر سہولیات کے باوجود پایا جاتا ہے۔ تاہم اس رخصت کے باوجود اگر کوئی روزہ رکھ لے تو بہتر ہے تاکہ رمضان المبارک کی برکات سے پورا پورا فائدہ اٹھایا جاسکے۔

(۲) دوسری شرط: یہ ہے کہ آدمی تندرست ہو، لہذا مریض پر روزہ رکھنا فرض نہیں ہے، جب صحت مند ہو جائے تو ان روزوں

کی قضاء رکھے گا۔

تنبیہ: لیکن مرض سے مراد وہ مرض ہے کہ جس مرض کے ساتھ روزہ رکھنے سے جان جانے یا کسی عضو یا کسی صلاحیت کے فوت ہو جانے کا اندیشہ ہو یا بیماری کے بڑھ جانے کا یا طول پکڑنے کا اندیشہ ہو جیسے گردوں کا مرض یا کالایرکان وغیرہ تو ان مذکورہ تمام صورتوں میں روزہ نہ رکھنے کی گنجائش ہے۔

(۳) تیسری شرط: کہ عورت حیض و نفاس سے پاک ہو۔ حیض اور نفاس کے دنوں میں روزہ رکھنا جائز نہیں ہے لیکن یہ یاد رہے کہ

یہ حکم حدیث اکبر کی تین قسموں میں سے صرف حیض و نفاس کے ساتھ خاص ہے، لیکن اگر جنابت لاحق ہو خواہ مرد کو یا عورت کو تو یہ جنابت والی ناپاکی روزہ کے لئے رکاوٹ نہیں بنے گی، بلکہ جنابت کی حالت میں بھی روزہ رکھنا جائز ہے اور روزہ کی حالت میں جنابت لاحق

ہو جائے (احتمالاً ہو جائے) تو روزہ ٹوٹا بھی نہیں ہے۔

مَتْنٌ يَصِحُّ أَدَاءُ الصَّوْمِ: يَصِحُّ أَدَاءُ الصَّوْمِ إِذَا تَوَقَّعَتْ الشَّرْطُ الْاِتِّبَاعُ: ۱- أَنْ يَنْتَوِي بِالصَّوْمِ فِي الْوَقْتِ الَّذِي تَصِحُّ فِيهِ النِّيَّةُ. ۲- أَنْ تَكُونَ الْمَرْأَةُ طَاهِرَةً مِنَ الْحَيْضِ وَالنِّفَاسِ. ۳- أَنْ يَكُونَ الصَّائِمُ خَالِيًا مِنَ الْأَشْيَاءِ الَّتِي تُفْسِدُ الصِّيَامَ كَالْأَكْلِ وَالشُّرْبِ وَالْجِنَاعِ وَمَا فِي حُكْمِ هَذِهِ الْأَشْيَاءِ. ۴- وَلَا يُشْتَرَطُ لِيَصِحَّ أَدَاءُ الصَّوْمِ أَنْ يَكُونَ الصَّائِمُ خَالِيًا مِنَ الْجَنَابَةِ.

حَلُّ لَفَظَات: تَوَقَّعَتْ: بمعنی کامل طور پر پائی جائیں۔

ترجمہ: روزہ کی ادائیگی کب درست ہوگی؟ روزہ کی ادائیگی درست ہوتی ہے جبکہ آنے والی شرطیں کامل طور پر پائی جائیں: (۱) یہ ہے کہ روزہ کی نیت اُس وقت میں کرے جس میں نیت کرنا درست ہو۔ (۲) یہ ہے کہ عورت حیض و نفاس سے پاک ہو۔ (۳) یہ ہے کہ روزہ رکھنے والا ان چیزوں سے خالی ہو جو روزے کو خراب کر دیتی ہیں، جیسے کھانا، اور پینا، اور ہمبستری کرنا، اور وہ باتیں جو ان چیزوں کے حکم میں ہوں۔ (۴) اور روزہ کی ادائیگی کے درست ہونے کے لئے اس بات کی شرط نہیں لگائی جاتی کہ روزہ دار جنابت سے خالی ہو۔

تشریح: اگر کوئی شخص روزہ فرض ہونے کے بعد روزہ رکھ لے تو اس روزے کے صحیح اور معتبر ہونے کے لئے درج ذیل تین شرائط کا پایا جانا ضروری ہے:

پہلی شرط: نیت کرنا بشرطیکہ ایسے وقت میں ہو جس میں نیت کرنا صحیح بھی ہو، (رمضان المبارک کے روزے اور نفل روزے کی نیت کا وقت غروب آفتاب سے لے کر آدھادن کے نکلنے سے پہلے تک ہے۔ اور رمضان کے قضاء روزے کی نیت کا وقت پوری رات ہے، طلوع فجر کے بعد نیت درست نہیں) نیت کی پوری تفصیل عنقریب آرہی ہے۔

دوسری شرط: عورت کا دن بھر حیض و نفاس سے پاک رہنا۔ چنانچہ اگر عورت شروع دن میں پاک تھی مگر روزہ شروع کرنے کے بعد دن کے کسی حصہ میں ناپاک ہو گئی تو اس کا روزہ ٹوٹ جائے گا۔

تیسری شرط: روزے کا ان تمام باتوں سے خالی ہونا جو روزہ کو توڑ دیتی ہیں، جیسے کھانا، پینا، ہمبستری وغیرہ وہ تمام اشیاء جو کھانے، پینے، اور جماع کے حکم میں ہیں۔ (ان اشیاء کی تفصیل آگے آرہی ہے)

چوتھی بات بطور فائدہ کے بتاتے ہیں کہ روزہ کی صحت کے لئے جنابت سے پاک ہونا کوئی ضروری نہیں ہے اس لئے کہ اول تو عام طور سے جنابت رات کو لاحق ہوتی ہے جو کہ روزے کا وقت نہیں ہے اور اگر دن کو بھی لاحق ہو جائے جیسا کہ احتلام یعنی نیند میں جنابت کا لاحق ہونا، یا جنابت تو رات کو لاحق ہوئی لیکن غسل کرنے سے پہلے ہی دن طلوع ہوا تو اس کو دور کرنے پر انسان قادر ہے بخلاف حیض و نفاس کے کہ اس کو دور کرنے پر انسان قدرت نہیں رکھتا۔

أَنْوَاعُ الصَّيَامِ: يَنْقَسِمُ الصَّيَامُ إِلَى سِتَّةِ أَنْوَاعٍ: ۱- فَرَضٌ- ۲- وَاجِبٌ- ۳- مَسْنُونٌ- ۴- مَنذُوبٌ- ۵- مَكْرُوهٌ- ۶- مُحَرَّمٌ- ۱- أَمَّا الْفَرَضُ: فَهُوَ صَوْمُ رَمَضَانَ- ۲- أَمَّا الْوَاجِبُ: فَهُوَ: (الف) قَضَاءُ مَا أَفْسَدَهُ مِنْ صِيَامِ التَّطَوُّعِ- (ب) الصَّوْمُ الْمَنذُورُ- (ج) صِيَامُ الْكُفَّارَاتِ- يَلْزَمُ صِيَامُ الْكُفَّارَاتِ فِي الصُّورِ الْأُتْيَةِ: (الف) الْإِفْطَارُ عَمْدًا فِي رَمَضَانَ بِدُونِ عَذْرِ- (ب) الْجِمَاعُ فِي نَهَارِ رَمَضَانَ عَمْدًا- (ج) الظَّهَارُ- (د) الْحِنْثُ فِي الْيَمِينِ- (ه) إِزْتِكَابُ بَعْضِ الْمَحْظُورَاتِ فِي فَتْوَةٍ الْإِحْرَامِ- (و) قَتْلُ الْخَطَا وَمَا فِي حُكْمِهِ-

حَلُّ لُغَاتٍ: ظَهَرَ؛ كالْفَتْحِ "ظَهَرَ" سے ماخوذ ہے، "ظَهَرَ" کے معنی پشت کے ہیں، اسلام سے پہلے زمانہ جاہلیت میں طلاق کے لئے جہاں اور الفاظ استعمال کئے جاتے تھے، وہیں یہ تعبیر بھی اختیار کی جاتی تھی کہ شوہر اپنی بیوی سے کہتا "تو میرے لئے میری ماں کی پشت کی طرح ہے" چونکہ سواری پشت پر کی جاتی ہے، اسلئے عرب سواری کو بھی "ظَهَرَ" کہتے ہیں۔ عورت بھی چونکہ صنفی تعلق کے وقت مرد کے لئے سواری کے درجہ میں ہوتی ہے اسلئے یہ ازدواجی تعلق بھی "ظَهَرَ" کہلایا گیا، پھر چونکہ ماں سے ازدواجی رشتہ کی حرمت تمام اقوام و مذاہب میں قدر مشترک ہے اسلئے بیوی سے ازدواجی تعلق کو ماں سے تشبیہ دینے میں حرمت کا اظہار مقصود ہوا کرتا تھا، چنانچہ اسی تشبیہ کو فقہ کی اصطلاح میں "ظَهَار" کا نام دیا جاتا ہے۔ حِنْثٌ؛ مصدر ہے باب سَمْع سے بمعنی قسم توڑنا، فَتْوَةٌ؛ بمعنی زمانہ۔

ترجمہ: روزوں کی قسمیں: روزے چھ قسموں کی طرف منقسم ہوتے ہیں: (۱) فرض۔ (۲) واجب۔ (۳) سنت۔ (۴) مستحب۔ (۵) مکروہ۔ (۶) حرام۔ (۱) بہر حال فرض تو وہ رمضان المبارک کا روزہ ہے۔ (۲) بہر حال واجب تو وہ ایک تو اس روزہ کی قضاء کرنا جس کو روزہ دار نے توڑ دیا ہو یعنی نفلی روزہ۔ دوسرا مَنَت یعنی نذر کا روزہ۔ تیسرا کُفَّاروں کے روزے۔ آنے والی صورتوں میں کُفَّاروں کے روزے واجب ہو جاتے ہیں۔ (۱) رمضان میں بغیر کسی عذر کے جان بوجھ کر روزہ توڑ دینا۔ (۲) رمضان مبارک کے دن میں جان بوجھ کر ہمبستری کر لینا۔ (۳) بیوی سے ظہار کر لینا۔ (۴) قسم توڑ دینا۔ (۵) احرام کے زمانہ میں کسی ممنوع کام کا ارتکاب کر لینا۔ (۶) غلطی سے قتل کر لینا اور ہر وہ قتل جو غلطی سے قتل کے حکم میں ہو۔

تشریح: یہاں سے مصنف رحمۃ اللہ علیہ روزے کی باعتبار صفت (فرض، یا واجب وغیرہ) کی قسمیں بیان فرماتے ہیں اور یہ قسمیں پہلے اجمالاً ذکر کرتے ہیں پھر تفصیلاً اس لئے کہ اس طریقہ سے بات اچھی طرح ذہن نشین ہو جاتی ہے۔ کیونکہ جب کوئی چیز پہلے مجملاً ذکر کی جائے یعنی اس

چیز کا صرف نام لیا جائے تو نفس میں اس کی حقیقت جاننے کا شوق پیدا ہو جاتا ہے پھر جب تفصیلاً وہ چیز ذکر کر دی جائے تو نفس میں اس کی حقیقت اچھی طرح بیٹھ جاتی ہے جس کو عربی زبان میں "أَوْقَعُ فِي النَّفْسِ" کہتے ہیں۔

چنانچہ پہلی قسم فرض ہے، فرض سے مراد فرض عین ہے جس کی دو قسمیں ہیں: (۱) ایک وہ جس کا وقت معین ہو، جیسے رمضان کے مہینہ میں روزہ۔ (۲) دوسری وہ جس کا وقت متعین نہ ہو، جیسے قضاء رمضان۔

دوسری قسم واجب ہے: اور اس کی مصنف ﷺ نے تین قسمیں ذکر فرمائی ہیں: (۱) نفلی روزہ شروع کرنے کے بعد توڑ دیا جائے تو اس کی قضاء واجب ہو جاتی ہے۔

فائدہ: شریعت مطہرہ کا یہ اصول اور ضابطہ ہے کہ کوئی بھی نفل اور مستحب کام کرنا ضروری نہیں ہوتا، لیکن اگر نفل عبادت شروع کر دی جائے تو پھر اس کا پورا کرنا واجب ہو جاتا ہے، یہی وجہ ہے کہ نفل نماز شروع کر کے یا نفل روزہ شروع کر کے توڑ دینے والے پر اس کی قضاء واجب ہے۔

(۲) **نذر کے روزے:** نذر کا مطلب یہ ہے کہ کوئی آدمی اللہ تعالیٰ کا قرب حاصل کرنے کے لئے کسی عبادت (مثلاً نماز، روزہ، صدقہ، اعتکاف، حج و عمرہ وغیرہ) کی نیت مان لے۔ مثال: خالد نے یہ نیت مان لی کہ اے اللہ! اگر میں سالانہ امتحان میں اول نمبر پر آیا تو میں تین روزے رکھوں گا۔ چنانچہ اللہ کے فضل و کرم سے وہ اول آگیا تو اب اس پر تین روزے رکھنا واجب ہے۔

نذر کی اقسام: پھر نذر و نیت کی دو قسمیں ہیں: (۱) نذر معین۔ (۲) نذر غیر معین۔ نذر معین کا مطلب یہ ہے کہ کسی خاص دن کے روزے کی نیت مان لینا۔ اس صورت میں اسی خاص دن میں روزہ رکھنا واجب ہو جاتا ہے۔ البتہ اگر اُن دنوں میں روزہ رکھنے کی نذر مانی ہے جن دنوں میں روزہ رکھنے سے منع کیا گیا ہے یعنی عیدین اور ایام تشریق، تو اس پر واجب ہے کہ ان دنوں میں روزہ نہ رکھے اور بعد میں ان کی قضاء کر لے تاہم اگر روزہ رکھ ہی لے تو روزہ ہو جائے گا، البتہ گنہگار ہو گا۔ نذر غیر معین کا مطلب یہ ہے کہ نذر مانتے ہوئے کسی خاص وقت اور تاریخ کا تعین نہ کرے بلکہ مطلقاً روزے کی نذر مان لے۔ نذر غیر معین ہونے کی صورت میں نذر کا پورا کرنا واجب ہوتا ہے مگر غیر معین ہونے کی وجہ سے جب بھی پورا کر لے اس کو اختیار ہے۔

(۳) **کفارے کے روزے:** شریعت نے قسم توڑنے، ظہار کرنے، رمضان المبارک میں دن کے وقت قصداً روزہ توڑ دینے اور قتل خطا کی وجہ سے کفارہ واجب قرار دیا ہے، ان کفارات میں روزہ بھی ہے، بعض کفارات میں مسلسل روزہ رکھنے کا حکم ہے اور بعض میں فصل اور وقفہ کے ساتھ بھی رکھا جاسکتا ہے، بعض میں ترتیب ہے کہ کفارہ کی فلاں صورت پر قادر نہ ہونے کی صورت میں روزہ رکھا جاسکتا ہے اور بعض میں ترتیب واجب نہیں۔

چنانچہ درج ذیل صورتوں میں کفارے کے روزے رکھنا واجب ہے: (۱) رمضان المبارک میں بغیر عذر کے جان بوجھ کر روزہ توڑ دیا تو کفارے کے روزے رکھنا واجب ہے۔ (۲) رمضان المبارک میں دن کے وقت جماع کر لیا تو کفارے کے روزے رکھنا واجب ہے۔ (۳) "ظہار" کی صورت میں کفارے کے روزے رکھنا واجب ہے۔ (۴) قسم کھا کر توڑ دینے کی صورت میں "کفارہ یمین" کے روزے رکھنا واجب

ہے۔ (۵) احرام کی حالت میں بعض ایسے ممنوعات ہیں جن کا ارتکاب کرنے کی صورت میں کفارے کے روزے رکھنا واجب ہے۔ (۶) قتل خطا یا ہر اس قتل کی صورت میں جو قتل خطا کے حکم میں ہوتا ہے، کفارے کے روزے رکھنا واجب ہے۔

فائدہ: قتل خطا کیا ہے؟ کونسا قتل قتل خطا کے حکم میں ہے؟ یہ ان شاء اللہ بڑی کتابوں میں آجائے گا۔

(۳) أَمَّا الْمَسْنُونُ فَهُوَ: صَوْمُ يَوْمِ عَاشُورَاءَ مَعَ التَّاسِعِ، أَوِ الْحَادِي عَشَرَ۔ (۴) أَمَّا الْمَنْدُوبُ فَهُوَ: (الف) صَوْمُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ أَيًّا كَانَتْ هَذِهِ الْأَيَّامُ۔ (ب) صَوْمُ الْأَيَّامِ الْبَيْضِ (۱۵، ۱۴، ۱۳) مِنْ كُلِّ شَهْرٍ۔ (ج) صَوْمُ يَوْمِ الْاِثْنَيْنِ، وَصَوْمُ يَوْمِ الْخَمِيسِ فِي كُلِّ أُسْبُوعٍ۔ (د) صَوْمُ سِتَّةِ أَيَّامٍ مِنْ شَوَّالٍ۔ (ه) صَوْمُ يَوْمِ عَرَفَةَ لِغَيْرِ الْحَاجِّ۔ (و) صَوْمُ دَاوُدَ، وَهُوَ أَنْ يَصُومَ يَوْمًا وَيُفْطِرَ يَوْمًا، وَهُوَ أَفْضَلُ الصِّيَامِ وَأَحَبُّهُ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى۔

حل لغات: عَاشُورَاءُ؛ محرم کی دسویں تاریخ۔ یہ الفِ ممدودہ کے ساتھ ہے۔ ”عاشورہ“ پڑھنا اور لکھنا جو مُرَوِّج ہے یہ درست نہیں ہے۔ اس دن روزہ رکھنا مسنون ہے۔ اَيَّامُ بَيْض؛ ایام جمع ہے یوم کی اور بَيْضُ جمع ہے يَيَّضَاءُ کی اور يَيَّضَاءُ تانیث ہے اَبْيَضُ کی تو بَيْض سے مراد مہینے کی تیر ہوئی، چود ہوئی، پندر ہوئی راتیں اور اَيَّامُ بَيْض انہی راتوں کے دن۔

ترجمہ: بہر حال سنت روزہ تو وہ محرم کی دسویں تاریخ کا روزہ ہے نویں یا گیارہویں کے ساتھ۔ بہر حال مستحب روزہ تو وہ ایک تو ہر مہینہ میں سے تین دن روزہ رکھنا ہے یہ تین دن کوئی سے بھی ہوں۔ دوسرا ہر مہینہ کی ۱۳/۱۴/۱۵ تاریخ کو روزہ رکھنا۔ تیسرا ہر ہفتہ میں پیر (سوموار) اور جمعرات کا روزہ رکھنا۔ چوتھا: شوالِ مکرم کے چھ روزے رکھنا۔ پانچواں: حاجیوں کے علاوہ کے لئے عرفہ کے دن کا روزہ۔ چھٹا: صوم داؤدی، اور وہ یہ ہے کہ ایک دن روزہ رکھے اور ایک دن نہ رکھے۔ اور یہ روزہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک تمام روزوں سے بہتر اور پسندیدہ ہے۔

تشریح: مندرجہ بالا عبارت میں مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے روزوں کی تیسری اور چوتھی قسم بیان فرمائی ہے، تیسری قسم سنت اور چوتھی قسم مستحب ہے۔ مسنون وہ روزہ ہے جس پر حضور اکرم ﷺ نے پابندی فرمائی ہو اور مستحب وہ روزہ ہے جس کے بارے میں ترغیب دی گئی ہو لیکن آپ ﷺ سے اس پر اس درجہ اہتمام ثابت نہ ہو۔ چنانچہ فرمایا کہ: روزہ کی تیسری قسم مسنون روزہ ہے اور وہ عاشوراء اور اسکے ساتھ نویں یا گیارہویں تاریخ کا روزہ ہے، عاشوراء سے مراد محرم کے مہینے کی دسویں تاریخ ہے؛ اس روزہ کے بارے میں حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: خدا کی ذات سے امید ہے کہ اس دن کا روزہ گزرے ہوئے سال کے گناہوں کے لئے کفارہ ہو جائے گا، چونکہ یہودی لوگ بھی اس دن کا روزہ رکھا کرتے تھے اس لئے آپ ﷺ نے امتیاز کے طور پر کہ یہودیوں کے ساتھ مشابہت لازم نہ آئے دس کے ساتھ نو محرم کو بھی روزہ رکھنے کا حکم فرمایا۔ روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ ابتداء اسلام میں یہی روزہ فرض تھا اور ما قبل اسلام ہی سے قریش یہ روزہ رکھا کرتے تھے، بعد کو جب رمضان کے روزے فرض ہو گئے تو پھر اس روزہ کی فرضیت منسوخ ہو گئی۔

روزہ کی چوتھی قسم مستحب روزہ ہے: مستحب روزے جو احادیث اور فقہ کی کتابوں میں مذکور ہیں وہ درج ذیل ہیں: (۱) ہر مہینہ تین دن روزے رکھنا گویا اجر کے حساب سے تیس دن کے مساوی ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ

أَمَّا لِهَا" یعنی ایک روزہ دس روزوں کے برابر ہے۔ یہ تین دن کوئی بھی ہو سکتے ہیں چنانچہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ کی خامس تاریخ ہی میں روزہ رکھنے کا اہتمام نہیں تھا۔ (۲) ہر مہینے ایام بیض میں روزے رکھنا۔ ایام بیض سے مراد ہر مہینہ کی تیر ہوئی، چود ہوئی اور پندرہ ہوئی تاریخ ہے کیونکہ ایام بیض کا معنی ہے روشن راتوں کے دن چونکہ ان تاریخوں میں رات خوب روشن اور سفید ہوتی ہے۔ نیز چند بھی مکمل اور روشن ہوتا ہے اس لئے ان تاریخوں کو ایام بیض کہتے ہیں۔ چنانچہ ابو داؤد شریف کی روایت ہے کہ آپ ﷺ ہمیں ان ایام میں روزہ رکھنے کا حکم فرماتے تھے۔ نیز یہ بھی ساری عمر روزہ رکھنے کے برابر ہے اس لئے کہ ایک روزہ دس روزوں کے برابر ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ ہر مہینہ تین روزے رکھنا الگ مستحب ہے چاہے وہ تین کوئی سے بھی ہوں اور پھر ان تین دنوں کا ایام بیض ہونا الگ مستحب ہے لہذا اگر کسی نے ایام بیض میں روزے رکھے تو اس نے دونوں مستحب روزوں کو رکھ لیا اور اگر کسی نے ایام بیض کے علاوہ تین دن روزے رکھے تو اس نے ایک مستحب پر عمل کر لیا۔

(۳) پیر اور جمعرات کے روزے۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: ”پیر اور جمعرات کو اعمال پیش کئے جاتے ہیں تو میں چاہتا ہوں کہ میرے اعمال اس حال میں پیش کئے جائیں کہ میں روزہ سے ہوں“ (ترمذی) اعمال پیش کئے جانے کا مطلب یہ ہے کہ بعض فرشتے بعض دوسرے فرشتوں کے سامنے اعمال رکھتے ہیں چنانچہ ان میں جو اعمال خیر ہوتے ہیں فرشتے ان کو باقی رکھ لیتے ہیں اور جو مباح اعمال ہوتے ہیں ان کو فرشتے مٹا دیتے ہیں۔ (مرآۃ المفاتیح مع طحاوی)

(۴) شوال کے چھ روزے۔ چنانچہ ابویوب انصاری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ: ”جس نے رمضان کے اور پھر شوال کے چھ روزے رکھے تو گویا اس نے ساری عمر روزہ رکھا“ (مسلم) کیونکہ اگر نیکیوں کا اجر دس گنا ملتا جائے تو چھتیس روزے تین سو ساٹھ روزوں کے برابر ہو گئے۔ اور سال کے دنوں کی تعداد بھی یہی ہے تو جب ہر سال اس طرح کرے گا تو گویا ساری عمر روزہ سے رہا۔

(۵) یوم عرفہ یعنی نوزی الحجہ کا روزہ۔ آپ ﷺ نے اس روزے کے بارے میں فرمایا ہے: کہ یہ گذشتہ ایک سال اور آئندہ ایک سال کے گناہوں کے لئے کفارہ بن جائے گا۔ (مسلم)

فائدہ: محرم کے روزہ کے بارے میں آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ: گذشتہ سال کے گناہوں کے لئے کفارہ بن جاتا ہے اور عرفہ کے روزہ کے بارے میں ارشاد فرمایا کہ: گذشتہ اور آئندہ سال کے گناہوں کا کفارہ بن جاتا ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ عاشوراء کا روزہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے دین میں مشروع ہوا اور عرفہ کا روزہ حضرت محمد ﷺ کے دین میں مشروع ہوا۔ (طحاوی)

تجانب کرام اگر روزہ رکھنے کی وجہ سے کمزوری محسوس نہ کریں اور دُعا کے اہتمام میں فرق نہ آئے تو ہمارے نزدیک یہاں عرفات میں روزہ رکھ لینا بہتر ہے۔ اور اگر ضعف و ناتوانی کا اندیشہ ہو تو پھر تجانب کرام کو روزہ نہ رکھنا چاہیے صرف غیر تجانب کے لئے رکھنا مستحب ہو گا۔

(۶) صوم داؤدی: مسنون روزوں میں سے ایک وہ روزہ ہے جس کو آپ ﷺ نے ”صوم داؤدی“ قرار دیا ہے یعنی ایک دن روزہ رکھا اور ایک دن روزہ نہ رکھا، چنانچہ آپ ﷺ کا ارشاد ہے کہ: ”حضرت داؤد علیہ السلام کے روزہ سے بہتر کوئی روزہ نہیں اور وہ اس طرح کہ ایک دن روزہ رکھو اور ایک دن افطار کرو“ (بخاری) افطار کا مطلب روزہ نہ رکھنا۔ نیز آپ ﷺ نے یہ بھی فرمایا کہ روزوں میں افضل اور پسندیدہ۔

روزہ اللہ کے نزدیک داؤد علیہ السلام کا روزہ ہے اور نمازوں میں سے پسندیدہ نماز داؤد علیہ السلام کی ہے۔ (ابوداؤد) افضل ہونے کا مطلب یہ ہے کہ ثواب کے اعتبار سے زیادہ ثواب دلی۔ حضرت داؤد علیہ السلام ایک دن روزہ رکھتے اور ایک دن نہ رکھتے تاکہ روزہ میں کھانے پینے وغیرہ سے صبر، یہ عادت نہ بن جائے بلکہ روزہ میں صبر طبعیت کی بنیاد پر ہو اور جبراً ہو۔ داؤد علیہ السلام کی رات کی نماز اس طرح ہوتی تھی کہ رات کے چھ حصے کئے جائیں تو آدھی رات یعنی پہلے تین حصوں میں آرام فرماتے پھر دو حصوں میں نماز پڑھتے پھر آخری چھ حصے میں آرام فرماتے تاکہ فجر کی نماز اور نماز کے بعد اذکار و وظائف جتنی سے اور نشاط کے ساتھ ادا ہوں۔ (مرآۃ المفلاح مع طحاوی)

۵۔ أَمَّا الْمَكْرُوهَةُ فَهِيَ: (الف) صَوْمُ يَوْمٍ عَاشُورَاءَ، إِذَا أَفْرَدَهُ بِالصِّيَامِ۔ (ب) صَوْمُ يَوْمِ السَّبْتِ، إِذَا أَفْرَدَهُ بِالصِّيَامِ۔ (ج) صَوْمُ الْوَصَالِ، وَهُوَ أَنْ لَا يُفْطَرَ بَعْدَ الْغُرُوبِ أَصْلًا حَتَّى يَتَّصِلَ صَوْمُ الْغَدِ بِالْأُمْسِ۔
۶۔ أَمَّا الْمُحَرَّمُ فَهِيَ: (الف) صَوْمُ يَوْمِ الْفِطْرِ۔ (ب) وَصَوْمُ يَوْمِ النَّحْرِ۔ (ج) وَصِيَامُ أَيَّامِ التَّشْرِيقِ، وَهِيَ (۱۱، ۱۲، ۱۳) مِنْ شَهْرِ ذِي الْحِجَّةِ۔

حل لغات: أَفْرَدَ؛ صیغہ واحد مذکر غائب اثبات فعل ماضی معروف صحیح از باب افعال بمعنی جدا کرنا، تنہا کرنا۔ الْوَصَالُ؛ مصدر ہے باب مفاعله صحیح سے بمعنی لگاتار کرنا۔

ترجمہ: بہر حال مکروہ روزہ تو وہ (۱) عاشوراء کا روزہ ہے جبکہ روزہ رکھنے میں اس کو تنہا کر دے۔ (۲) سنیچر کے دن کا روزہ جبکہ روزہ رکھنے میں اس کو تنہا کر دے۔ (۳) صوم وصال (مسلل روزہ) اور وہ یہ ہے کہ غروب آفتاب کے بعد بالکل ہی روزہ افطار نہ کرے یہاں تک کہ اگلے کل کا روزہ گزشتہ دن کے روزہ سے مل جائے۔ بہر حال حرام روزہ تو وہ (۱) عید الفطر کے دن کا روزہ ہے۔ (۲) اور عید الاضحیٰ کے دن کا روزہ ہے۔ (۳) اور ایام تشریق کے روزے اور ایام تشریق ذی الحجہ کے مہینہ کی گیارہویں، بارہویں اور تیرہویں تاریخیں ہیں۔

تشریح: درج ذیل صورتوں میں روزہ رکھنا مکروہ ہے، پھر ان میں سے بعض تو وہ ہیں کہ جن کی کراہت تحریمی ہے اور وہ قریب بحرام ہیں، کچھ مکروہ تنزیہی ہیں ان میں نسبتاً خفیف اور کم درجہ کی کراہت پائی جاتی ہے پہلے مصنف رحمۃ اللہ نے مکروہ کے عنوان سے وہ روزے بیان فرمائے جو مکروہ تنزیہی ہیں ان میں (۱) ایک یہ ہے کہ تنہا صرف دس محرم کو روزہ رکھا جائے اور اسکے ساتھ نویں یا گیارہویں محرم کا روزہ نہ ملایا جائے وجہ اس کی یہ ہے کہ اس میں یہودیوں کے ساتھ مشابہت لازم آتی ہے جبکہ ہمیں انکے خلاف چلنے کا حکم دیا گیا ہے۔ اسی وجہ سے آپ ﷺ نے فرمایا کہ اگر میں آئندہ سال زندہ رہا تو میں نویں محرم کا روزہ بھی رکھوں گا لیکن آئندہ سال تک آپ ﷺ زندہ نہ رہے۔

(۲) دوسرا یہ ہے کہ تنہا ہفتہ کے دن روزہ رکھا جائے چنانچہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: کہ سوائے فرض کے اس دن کوئی روزہ نہ

رکھو اس ممانعت کا منشا یہ ہے کہ یہود اس دن کا احترام کرتے ہیں، تو مسلمانوں کو یہودیوں کی مشابہت سے احتراز کرنا چاہیے۔

(۳) تیسرا یہ ہے کہ صوم وصال (مسلل روزے رکھتے چلے جانا اور درمیان میں افطار نہ کرنا اگرچہ دو دن کے لئے کیوں نہ ہو)۔

آپ ﷺ نے اس کو منع فرمایا۔ دوسری قسم جو مکروہ تحریمی ہے تو وہ عیدین اور ایام تشریق یعنی گیارہ، بارہ اور تیرہ ذی الحجہ کے روزے ہیں

کیونکہ ان دنوں میں آپ ﷺ نے روزہ رکھنے سے منع فرمایا اور ایام تشریق کے بابت فرمایا کہ یہ کھانے پینے کے دن ہیں۔ نیز ان مذکورہ پانچ دنوں میں روزہ رکھنے کی وجہ سے اللہ کی ضیافت سے اعراض لازم آتا ہے۔ (مراق مع طحاوی، در مختار مع رد المحتار، قاموس)

وَقْتُ النِّيَّةِ فِي الصِّيَامِ: لَا يَصِحُّ الصِّيَامُ إِلَّا بِالنِّيَّةِ۔ مَحَلُّ النِّيَّةِ الْقَلْبُ۔ يَصِحُّ الصِّيَامُ بِنِيَّةٍ مِنَ اللَّيْلِ إِلَى قُبَيْلِ نِصْفِ النَّهَارِ۔ ۱۔ فِي أَدَاءِ رَمَضَانَ۔ ۲۔ فِي النَّذْرِ الْمُعَيَّنِ۔ ۳۔ فِي النَّفْلِ۔ يَصِحُّ أَدَاءُ رَمَضَانَ بِمُطْلَقِ النِّيَّةِ وَبِنِيَّةِ النَّفْلِ۔ وَيَصِحُّ النَّذْرُ الْمُعَيَّنُ بِمُطْلَقِ النِّيَّةِ وَبِنِيَّةِ النَّفْلِ۔ وَيَصِحُّ النَّفْلُ بِمُطْلَقِ النِّيَّةِ وَبِنِيَّةِ النَّفْلِ۔

حُلُوفَات: قُبَيْلٌ؛ قَبْلُ کی تصغیر ہے بمعنی تھوڑی دیر پہلے۔

ترجمہ: روزوں میں نیت کا وقت: روزے درست نہیں مگر نیت کے ساتھ۔ نیت کی جگہ دل ہے۔ (درج ذیل صورتوں میں) رات سے لیکر آدھے دن سے تھوڑی دیر پہلے تک نیت کر کے روزے رکھنا درست ہے۔ (۱) رمضان المبارک کی ادائیگی میں۔ (۲) نذرِ معین (کے روزے) میں۔ (۳) نفل (روزے) میں۔ رمضان کی ادائیگی مطلق روزے کی نیت کے ساتھ اور نفل روزے کی نیت کے ساتھ صحیح ہے۔ نذرِ معین (کاروزہ) درست ہے مطلق (روزہ کی) نیت کے ساتھ اور نفل (روزہ) کی نیت کے ساتھ۔ اور نفل روزہ مطلق نیت کے ساتھ اور نفل کی نیت کے ساتھ درست ہے۔

تشریح: روزے میں نیت کا حکم: جیسا کہ پہلے ”مَتَى يَصِحُّ أَدَاءُ الصَّوْمِ“ کے عنوان کے تحت یہ معلوم ہو چکا ہے کہ روزے کے صحیح ہونے کے لئے نیت کا ہونا شرط ہے، اور نیت سے مراد یہ ہے کہ دل میں یہ ارادہ ہو کہ میں روزہ رکھتا ہوں لیکن زبان سے نیت کے الفاظ کہنا کوئی ضروری نہیں ہے۔ زبان سے نیت کے الفاظ کہنے کو حضرات فقہاء کرام نے اس لئے پسند فرمایا ہے کہ اس کے ذریعہ دل کی نیت مستحضر ہو جاتی ہے اور دل بھی متوجہ ہو جاتا ہے۔

روزے میں نیت کا وقت: نیت کے سلسلہ میں تفصیل یہ ہے کہ (۱) رمضان مبارک کے اداروزے، (۲) معین تاریخ کاروزہ اور (۳) نفل روزوں میں (نفل میں مسنون، مستحب تمام روزے داخل ہیں) رات ہی کو نیت کرنا ضروری نہیں بلکہ نصفِ نہارِ شرعی سے تھوڑی دیر پہلے تک نیت کرنے کی گنجائش ہے بشرطیکہ ابھی تک روزہ کو توڑنے والا کوئی کام (کھانا، پینا، جماع) نہ جان بوجھ کر کیا ہو نہ بھول کر۔ اس کے بعد نیت کا کوئی اعتبار نہیں۔ نہارِ شرعی سے مراد طلوعِ صبح صادق سے غروبِ آفتاب تک کا وقت ہے اس مجموعی وقت کا آدھا ”نصفِ نہارِ شرعی“ کہلاتا ہے۔ مثلاً: اگر طلوعِ فجر چار بجے ہو اور غروبِ آفتاب شام سات بجے ہو تو یہ مجموعی وقت پندرہ گھنٹے بنتے ہیں جو نہارِ شرعی کہلاتا ہے اور اس مجموعی وقت کا آدھا یعنی ساڑھے سات گھنٹے ٹھیک ساڑھے گیارہ بجے ہو جاتا ہے لہذا مندرجہ بالا قسم کے روزوں میں ساڑھے گیارہ بجے سے پہلے پہلے نیت کرنا ضروری ہے کیونکہ یہی وقت شریعت کی اصطلاح میں ”نصفِ النہار“ ہے۔ تو چونکہ دن کے اکثر حصہ میں نیت پائی گئی تو گویا سارا دن نیت پائی گئی۔

يَصِحُّ أَدَاءُ رَمَضَانَ: الخ: نیت کس طرح کر سکتا ہے؟ پہلے یہ اصول ذہن نشین کر لیں کہ: مطلق نیت سے مراد یہ ہے کہ روزہ رکھتے ہوئے صرف روزے کی نیت ہو باقی اس کے فرض، واجب، سنت، مستحب وغیرہ ہونے کی نیت نہ کی جائے۔ دوسری بات یہ یاد رکھیں کہ رمضان

مبارک کے ادا روزے، معین تاریخ کے روزے مطلق نیت سے بھی درست ہو جاتے ہیں اور اگر صرف نفل کی نیت کی جائے تب بھی درست ہو جاتے ہیں اس لئے کہ ان دونوں صورتوں میں (خواہ رمضان کے ایام ہوں یا نذر معین کے ایام ہوں) یہ وقت صرف انہی روزوں کے لئے خاص ہو چکا ہے خواہ کوئی بھی نیت کی جائے۔ اور نفل روزے مطلق نیت سے بھی ادا ہو جاتے ہیں اور نفل کی نیت سے بھی۔

خلاصہ: روزے کی وہ اقسام جن میں رات کو نیت کرنا ضروری نہیں ہے، اُن میں روزہ درست ہونے کے لئے تین قسم کی نیتیں کر سکتے ہیں: (۱) رات ہی سے معین کر کے کہ یہ رمضان کا روزہ ہے یا نذر کا یا واجب کا یا نفل کا روزہ اور یہی صورت سب سے افضل ہے۔ (۲) مذکورہ تینوں روزوں کو مطلق روزہ یعنی صرف روزہ کی نیت سے رکھا جائے۔ (۳) مذکورہ تینوں قسم کے روزوں کو نفل روزوں کی نیت سے رکھا جائے۔

وَيُشْتَرُطُ تَعْيِينُ النِّيَّةِ وَتَبْيِيْنُهَا - ۱ - فِي قَضَاءِ رَمَضَانَ - ۲ - فِي قَضَاءِ مَا أَفْسَدَهُ مِنَ النَّفْلِ - ۳ - فِي صِيَامِ الْكَفَّارَاتِ - ۴ - فِي النَّذْرِ الْمُطْلَقِ -

حَلُّ لُغَاتِ تَبْيِيْنُهَا: مصدر ہے باب تفعیل کا اجوف یا ی سے بمعنی رات میں کرنا۔

ترجمہ: اور (درج ذیل صورتوں میں) نیت کو متعین کرنے کی اور رات ہی میں نیت کرنے کی شرط لگائی جاتی ہے۔ (۱) رمضان المبارک کے قضاء (روزوں) میں۔ (۲) اُس نفل روزہ کی قضاء میں جس نفل کو اس نے توڑ دیا ہو۔ (۳) کفاروں کے روزوں میں۔ (۴) غیر متعین نذر (کے روزوں) میں۔

تشریح: مندرجہ بالا قسم کے روزوں میں رات ہی کو نیت کرنا ضروری ہے اور رات سے مراد یہ ہے کہ طلوع فجر سے پہلے پہلے نیت کر لے کیونکہ فجر طلوع ہونے سے رات ختم ہو جاتی ہے اور دن شروع ہو جاتا ہے۔ کفارات سے مراد: ظہار، قسم اور قتل کے کفاروں کے روزے ہیں نیز حج سے متعلق روزوں میں بھی ضروری ہے کہ رات ہی کو نیت کی جائے۔ (مرآۃ الفلاح مع طحاوی، قاموس الفقہ)

كَيْفَ تَثْبُتُ رُؤْيَا الْهَلَالِ؟ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: (صُومُوا لِرُؤْيَيْنِهِ وَأَفْطَرُوا لِرُؤْيَيْتِهِ، فَإِنْ غُمَّ عَلَيْكُمْ فَأَكْبَلُوا عِدَّةَ شَعْبَانَ ثَلَاثِينَ يَوْمًا) (رواه البخاری) يَثْبُتُ شَهْرُ رَمَضَانَ بِأَحَدِ الْأُمْرَيْنِ - ۱ - بِرُؤْيَا هَلَالِهِ - ۲ - بِتَمَامِ عِدَّةِ شَعْبَانَ ثَلَاثِينَ يَوْمًا إِنْ لَمْ يَرِ الْهَلَالُ - تَثْبُتُ رُؤْيَا الْهَلَالِ لِرَمَضَانَ بِخَبَرِ رَجُلٍ أَوْ امْرَأَةٍ - وَتَثْبُتُ رُؤْيَا الْهَلَالِ لِلْعِيدِ بِشَهَادَةِ رَجُلَيْنِ أَوْ رَجُلٍ وَامْرَأَتَيْنِ إِذَا كَانَتْ بِالسَّاءِ عِلَّةٌ مِنْ غَيْمٍ أَوْ غُبَارٍ أَوْ دُخَانٍ - أَمَّا إِذَا لَمْ تَكُنْ بِالسَّاءِ عِلَّةٌ مِنْ غَيْمٍ وَغَيْرِهِ فَلَا تَثْبُتُ رُؤْيَا الْهَلَالِ لِرَمَضَانَ، وَلَا لِلْعِيدِ إِلَّا بِرُؤْيَا جَنَعٍ عَظِيمٍ يَخْصُلُ بِهِ الظَّنُّ الْغَالِبُ -

حَلُّ لُغَاتِ رُؤْيَا: مصدر ہے باب فتح کا از مہموز العین ناقص یا ی بمعنی دیکھنا۔ اَلْهَلَالُ؛ بمعنی نیا چاند مصدر ہے هَالٌ کا مضاعف ثلاثی از باب مفاعله جمع ہے اَهْلَةٌ۔ شروع مہینہ کی دو راتوں یا تین راتوں یا سات راتوں کے چاند کو ہلال کہتے ہیں اور مہینہ کی آخری دو راتوں اور چھبیسویں اور ستائیسویں کے چاند کو بھی ہلال کہتے ہیں اور چودھویں رات کے چاند کو بدر کہتے ہیں اور ان کے علاوہ بقیہ

راتوں کے چاند کو قمر کہتے ہیں۔ عِدَّةٌ؛ بمعنی گنتی۔ عِلَّةٌ؛ کوئی مسئلہ۔ جَمْعُ عِلَلٍ۔ غَیْمٌ؛ بمعنی بادل۔ جَمْعُ غُیُومٍ۔ غُبَارٌ؛ بمعنی مٹی، خاک۔ دُخَانٌ؛ بمعنی دھواں۔ جَمْعُ اُذْخِنَةٍ۔ (مصباح اللغات)

ترجمہ: چاند دیکھنے کا ثبوت کیسے ہو گا؟ نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ترجمہ ”تم چاند کو دیکھ کر روزہ رکھو اور چاند کو دیکھ کر ہی روزہ چھوڑو۔ پس اگر تم پر چاند پوشیدہ رہے تو شعبان کی گنتی یعنی تیس دن پورے کر لو۔“ رمضان المبارک کا مہینہ دو باتوں میں سے کسی ایک (پائے جانے) کی وجہ سے ثابت ہو جاتا ہے۔ (۱) رمضان کا چاند دیکھنے سے۔ (۲) شعبان کی گنتی یعنی تیس دن پورے ہو جانے کی وجہ سے اگر چاند نہ دیکھا گیا۔ رمضان مبارک کے چاند کی رویت ثابت ہو جاتی ہے ایک مرد یا ایک عورت کی خبر سے۔ اور عید کے چاند کی رویت ثابت ہو جاتی ہے دو مردوں یا ایک مرد اور دو عورتوں کی گواہی دینے سے جبکہ آسمان میں کوئی علت یعنی بادل یا غبار یا دھواں ہو۔ بہر حال جب آسمان میں کوئی مسئلہ یعنی بادل وغیرہ نہ ہو تو چاند کی رویت کا ثبوت نہ ہو گا نہ رمضان کے لئے اور نہ ہی عید کے لئے مگر ایک ایسے بڑے مجمع کے دیکھنے سے کہ جس سے (دیکھنے کا) غالب گمان حاصل ہو۔

تشریح: رمضان المبارک کا آغاز: مندرجہ بالا عبارت میں مصنف رحمہ اللہ نے رمضان کے آغاز کی دو صورتیں ذکر فرمائی ہیں: (۱) رمضان کا چاند نظر آجائے۔ (۲) چاند نظر نہ آنے کی صورت میں شعبان کے تیس (۳۰) دن پورے ہو جائیں یہ دونوں باتیں اور ان سے رمضان کا آغاز کتاب میں ذکر کردہ حدیث مبارک سے ثابت ہیں۔

رویت ہلال سے متعلق چند باتیں جاننا ضروری ہے: (۱) ہلال پہلی تاریخ سے لے کر سات تاریخ تک اور چھبیس اور ستائیس تاریخ کے چاند کو کہتے ہیں، باقی پورے مہینہ کے چاند کو ”قمر“ کہتے ہیں۔ خوب روشن اور بھرپور چودویں رات کے چاند کو ”بدر“ کہتے ہیں۔ جن مہینوں سے اسلامی عبادات کا تعلق ہے جیسے رمضان، شوال اور عید الاضحیٰ ان کے لئے چاند دیکھنا واجب علی الکفایہ ہے یعنی ایسا واجب ہے جو بعض کے دیکھنے سے دیگر سب لوگوں سے ساقط ہو جاتا ہے۔ اور جن مہینوں سے کوئی نفلی عبادت متعلق ہو جیسے شعبان سے پندرہ شعبان کا روزہ متعلق ہے اور محرم سے یوم عاشوراء (دس محرم) کا روزہ متعلق ہے تو ان کا چاند دیکھنا بھی مسنون ہو گا۔ کیونکہ اسی کے ذریعہ ان سنتوں کو انجام دیا جاسکتا ہے۔ پس چونکہ ہر ماہ میں ایام بیض (تیرہ، چودہ، پندرہ ہلالی تاریخ) میں روزہ رکھنے کی خصوصی اہمیت اور اس کا باعث ثواب ہونا ثابت ہے، اس لئے درحقیقت تمام ہی مہینوں کا چاند دیکھنا فی الجملہ مسنون یا کم از کم مستحب ہے۔ (۲) چاند یا رمضان المبارک کا ہو گا یا عید الفطر کا۔ (۳) ادھر آسمان کی دو حالتیں ہوتی ہیں: (۱) مَطْلَع (آسمان کا وہ حصہ جہاں پر چاند طلوع ہوتا ہے) بالکل صاف ہو۔ (۲) مَطْلَع اُبر آلود ہو، کہ اُس پر بادل، غبار یا دھواں چھایا ہوا ہو۔ پھر چاند کے بارے میں گواہی دینے والے لوگ تین طرح کے ہوتے ہیں: (۱) اکیلا آدمی گواہی دے۔ (۲) نصابِ شہادت پورا ہو یعنی دو مرد یا ایک مرد اور دو عورتیں گواہی دیں۔ (۳) مجمعِ عظیم ہو یعنی اتنا بڑا مجمع گواہی دے کہ عقل فیصلہ کرے کہ اتنے سارے لوگ جھوٹ نہیں بول سکتے، یعنی اتنے لوگ ہوں کہ چاند ہونے کا غالب گمان ہو۔

لیجینیے اب تفصیل: اگر چاند رمضان المبارک کا ہے اور مَطْلَع بالکل صاف ہو تو چاند کے ثبوت کے لئے ایک آدمی کی گواہی کافی نہیں ہے، نصابِ شہادت (دو مرد یا ایک مرد اور دو عورتیں) بھی کافی نہیں بلکہ چاند کے ثبوت کے لئے مجمعِ عظیم ضروری ہے۔ بڑے مجمع سے کیا

مراد ہے؟ خود اس کی تعیین میں علماء کرام کی آراء مختلف ہیں: (۱) بعض فرماتے ہیں سارے محلہ والے، بعض فرماتے ہیں پانچ سو، بعض ہزار، امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں پچاس آدمی۔ بہر حال یہ مسئلہ احوالِ زمانہ سے متعلق ہے اسی لئے صاحبِ مرقی الفلاح اور علامہ طحاوی وغیرہ نے اس کو امام اور قاضی کی رائے پر موقوف کیا ہے۔ اس لئے کہ جب آسمان بالکل صاف ہے اور مطلع متحد اور ایک ہے، رکاوٹ نہیں، آنکھیں درست ہیں، چاند دیکھنے میں ارادے مستقیم ہیں تو ایک دو آدمیوں کے دیکھنے کا کیا مطلب؟ اس وقت ایک دو کا دیکھنا اور باقی لوگوں کا نہ دیکھنا یہ غلط ہی ہو سکتا ہے۔ کیونکہ عین ممکن ہے کہ کسی جہاز وغیرہ کو چاند سمجھ بیٹھے ہوں۔ لہذا لوگوں کی بڑی تعداد کا ہونا ضروری ہے۔ اگر چاند رمضان مبارک کا ہے اور مطلع صاف نہیں ہے بلکہ ابر آلود ہے اور یہی مطلب ہے کتاب میں مذکور "عِلَّةٌ" کا تو ایک آدمی کی گواہی سے بھی چاند ثابت ہو جائے گا بشرطیکہ وہ آدمی معتبر ہو اور معتبر ہونے کے لئے یہ بات کافی ہے کہ اس کی نیکیاں اس کی برائیوں سے زیادہ ہوں۔ اس لئے کہ عین ممکن ہے کہ اس کے سامنے سے بادل پھٹے ہوں اور وہاں اسے چاند نظر آ گیا ہو۔ اور جب دوسروں کی نظر پڑی ہو تو وہاں بادل مل گئے ہوں۔ اس مذکورہ صورت میں جب ایک آدمی کی گواہی معتبر ہے تو پھر نصابِ شہادت اور مجمعِ عظیم کی کیوں قبول نہیں، بلکہ وہ تو بدرجہ اولیٰ مقبول ہے۔

اور اگر عید کا چاند ہے اور مطلع بالکل صاف ہے تو رمضان کے چاند کی طرح یہاں بھی لوگوں کی بڑی تعداد کی گواہی ضروری ہے۔ اکیلے آدمی یا نصابِ شہادت کی گواہی معتبر نہیں ہے۔ اور اگر عید کا چاند ہے اور مطلع ابر آلود ہو تو اکیلے آدمی کی گواہی معتبر نہیں ہے اگرچہ رمضان کے چاند میں معتبر تھی۔ کیونکہ وہاں مسئلہ روزہ شروع کرنے کا تھا جو اتنا بھاری نہیں تھا، جبکہ یہاں عید میں فرض روزہ چھوڑنے کا معاملہ ہے جو زیادہ سنگین ہے، لہذا شریعتِ مطہرہ نے یہاں زیادہ احتیاط سے کام لیا ہے۔ اور اگر چاند دیکھنے والے دو مرد یا ایک مرد اور دو عورتیں ہوں یعنی نصابِ شہادت پورا ہو یا چاند دیکھنے والا مجمعِ عظیم ہو تو پھر عید کے چاند کی گواہی معتبر ہوگی اور شہادت گواہی کے لفظ کے ساتھ دی جائے گی۔

فائدہ: چاند دیکھنے والے پر لازم ہے کہ وہ قاضی اور ذمہ دار کو چاند دیکھنے کی اطلاع نہ ہونے سے پہلے پہلے دیدے تاکہ وہ بروقت فیصلہ کر سکیں۔ (مرقی الفلاح مع طحاوی، قاموس الفقہ، تفہیم الفقہ)

تَثْبُتُ رُؤْيَا الْهِلَالِ لِبَقِيَّةِ الشَّهْرِ بِشَهَادَةِ رَجُلَيْنِ عَدَلَيْنِ، أَوْ رَجُلٍ وَامْرَأَتَيْنِ غَيْرِ مَحْدُودَيْنِ فِي الْقَذْفِ۔ إِذَا ثَبَّتَتْ رُؤْيَا الْهِلَالِ بِقَطْرِ مِنَ الْأَقْطَارِ لَزِمَ الصَّوْمُ عَلَى سَائِرِ الْأَقْطَارِ الَّتِي تُجَاوِرُهُ، وَتَتَّحِدُ بِهِ فِي الْبَطْلَانِ، إِذَا بَلَغَهُمْ مِنْ طَرِيقِي مُوجِبٍ لِلصَّوْمِ۔ مَنْ رَأَى هِلَالَ رَمَضَانَ وَخَدَّهُ فَلَمْ يُقْبَلْ قَوْلُهُ لَزِمَهُ الصَّوْمُ۔ وَمَنْ رَأَى هِلَالَ الْعِيدِ وَخَدَّهُ فَلَمْ يُقْبَلْ قَوْلُهُ لَزِمَهُ الصَّوْمُ كَذَا لِكَ وَلَا يَجُوزُ لَهُ الْفِطْرُ۔

حَلُّ لُغَاتِ: مَحْدُودَيْنِ؛ تثنیہ ہے مَحْدُودٌ کی بمعنی وہ شخص جس کو حد (سزا) لگی ہو۔ قَذْفُ؛ مصدر ہے بابِ ضرب سے بمعنی تہمت لگانا (تو غیر محدود فی القذف کا مطلب ہوا وہ شخص جس کو کسی پر تہمت لگانے کے جرم میں یا اس پر کسی تہمت میں حد جاری نہ کی گئی ہو)

قُطْرُ: بمعنی گوشہ، جانب، کنارہ مُتَجَاوِزُ: صیغہ واحد مَوْتُثْ غائب اثبات فعل مضارع معروف صحیح از باب مفاعله بمعنی جو اس کے پڑوس میں ہیں، یا اس سے متصل ہیں۔ تَتَّحِدُ: صیغہ واحد مَوْتُثْ غائب اثبات فعل مضارع معروف مثال واوی از باب افتعال بمعنی ایک ہونا۔ ترجمہ: بقیہ مہینوں کے لئے چاند کی رویت ثابت ہو جائے گی دو عادل مرد یا ایک مرد اور دو عورتوں کی گواہی سے جن پر کسی تہمت میں حد شرعی نہ لگی ہو۔ جب علاقوں میں سے کسی علاقہ میں چاند کی رویت ثابت ہو جائے تو ان باقی علاقوں پر جو اس کے پڑوس میں ہیں اور جو اس علاقہ کے ساتھ مطلع میں متحد ہیں روزہ رکھنا لازم ہے جبکہ انکو ایسے ذریعہ سے خبر پہنچے جو روزہ کو لازم کرنے والا ہو۔ جس نے رمضان المبارک کے چاند کو تنہا دیکھا لیکن اسکی بات قبول نہ کی گئی تو اس کو روزہ رکھنا لازم ہے۔ اور جس نے عید کا چاند اکیلے دیکھا اور اس کی بات نہ مانی گئی تو اس پر بھی روزہ رکھنا لازم ہے اور اس کے لئے افطار جائز نہیں ہے۔

تشریح: مُنْذَرِجَہً بالا عبارت میں تین مسائل بیان کئے گئے ہیں: (۱) رمضان اور عید چاہے عید الفطر ہو یا عید الاضحیٰ دونوں کے چاند کے ثبوت کی تفصیل ذکر کرنے کے بعد اب بقیہ مہینوں کے چاند کی رویت کا مسئلہ ذکر کرتے ہیں۔ چنانچہ فرماتے ہیں مصنف رحمہ اللہ کہ: باقی مہینوں کے چاند کی رویت دو عادل مردوں کی گواہی سے یا ایک عادل مرد دو عادل عورتوں کی گواہی سے ثابت ہو جائے گی۔ عادل سے مراد معتبر آدمی ایسا آدمی جس کی نیکیاں برائیوں سے زیادہ ہوں۔ غیر محمد و دین فی القذف سے مراد بھی نیک اور عادل ہونا ہے۔ یہ بات یاد رہے کہ مذکورہ حکم اس صورت میں ہے کہ جب مطلع غبار آلود ہو اور صاف نہ ہو اگر مطلع صاف ہو تو پھر بدستور ایک بڑے مجمع کا چاند دیکھنے کی شہادت دینا ضروری ہے۔

(۲) دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ جب ایک علاقہ میں چاند کی رویت ثابت ہو گئی تو اس کے قریب قریب کے وہ علاقے جو مطلع میں اس مذکورہ علاقہ کے ساتھ متحد ہیں یعنی دونوں کا مطلع ایک ہے ان سب علاقوں کے رہنے والوں پر روزہ رکھنا لازم ہو گا یعنی ایسی دو جگہوں میں سے ایک جگہ کی رویت دوسری جگہ والوں کے حق میں معتبر ہوگی جن کا مطلع ایک ہو اور یہ بات کیسے معلوم ہوگی کہ کن جگہوں کا مطلع ایک ہے اور کن کا الگ الگ؟ یہ بات ماہر فلکیات سے پتہ چلے گی۔

(۳) تیسرا مسئلہ یہ ہے کہ جس آدمی نے بذاتِ خود رمضان کا چاند دیکھا لیکن حاکم کی طرف سے اس کی رویت پر چاند کا فیصلہ نہیں کیا گیا تب بھی اسے روزہ رکھنا ضروری ہے اسلئے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ" ترجمہ: "پس جو کوئی پائے تم میں سے اس مہینہ کو تو ضرور روزے رکھے اس کے" (ترجمہ شیخ الہند تفسیر عثمانی) اور جس نے اکیلے ہی عید کا چاند دیکھا چاہے آسمان اور مطلع صاف ہو یا غبار آلود لیکن اس کی گواہی تسلیم نہیں کی گئی تو اسے اکیلے عید کرنے کی اجازت نہیں ہے بلکہ روزہ رکھنا ضروری ہے اسلئے کہ آپ ﷺ کا ارشاد ہے: "تمہارا روزہ اس دن ہو گا جس دن لوگ روزہ رکھیں اور افطار اس دن ہے جس دن لوگ افطار کریں" اور یہاں لوگوں نے ابھی عید نہیں کی تو ضروری ہے کہ یہ اکیلے عید کا چاند دیکھنے والا بھی عید نہ منائے۔ نیز اس میں احتیاط بھی ہے البتہ اگر اس نے یہ روزہ توڑ دیا تو صرف قضا لازم ہے کفارہ نہیں کیونکہ قاضی نے اس کی گواہی کو شرعی دلیل (تہمت غلطی) کی وجہ سے رد کیا ہے جس کی وجہ سے روزہ ہونے میں شبہ پیدا ہو گیا۔

تنبیہ: روایت ہلال کے حوالے سے جو احکام عید الفطر کے چاند کے ہیں وہی احکام عید الاضحیٰ کے چاند دیکھنے کے بھی ہیں۔ اس لئے مصنف رحمہ اللہ نے لفظ عید استعمال کیا ہے عید الفطر استعمال نہیں کیا۔ (مرآۃ الفلاح مع حاشیۃ الطحاوی، تفہیم الفقہ، قاموس)

حُكْمُ الصَّوْمِ فِي يَوْمِ الشَّكِّ: يَوْمُ الشَّكِّ هُوَ الْيَوْمُ الثَّانِي لِلتَّاسِعِ وَالْعِشْرِينَ مِنْ شَعْبَانَ، إِذَا لَمْ يُعْلَمْ هَلْ طَلَعَ الْهَلَالُ أَمْ لَا؟ يُكْرَهُ الصَّوْمُ فِي يَوْمِ الشَّكِّ بِنِيَّةٍ فَرَضٍ، أَوْ بِنِيَّةٍ مُتَرَدِّدَةٍ بَيْنَ الْفَرَضِ وَالنَّفْلِ۔ وَلَا يُكْرَهُ الصَّوْمُ فِي يَوْمِ الشَّكِّ بِنِيَّةِ النَّفْلِ إِذَا جَزَمَ بِالنَّفْلِ۔ مَنْ كَانَ مُتَرَدِّدًا بَيْنَ الصَّوْمِ وَالْفِطْرِ لَا يَصِحُّ صَوْمُهُ۔ يَنْبَغِي لِلْمُفْتِي أَنْ يَأْمُرَ الْعَامَّةَ فِي يَوْمِ الشَّكِّ بِالْإِنْتِظَارِ إِلَى قُبَيْلِ الظُّهْرِ بِدُونِ نِيَّةِ صَوْمٍ، ثُمَّ إِذَا ذَهَبَ وَقْتُ النِّيَّةِ وَلَمْ يَتَّعَيْنِ الْحَالُ أَمَرَهُمْ بِالْإِفْطَارِ۔ مَنْ صَامَ فِي يَوْمِ الشَّكِّ بِنِيَّةِ نَفْلِ ثُمَّ ظَهَرَ أَنَّ ذَلِكَ الْيَوْمَ كَانَ مِنْ رَمَضَانَ أَجْزَأُ عَنْهُ، وَلَا يَلْزَمُهُ قَضَاءُ ذَلِكَ الْيَوْمِ۔

حل لغات: جَزَمَ: بمعنی کسی امر کا قطعی فیصلہ کرنا از باب ضرب۔ الْمُفْتِي: صیغہ واحد مذکر بحث اسم فاعل ناقص یا از باب افعال بمعنی فتویٰ دینے والا۔ الْعَامَّةُ: عامر کا مونث بمعنی عام لوگ جمع عوام ہے۔

ترجمہ: شک کے دن میں روزہ رکھنے کا حکم: شک کا دن وہ انیس شعبان المعظم کا دوسرا دن ہے جبکہ یہ معلوم نہ ہو کہ چاند نکلا ہے یا نہیں۔ شک کے دن میں فرض روزہ کی نیت سے یا ایسی نیت کے ساتھ جو فرض اور نفل کے درمیان متردد ہو روزہ رکھنا مکروہ ہے۔ شک کے دن میں نفل کی نیت سے جبکہ قطعی طور پر نفل کی نیت ہو روزہ رکھنا مکروہ نہیں ہے۔ جو شخص روزہ رکھنے اور نہ رکھنے کے درمیان متردد ہو اس کا روزہ درست نہیں ہوگا۔ مفتی کے لئے مناسب ہے یہ بات کہ شک کے دن میں عام لوگوں کو روزہ کی نیت کے بغیر دوپہر سے تھوڑی دیر پہلے تک انتظار کا حکم دے پھر جب نیت کا وقت ختم ہو جائے اور معاملہ متعین نہ ہو تو لوگوں کو افطار کا حکم دے۔ جس نے شک کے دن نفل کی نیت سے روزہ رکھا پھر معلوم ہوا کہ یہ دن رمضان کا تھا تو وہ نفل روزہ رمضان (کے فرض روزہ) کی طرف سے کافی ہو جائے گا اور اس دن کی قضا اس پر لازم نہ ہوگی۔

تشریح: مذکورہ بالا عبارت کا خلاصہ اور نچوڑ یہ ہے کہ شعبان کی انیس (۲۹) تاریخ کو غروب آفتاب کے بعد رمضان کے چاند کو تلاش کرنا ضروری ہے اگر نظر آگیا تو بہت اچھی بات ہے لیکن چاند نظر آنے کے وقت چاند کی طرف ہاتھ سے اشارہ کرنا مکروہ ہے کیونکہ یہ زمانہ جاہلیت کی عادت ہے۔ اور اگر رمضان کا چاند مشتبہ ہو ایہ معلوم نہ ہو سکا کہ کل شعبان کی تیسویں تاریخ ہے یا رمضان کی پہلی تاریخ تو اس دن کو "یوم الشک" کہتے ہیں جس کو مصنف رحمہ اللہ نے ۲۹ شعبان کا دوسرا دن "یعنی ۲۹ شعبان کے بعد والا دن" کہا۔ اس لئے کہ نہ تو اس کو تیس شعبان کہہ سکتے ہیں کیونکہ ممکن ہے مہینہ ۲۹ دن کا ہو اور یہ یکم رمضان ہو اور نہ اس کو یکم رمضان کہہ سکتے ہیں کیونکہ ممکن ہے مہینہ ۳۰ دن کا ہو اور آج ۳۰ شعبان ہو اس لئے مصنف رحمہ اللہ نے یہ تعبیر اختیار کی "۲۹ شعبان کا دوسرا" یعنی بعد والا دن۔ اس میں نفل کے علاوہ کوئی روزہ نہیں رکھنا چاہیے فرض، واجب یا ایسا روزہ جو نفل اور فرض کے درمیان متردد ہو کیونکہ حدیث میں اس کی ممانعت آئی ہے۔ اگر اس نیت سے روزہ کھا کہ رویت ہو گئی تو رمضان کا روزہ ہو گا ورنہ نفل تو یہ بوجہ تردید نیت مکروہ ہے، ہاں قطعی اور یقینی طور پر نفل کی نیت ہو تو مضائقہ نہیں،

مگر یہ اہل علم کا کام ہے کہ وہ اپنے علم کی بنا پر شکوک و سوسائس میں نہیں پڑیں گے بلکہ خالص نفل کی نیت سے روزہ رکھیں گے البتہ عوام پر ان و سوسائس کو دور کرنے پر قادر نہیں ہوتے اسلئے ان کو اس دن روزہ رکھنے کی اجازت نہیں ہے۔ (مراقی الفلاح مع طحطاوی، تسہیل)

أَلْأَشْيَاءُ الَّتِي لَا يَفْسُدُ بِهَا الصَّوْمُ: لَا يَفْسُدُ الصَّوْمُ فِي الصُّورِ الْإِثْمَةِ: (۱) إِذَا أَكَلَ نَاسِيًا. (۲) إِذَا شَرِبَ نَاسِيًا. (۳) إِذَا جَامَعَ نَاسِيًا. (۴) إِذَا إِدَّهَنَ. (۵) إِذَا اكْتَحَلَ وَلَوْ وَجَدَ طَعْمَهُ فِي حَلْقِهِ. (۶) إِذَا اخْتَجَمَ (۷) إِذَا اغْتَابَ أَحَدًا. (۸) إِذَا نَوَى الْفِطْرَ وَلَمْ يُفْطِرْ. (۹) إِذَا دَخَلَ حَلْقَهُ غُبَارٌ بِلا صُنْعِهِ وَلَوْ كَانَ غُبَا الطَّاحُونِ. (۱۰) إِذَا دَخَلَ حَلْقَهُ دُخَانٌ بِلا صُنْعِهِ. (۱۱) إِذَا دَخَلَ حَلْقَهُ ذُبَابٌ. (۱۲) إِذَا أَصْبَحَ جُنُبًا. كَمَا لَا يَفْسُدُ الصَّوْمُ إِذَا بَقِيَ طُولُ النَّهَارِ جُنُبًا وَلَكِنْ يُكْرَهُ ذَلِكَ تَحْرِيبًا لِتَرْكِ فَرْضِ الصَّلَاةِ.

حَلْ لُغَات: إِدَّهَنَ؛ صیغہ واحد مذکر غائب اثبات فعل ماضی معروف صحیح از باب انتعال اصل میں إِذْتَهَنَ تھا پھر ”تا“ کو دال کر کے دال دال میں مدغم کر دیا گیا۔ بمعنی تیل لگانا۔ دُهْنٌ بمعنی تیل سے ماخوذ ہے۔ اِكْتَحَلَ؛ بمعنی سرمہ لگانا کُحْلٌ بمعنی سرمہ سے ماخوذ ہے۔ اِخْتَجَمَ؛ بمعنی بچھنا لگوانا۔ اِغْتَابَ؛ بمعنی غیبت کرنا۔ صُنْعٌ؛ بمعنی کام، عمل، کوشش۔ طَّاحُونٌ؛ بمعنی چکی جمع طَوَّاحِينُ۔

ترجمہ: وہ چیزیں جن سے روزہ خراب نہیں ہوتا ہے۔ روزہ خراب نہیں ہوتا آنے والی صورتوں میں: (۱) جب بھول کر کھالے۔ (۲) جب بھول کر پی لے۔ (۳) جب بھول کر ہمستری کر لے۔ (۴) جب تیل لگائے۔ (۵) جب سرمہ لگائے اگرچہ اسکا مزہ وہ حلق میں محسوس کرے۔ (۶) جب بچھنا لگوائے۔ (۷) جب کسی کی غیبت کرے۔ (۸) جب روزہ توڑنے کی نیت کرے اور روزہ نہ توڑے۔ (۹) جب اس کے حلق میں گرد و غبار داخل ہو بغیر اس کے عمل و کوشش کے اگرچہ چکی کا غبار ہو۔ (۱۰) جب اس کے حلق میں بغیر اس کی کوشش اور عمل دھواں داخل ہو۔ (۱۱) جب اس کے حلق میں مکھی چلی جائے۔ (۱۲) جب وہ جنبی ہو جائے۔ اسی طرح روزہ خراب نہیں ہوتا جب وہ سدا جَنَابَت کی حالت میں رہے لیکن یہ مکروہ تحریمی ہے فریضہ نماز کو چھوڑنے کی وجہ سے۔

تشریح: مصنف رحمہ اللہ جب روایت ہلال کے مسئلہ سے فارغ ہو گئے تو اب اُن عوارض کو بیان فرماتے ہیں جو روزے پر طاری ہوتے ہیں ان کی بابت یہ شبہ ہوتا ہے کہ شاید روزہ ٹوٹ گیا ہو حالانکہ روزہ نہیں ٹوٹا، ایسے چند ضروری مسائل یہاں ذکر کئے جاتے ہیں:

(۱) بھول کر کھانے (۲) پینے یا (۳) صحبت کرنے سے روزہ نہیں ٹوٹتا۔ لیکن اگر کسی توانا و طاقتور آدمی کو دیکھے کہ کھاپی رہا ہے تو مطلق کر دے اور اگر کسی کمزور عمر رسیدہ آدمی کو دیکھے تو گنجائش ہے کہ خاموشی اختیار کرے تاکہ وہ کھائے اور پیئے۔ نیز صرف چبانے سے روزہ نہیں ٹوٹتا آنکہ اسے نگل نہ جائے۔ ناسیاً؛ فرمایا نسیان کی تعریف یہ ہے کہ ضرورت کے وقت کسی چیز کا یاد نہ رہنا۔ مصنف رحمہ اللہ نے فرمایا: کہ بھول کھانے پینے اور صحبت سے روزہ نہیں ٹوٹتا یہ قید اسلئے لگائی تاکہ خطا سے احتراز ہو جائے۔ خطایہ ہے کہ یاد تو اسے ہو مگر کام اُس سے بالذات صادر نہ ہو مثلاً روزہ دار کو روزہ یاد ہے مگر کھلی کرتے وقت بلا اختیار پانی اس کے پیٹ میں چلا گیا لہذا اگر روزہ یاد ہے لیکن غلطی سے بلا اختیار کو چیز پیٹ میں چلی جائے تو اس سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے اور اس پر قضا لازم ہے۔ نسیان سے روزہ اسلئے نہیں ٹوٹتا کہ آپ ﷺ کا ارشاد ہے: جب روزہ دار بھول کر کھالے تو یقیناً یہ رزق ہے جو اللہ نے اس کو دیا ہے لہذا اس پر قضا نہیں تو کھانے کی نسبت اللہ کی طرف کی کہ اللہ کھلایا ہے۔ اور اگر (۴) روزہ دار نے تیل لگایا سر میں لگائے یا داڑھی میں یا (۵) سرمہ لگائے چاہے سرمہ کا ذائقہ محسوس بھی کیا ہو یا تھوہ

وغیرہ میں سرمہ کارنگ بھی نظر آرہا ہو یا (۶) پچھنا لگایا تو ان تین صورتوں میں روزہ فاسد نہیں ہوتا کیونکہ ان صورتوں میں روزہ کو توڑنے والی کوئی بات نہیں پائی جارہی ہے کیونکہ تیل اور سرمہ براہ راست دماغ اور پیٹ میں نہیں پہنچتے ہیں بلکہ مسامات کے ذریعہ داخل ہوتے ہیں اور مسامات (بدن پر باریک سوراخ جو بالوں کے نیچے ہوتے ہیں) کے ذریعہ داخل ہونے والی چیز روزہ کے منافی نہیں ہے۔ نیز آپ ﷺ نے روزہ کی حالت میں پچھنا لگوا یا ہے۔ البتہ اگر پچھنا لگانے سے ضعف اور کمزوری کا خطرہ ہے تو پھر مکروہ ہے ورنہ جائز۔ اسی طرح اگر روزہ دار کے حلق میں غبار داخل ہو گیا چاہے آناپینے والی چکی میں آئے کا غبار کیوں نہ ہو یا دھواں یا مکھی داخل ہو گئی روزہ دار کے اختیار کے بغیر تو بھی روزہ فاسد نہیں ہوگا اسلئے کہ ان چیزوں سے بچنا ممکن نہیں ہے۔

تنبیہ: یہاں مصنف رحمہ اللہ نے ”دَخَلَ“ فرمایا کہ ان اشیاء کا دخول ہو یعنی خود بخود بغیر اختیار کے داخل ہو گئے، لیکن اگر اذخال ہو کہ کوئی روزہ دار جان بوجھ کر گردوغبار کو حلق میں داخل کرے تو پھر روزہ فاسد ہوگا۔

فائدہ: اگر جتنی وغیرہ کے دھوئیں سے جبکہ وہ حلق میں جائے روزہ نہیں ٹوٹا لیکن اگر جتنی، عود وغیرہ جلا کر اس کی خوشبو کو سونگھا جائے تو پھر روزہ ٹوٹ جائے گا۔ اسی طرح کوئی دمہ کا سخت مریض ہے اور دورہ پڑنے پر اسے آکسیجن پہنچائی جائے تو اگر آکسیجن کے ساتھ کوئی دوائی نہ ہو تو روزہ نہیں ٹوٹے گا کیونکہ یہ سانس لینے کی طرح ہے اور سانس کے ذریعہ ہوا لینے سے روزہ نہیں ٹوٹا لیکن اگر آکسیجن کے ساتھ دواء کے اجزاء بھی شامل ہوں تو پھر روزہ ٹوٹ جائے گا۔ (جدید فقہی مسائل، مرقاۃ مع الطحاوی، رد المحتار مع رد المحتار)

إِذَا أَصْبَحَ جُنُبًا: اس جملہ کے دو مطلب ہیں۔ (۱) اگر روزہ دار سو گیا اور اس حالت میں اسکو احتلام ہو گیا تو اسکا روزہ فاسد نہیں ہوگا۔ اسلئے کہ آپ ﷺ کا ارشاد ہے: تین چیزیں روزہ کو نہیں توڑتیں، قے کرنا، پچھنا لگوانا اور احتلام ہونا۔ نیز احتلام میں نہ صورتہ جماع ہے نہ معنی۔ (۲) دوسرا مطلب یہ ہے کہ رات کو جنابت لاحق ہو گئی صحبت کی وجہ سے یا احتلام کی وجہ سے اور اسی حالت جنابت میں صبح کی، اور غسل نہیں کیا تو بھی روزہ خراب نہیں ہوگا اسی طرح اگر روزہ دار سارا دن بھی جنابت ہی کی حالت میں رہے تو بھی روزہ ہو جائے گا مگر سارا دن جنابت کی حالت میں رہنا مکروہ تحریمی ہے اسلئے کہ فرض نمازیں چھوٹ جائیں گی۔

(۱۳) إِذَا خَاضَ نَهْرًا فَدَخَلَ الْمَاءُ فِي أُذُنِهِ۔ (۱۴) إِذَا دَخَلَ أَنْفَهُ مُخَاطٌ فَاسْتَنْشَقَهُ عَمْدًا، أَوْ ابْتَلَعَهُ۔ (۱۵) إِذَا غَلَبَهُ الْقَيْءُ وَعَادَ بِغَيْرِ صُنْعِهِ سَوَاءٌ كَانَ الْقَيْءُ قَلِيلًا أَوْ كَانَ كَثِيرًا۔ (۱۶) إِذَا تَعَمَّدَ الْقَيْءُ وَكَانَ الْقَيْءُ أَقَلَّ مِنْ مِلءٍ فِيهِ وَعَادَ لِغَيْرِ صُنْعِهِ۔ (۱۷) إِذَا أَكَلَ الشَّيْءَ الَّذِي كَانَ بَيْنَ أُسْنَانِهِ، وَكَانَ الشَّيْءُ الْمَأْكُولُ أَقَلَّ مِنَ الْحِصَّةِ۔ (۱۸) إِذَا مَضَعَ شَيْئًا مِثْلَ سِنْسِمَةٍ مِنْ خَارِجِ الْفَمِ حَتَّى يَتَلَا شَيْءًا وَلَمْ يَجِدْ لَهُ طَعْمًا فِي حَلْقِهِ۔ (۱۹) لَا يَفْسُدُ الصَّوْمُ بِالْإِبْرَةِ سَوَاءٌ تُعْطَى فِي الْجِلْدِ أَوْ تُعْطَى فِي الشَّرْيَانِ۔ (۲۰) إِذَا حَكَ أُذُنُهُ بِعُودٍ فَخَرَجَ عَلَيْهِ دَرَنٌ ثُمَّ أَدْخَلَ ذَلِكَ الْعُودَ مَرَّةً فِي أُذُنِهِ۔

حل لغات: خَاضَ؛ صیغہ واحد مذکر غائب اثبات فعل ماضی معروف اجوف واوی از باب نصر بمعنی پانی میں داخل ہونا، گھسنا۔ مُخَاطٌ؛ بمعنی ناک کی رینٹ جمع امخطة۔ اسْتَنْشَقَ؛ صیغہ واحد مذکر غائب اثبات فعل ماضی معروف صحیح از باب استفعال بمعنی اوپر چڑھانا، ناک میں پانی ڈالنا۔ یہاں مراد یہ ہے کہ ناک میں پانی یا بلغم کو کھینچ کر اوپر چڑھانا۔ ابْتَلَعَ؛ بمعنی نگلنا۔ حِصَّةٌ؛ بمعنی چنا۔ مَضَعَ؛ بمعنی چبانا۔ سِنْسِمَةٌ؛

بمعنی تیل۔ یَتَلَا شَیْءٌ؛ صیغہ واحد مذکر غائب اثبات فعل مضارع معروف ناقص واوی از باب تفاعل بمعنی لاشی اور معدوم ہونا۔ اَلْاِبْرَةُ؛ بمعنی سوئی، انجکشن۔ جَمْعُ اِبْرَةٍ۔ شِرْیَانٌ؛ بمعنی اچھلنے والی رگ جس میں خون دوڑتا ہے۔ حَكَّتْ؛ صیغہ واحد مذکر غائب اثبات فعل ماضی معروف مضاعف ثلاثی از باب نصر بمعنی رگڑنا، کھجلانا۔ دَرَنٌ؛ بمعنی میل کچیل جمع اَدْرَانٌ۔

ترجمہ: (۱۳) جب نہر میں گھس جائے اور پانی اس کے کان میں چلا جائے۔ (۱۴) جب کسی شخص کی ناک میں بلغم، رینٹ آجائے اور وہ اس رینٹ کو جان بوجھ کر اوپر چڑھا لے یا نگل جائے۔ (۱۵) جب تے اس پر غالب آجائے اور وہ روزہ دار کے کچھ کئے بغیر لوٹ جائے، تے چاہے تھوڑی ہو یا زیادہ۔ (۱۶) جب جان بوجھ کر تے کر ڈالے اور وہ تے منہ بھر سے کم ہو اور وہ تے روزہ دار کے اختیار کے بغیر لوٹ جائے۔ (۱۷) جب وہ چیز کھالے جو اس کے دانتوں کے درمیان اٹکی ہوئی ہے اور وہ کھائی ہوئی چیز چنے کے دانے سے کم ہو۔ (۱۸) جب تیل کے برابر کوئی چیز منہ کے باہر سے لیکر چبالے یہاں تک کہ وہ کالعدم ہو جائے اور اپنے حلق میں اس کا مزہ محسوس نہ کیا ہو۔ (۱۹) انجکشن سے روزہ خراب نہیں ہوتا خواہ انجکشن چمڑے میں لگایا جائے یا رگ میں۔ (۲۰) جب اپنا کان کسی لکڑی سے کھجائے اور اس پر میل نکلے پھر اس لکڑی کو کوئی بار اپنے کان میں داخل کرے۔

تشریح: اِذَا خَاضَ نَهْرًا الخ: (۱۳) جن صورتوں میں روزہ فاسد نہیں ہوتا ان میں سے ایک صورت یہ ہے کہ کوئی شخص نہر میں یا تالاب وغیرہ میں گھس جائے پھر خود بخود پانی اس کے کان میں چلا جائے یا وہ کان میں پانی ڈالے دونوں صورتوں میں روزہ نہیں ٹوٹا اسلئے کہ نہ یہ صورت افطار ہے نہ معنی، صورت کا مطلب یہ ہے کہ منہ سے کوئی چیز ڈالے جو معدہ تک پہنچ جائے اور معنی کا مطلب یہ ہے کسی بھی راستہ سے معدہ تک چیز پہنچ جائے نیز اس پہنچنے والی چیز میں بدن کی اصلاح ہو، یہاں پانی نہ تو منہ کے راستہ سے اندر گیا اور نہ ہی بدن کی کوئی اصلاح ہوئی بخلاف تیل کے کہ اگر کان میں تیل ڈالے تو پھر روزہ ٹوٹ جائے گا کیونکہ تیل میں صورت افطار نہیں ہے لیکن معنی ہے کیونکہ تیل سے دماغ کو تقویت ملتی ہے۔

(۱۴) جب ناک میں رینٹ داخل ہو جائے (داخل ہونے کا مطلب یہ نہیں کہ باہر سے ناک میں آجائے کیونکہ اس کا کوئی مطلب نہیں جتا بلکہ ناک میں رینٹ کے داخل ہونے کا مطلب یہ ہے کہ سر سے رینٹ یا بلغم ناک میں اتر جائے تو دخل بمعنی نزل کے ہے) پھر اس کو اوپر کی جانب کھینچے یا اندر نگل لے تو اس صورت میں روزہ نہیں ٹوٹا اسلئے کہ باہر سے کوئی چیز اندر نہیں گئی۔

(۱۵) تے کی کل بارہ (۱۲) صورتیں بنتی ہیں: تے یا (۱) از خود آئے گی یا (۲) جان بوجھ کر کرے گا پھر ہر ایک کی دو قسمیں ہیں۔ (۳) منہ بھر کر ہوگی یا (۴) اس سے کم۔ پھر چاروں صورتوں میں سے ہر ایک صورت میں تے یا تو خود واپس پیٹ میں جائے یا جان بوجھ کر اس کو واپس کرنے یا باہر پھینک دے۔ ان تمام صورتوں میں سے صرف دو صورتوں میں روزہ ٹوٹ جائے گا۔ (۱) ایک صورت یہ ہے کہ منہ بھر کر تے کی اور چنے کی مقدار یا اس سے زائد جان بوجھ کر قصد اَلْوِثَامِ دی۔ (۲) دوسری صورت یہ ہے کہ خود جان بوجھ کر منہ بھر تے کی اس صورت میں مطلق روزہ ٹوٹ جائے گا خواہ واپس لوٹائی ہو یا نہ لوٹائی ہو۔ کتاب میں ذکر کردہ دونوں صورتوں میں روزہ نہیں ٹوٹے گا پہلی صورت

میں اگرچہ تے واپس پیٹ میں گئی ہے لیکن بغیر اختیار کے اور دوسری صورت میں تے اگرچہ جان بوجھ کر کی ہے لیکن ایک تو منہ بھر کر نہیں کی دوسری بات خود واپس گئی ہے بغیر اختیار کے۔

(۱۷) جب وہ چیز نگل جائے اور کھالے جو دانتوں کے درمیان رہ گئی ہو بشرطیکہ وہ چنے کی مقدار سے کم ہو تو روزہ فاسد نہیں ہوگا اسلئے کہ یہ تھوک کے تابع ہے نیز اس سے بچنا ممکن بھی نہیں ہے کیونکہ عادۃً دانتوں کے درمیان کچھ نہ کچھ غذا باقی رہ جاتی ہے ہاں چنے کی مقدار سے زیادہ ہو تو پھر روزہ فاسد ہوگا اسلئے کہ اس سے بچنا ممکن ہے البتہ اگر چنے سے کم مقدار والی چیز کو منہ سے نکال کر پھر منہ میں ڈال دے اور نگل لے تو پھر اس صورت میں بھی روزہ فاسد ہو جائے گا۔

(۱۹) انجکشن اور ڈرپ وغیرہ سے روزہ نہیں ٹوٹے گا خواہ چڑے اور گوشت میں لگے یا رگوں میں کیونکہ انجکشن کے ذریعہ جو چیزیں جسم میں داخل کی جاتی ہیں وہ عموماً مائے ام اور رگوں کے واسطے سے دماغ تک یا معدہ تک پہنچتی ہیں اور رگ دماغ اور معدہ کا حقیقی راستہ نہیں ہے، ہاں اگر انجکشن براہ راست پیٹ میں دیا جائے جیسا کہ کتے کے کانٹے کی صورت میں دیا جاتا ہے تو پھر روزہ فاسد ہو جائے گا، نیز آج کل بعض میڈیکل ٹسٹ میں آلات معدے تک پہنچائے جاتے ہیں اور پھر نکالے جاتے ہیں اس سے بھی روزہ نہیں ٹوٹے گا بشرطیکہ ان آلات کے ساتھ دوائی داخل نہ کی جائے بلکہ خشک داخل کئے جائیں۔

(۲۰) اس آخری صورت میں روزہ اسلئے نہیں ٹوٹے گا کہ کان کے سوراخ میں بار بار لکڑی کا تیز کاغذ وغیرہ داخل کرنے سے دماغ تک

کوئی چیز پہنچی نہیں ہے۔ (مراتی الفلاح مع طحاوی، قاسوس الفقہ، تسہیل، تفہیم الفقہ، کتاب الاعتیاد لتعلیل الخلد، در مختار مع رد المحتار)

مَتَى تَجِبُ الْكَفَّارَةُ مَعَ الْقَضَاءِ؟ يَفْسُدُ الصَّوْمُ فِي الصُّورِ الْآتِيَةِ وَتَجِبُ فِيهَا الْكَفَّارَةُ مَعَ الْقَضَاءِ۔ ۱۔ إِذَا أَكَلَ الصَّائِمُ غَدَاءً يَبْسِلُ إِلَيْهِ الطَّبْعُ وَتَنْقُضِي بِهِ شَهْوَةَ الْبَطْنِ۔ ۲۔ إِذَا أَكَلَ الصَّائِمُ دَوَاءً لِغَيْرِ عُدْرٍ شَرْعِيٍّ۔ ۳۔ إِذَا شَرِبَ الصَّائِمُ مَاءً، أَوْ مَشْرُوبًا آخَرَ۔ ۴۔ إِذَا جَامَعَ الصَّائِمُ۔ ۵۔ إِذَا ابْتَلَعَ مَطَرًا دَخَلَ إِلَى فِيهِ۔ ۶۔ إِذَا أَكَلَ الْحِنْطَةَ وَقَضَّهَا۔ ۷۔ إِذَا ابْتَلَعَ حَبَّةَ حِنْطَةٍ بِدُونِ قَضْمٍ۔ ۸۔ إِذَا ابْتَلَعَ حَبَّةَ سِنْسِنَةٍ، أَوْ نَحْوَهَا مِنْ خَارِجٍ فِيهِ۔ ۹۔ إِذَا أَكَلَ الْمِلْحَ الْقَلِيلَ۔ ۱۰۔ إِذَا ادَّخَنَ السَّيْبَجَارَةَ أَوْ النَّارَ جِيلَةً۔ ۱۱۔ إِذَا أَكَلَ الطَّيْنَ وَهُوَ مُعْتَادٌ بِأَكْلِ الطَّيْنِ۔ أَمَّا إِذَا لَمْ يَكُنْ مُعْتَادًا بِأَكْلِ الطَّيْنِ فَلَا تَلْزَمُهُ الْكَفَّارَةُ۔

حَلُّ لُغَاتٍ: يَبْسِلُ؛ صيغہ واحد مذکر غائب اثبات فعل مضارع معروف اجوف یا ای از باب ضرب بمعنی مائل ہونا، رغبت و محبت کرنا۔ تَنْقُضِي؛ صيغہ واحد مؤنث غائب اثبات فعل مضارع معروف ناقص یا ای از باب افعال بمعنی پورا ہونا، ختم ہونا۔ قَضَمَ؛ صيغہ واحد مذکر غائب اثبات فعل ماضی معروف صحیح از باب ضرب بمعنی دانت کے اطراف سے کاٹنا اور کھانا۔ سِنْسِنَةٍ؛ بمعنی تل کا ایک دانہ جمع سِنْسِنِمُ۔ السَّيْبَجَارَةُ؛ بمعنی سگریٹ جمع سَجَائِرُ۔ النَّارُ جِيلَةً؛ بمعنی خُفَّ۔ دَخَنَ؛ صيغہ واحد مذکر غائب اثبات فعل ماضی معروف از باب تفعیل بمعنی تمباکو یا سگریٹ یا خُفَّ پینا۔ (جدید عربی)

ترجمہ: قضاء روزہ کے ساتھ کفارہ کب واجب ہوتا ہے؟ آنے والی (۱۱ گیارہ) صورتوں میں روزہ فاسد ہو جاتا ہے اور ان میں قضاء کے ساتھ کفارہ بھی واجب ہو جاتا ہے۔ (۱) جب روزہ دار ایسی غذا کھائے جس کی طرف اس کی طبیعت مائل ہو اور اسکے کھانے سے پیٹ کی اشتہاء (کھانے کی خواہش اور چاہت) پوری ہوتی ہو۔ (۲) جب روزہ دار بغیر کسی شرعی مجبوری کے کوئی دوائی کھالے۔ (۳) جب روزہ دار پانی یا کوئی اور مشروبات پی لے۔ (۴) جب روزہ دار ہمبستری کر لے۔ (۵) جب روزہ دار اُس بارش کو نگل جائے جو اس کے منہ میں داخل ہوئی ہے۔ (۶) جب روزہ دار گندم کو دانتوں سے چبا کر کھائے۔ (۷) جب گیہوں کے دانے کو بغیر چبائے نگل جائے۔ (۸) جب تل کا دانہ یا اس جیسی کوئی چیز اپنے منہ کے باہر سے لے کر نگل جائے۔ (۹) جب تھوڑا سا نمک کھالے۔ (۱۰) جب سگریٹ یا گھٹھ پی لے۔ (۱۱) جب مٹی کھالے جبکہ مٹی کھانے کا عادہ بھی ہو۔ بہر حال جب وہ مٹی کھانے کا عادی نہ ہو تو اس پر کفارہ لازم نہ ہو گا۔

تشریح: اس سے پہلے مصنف رحمہ اللہ نے وہ مسائل بیان فرمائے جن میں روزہ نہیں ٹوٹتا۔ اب یہاں سے اُن مسائل کا آغاز کرتے ہیں جن میں روزہ ٹوٹ جاتا ہے۔ پھر روزہ ٹوٹ جانے کی بعض صورتیں وہ ہیں جن میں صرف روزہ قضاء کرنا ضروری ہے اور بعض صورتیں وہ ہیں جن میں قضاء کے ساتھ ساتھ کفارہ بھی لازم آتا ہے۔ مصنف رحمہ اللہ نے پہلے وہ صورتیں ذکر فرمائی ہیں جن میں قضاء کے ساتھ ساتھ کفارہ بھی لازم آتا ہے پھر ان کے بعد وہ صورتیں ذکر کی ہیں جن میں صرف قضاء لازم آتی ہے اگرچہ بہتر یہ تھا کہ اُن صورتوں کو مقدم رکھتے جن میں صرف قضاء لازم آتی ہے تاکہ ترقی ادنیٰ سے اعلیٰ کی طرف ہوتی۔

بہر حال یہ اصول یاد رکھیں کہ جب روزہ توڑنے کا جرم کامل درجہ کا ہو تو قضاء کے ساتھ ساتھ کفارہ بھی لازم آئے گا اور اگر روزہ توڑنے کا جرم کامل درجہ کا نہ ہو تو صرف قضاء لازم ہوتی ہے کفارہ نہیں۔ رمضان مبارک کو اللہ تعالیٰ نے روزہ کے فرض ہونے کے لئے مخصوص فرمایا ہے اور اس کو خصوصی فضیلت و اہمیت عطا فرمائی ہے، اسی لئے آپ ﷺ نے اس ماہ میں بلا عذر اور قصد اُروزہ توڑنے کو کفارہ کے واجب ہونے کا باعث قرار دیا ہے۔ ہر چند کہ جس واقعہ میں آپ ﷺ نے کفارہ کی ادائیگی کا حکم فرمایا ہے اس میں شوہر نے اپنی بیوی سے روزہ کی حالت میں ہمبستری کر لی تھی لیکن چونکہ روزہ کے فاسد ہونے میں جماع (ہمبستری) اور خورد و نوش کو برابر درجہ کا دخل ہے اس لئے احناف کے نزدیک روزہ کے دوران قصد اُکھانے پینے سے بھی کفارہ واجب ہو جاتا ہے۔

پھر کھانے پینے کے سلسلہ میں نمبر (۱) پر مصنف رحمہ اللہ نے یہ اصول بیان فرمایا ہے کہ روزہ دار ایسی غذا کھالے جسکی طرف طبیعت کامیلاں ہو یعنی عموماً کھائی جاتی ہو اور اسکے کھانے سے پیٹ کی اشتہاء یعنی کھانے کی چاہت بھی ختم ہو جاتی ہے تو اس صورت میں روزہ کی قضاء اور کفارہ دونوں واجب ہوں گے مثلاً ہر قسم کے کھانے (چاول، روٹی، بریانی، نہاری، کباب، پھل، فروٹ و مشروبات وغیرہ) لیکن اگر ایسی چیز کھالی جس کی طرف طبیعت کامیلاں نہ ہو اور انہیں عموماً نہیں کھایا جاتا اور نہ ہی ان کے کھانے سے پیٹ کی اشتہاء ختم ہوتی ہے تو ان چیزوں کے کھانے سے صرف قضاء لازم ہوگی کفارہ نہیں مثلاً ایک ہی دفعہ میں بہت سا نمک کھالیا۔ یا روٹی، کاغذ، گھٹلی، لوہے کا ٹکڑا، کنکری، مٹی جب کہ عادت نہ ہو۔

(۲) روزہ دار کسی قسم کی دوا بغیر کسی عذر شرعی کے کھالے تو قضاء کے ساتھ کفارہ بھی لازم ہے قضاء تو اس لئے کہ اس کو روزہ کا حکم تھا اور اس نے توڑ دیا اور کفارہ اسلئے کہ پیٹ کی شہوت کو پورا کرنے کی وجہ سے جرم کامل درجہ کا ہے۔ لیکن اگر کسی شرعی عذر کی وجہ سے کوئی دوائی کھالے تو صرف قضاء لازم ہوگی کفارہ نہیں یہی حال کھانے پینے کا بھی ہے۔

(۳) جب روزہ دار جماع کر لے یعنی قصد کسی زندہ آدمی کے ساتھ دونوں راستوں میں سے کسی ایک راستہ میں جماع کرے خواہ انزال ہو یا نہ ہو یا عمدہ کسی عورت کے ساتھ صحبت کی گئی تو ان دونوں صورتوں میں قضاء بھی لازم ہے اور کفارہ بھی، قضاء تو اسلئے کہ روزہ توڑ دیا اور کفارہ اسلئے کہ شرمگاہ کی شہوت کو پورا کرنے کی وجہ سے جرم کامل درجہ کا ہے۔

(۵) اگر معمولی مقدار میں بھی کوئی چیز کھاپی لے اور کھائی جانے والی چیز غذا یا دوا کا کام کرتی ہے جس سے بدن کا نفع متعلق ہو تو اس سے روزہ ٹوٹنے کے علاوہ کفارہ بھی واجب ہو گا جیسے بارش کے قطرے یا اولے یا برف منہ میں داخل ہو جائے۔

شُرُوطُ وَجُوبِ الْكَفَّارَةِ: لَا تَلْزَمُ الْكَفَّارَةُ إِلَّا إِذَا تَوَفَّرَتِ الشُّرُوطُ الْاَلِیَّةُ: ۱- إِذَا أَكَلَ، أَوْ شَرِبَ فِي أَذَاءِ رَمَضَانَ- فَلَا تَلْزَمُ الْكَفَّارَةُ إِذَا أَكَلَ، أَوْ شَرِبَ فِي غَيْرِ رَمَضَانَ- كَذَا لَا تَلْزَمُ الْكَفَّارَةُ إِذَا أَكَلَ أَوْ شَرِبَ فِي قَضَاءِ رَمَضَانَ- ۲- إِذَا أَكَلَ أَوْ شَرِبَ عَامِدًا- فَلَا تَلْزَمُ الْكَفَّارَةُ إِذَا أَكَلَ، أَوْ شَرِبَ نَاسِيًا- ۳- إِذَا لَمْ يَكُنْ مُخْطِئًا فِي أَكْلِهِ وَشُرْبِهِ- فَلَا تَلْزَمُ الْكَفَّارَةُ إِذَا أَكَلَ، أَوْ شَرِبَ مُخْطِئًا ظَنًّا بِقَاءِ اللَّیْلِ أَوْ دُخُولِ الْمَغْرِبِ، ثُمَّ تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ أَكَلَ نَهَارًا- ۴- إِذَا لَمْ يَكُنْ مُضْطَرًّا إِلَى الْأَكْلِ، أَوْ الشُّرْبِ- فَلَا تَلْزَمُ الْكَفَّارَةُ إِذَا اضْطُرَّ إِلَى الْأَكْلِ، أَوْ الشُّرْبِ- ۵- إِذَا لَمْ يَكُنْ مُكْرَهًا عَلَى الْأَكْلِ، أَوْ الشُّرْبِ- فَلَا تَلْزَمُ الْكَفَّارَةُ إِذَا أَكْرَهَ عَلَى الْأَكْلِ، أَوْ الشُّرْبِ-

حَلُّ لُغَاتٍ: ظَنًّا؛ صیغہ واحد مذکر بحث اسم فاعل مضاعف ثلاثی از باب نصر بمعنی گمان کرنا۔ مُضْطَرًّا؛ صیغہ واحد مذکر بحث اسم مفعول مضاعف ثلاثی از باب انتعال بمعنی مجبور ہونا۔ اصل میں تھا مُضْطَرُّ۔ راکارا میں ادغام ہوا مُضْطَرٌّ بن گیا پھر باب انتعال کا فاء کلمہ ضاد ہونے کی وجہ سے باب انتعال کی تا کو طے بدل دیا گیا تو مُضْطَرٌّ بن گیا۔

ترجمہ: کفارہ کے واجب ہونے کی شرطیں۔ کفارہ واجب نہیں ہو تا مگر جب آنے والی شرطیں کامل طور پر پائی جائیں۔ (۱) رمضان المبارک کے اداروزہ کے دوران کھالے یا پی لے۔ لہذا کفارہ واجب نہیں ہو گا جب رمضان المبارک کے علاوہ (کسی روزہ) میں کھائے یا پیئے۔ اسی طرح کفارہ واجب نہیں ہو تا جب رمضان المبارک کے قضاء روزے کے دوران کھائے یا پیئے۔ (۲) جب جان بوجھ کر کھالے یا پی لے۔ لہذا کفارہ واجب نہیں ہو گا جب بھول کر کچھ کھالے یا پی لے۔ (۳) جب کھانے اور پینے میں غلطی نہ کرے لہذا کفارہ لازم نہیں ہو گا جب غلطی سے کھائے یا پیئے جبکہ اس کا یہ گمان ہو کہ رات ابھی باقی ہے یا مغرب کا وقت داخل ہو چکا ہے پھر اسکے سامنے یہ بات واضح ہو گئی کہ اس نے دن ہی میں کھالیا تھا۔ (۴) جب کھانے یا پینے کی طرف مجبور نہ ہو پس کفارہ لازم نہیں ہو تا جب کھانے یا پینے کی طرف مجبور ہو۔ (۵) جب کھانے یا پینے پر مجبور نہ کیا جائے، لہذا کفارہ لازم نہیں ہو تا جب کھانے یا پینے پر روزہ دار کو مجبور کیا جائے۔

تشریح: اس سے پہلے مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے قضاء کے ساتھ کفارہ کے واجب ہونے کی صورتوں کا تذکرہ فرمایا۔ اب یہاں مذکورہ بالا عبارت میں یہ بتانا چاہتے ہیں کہ جن صورتوں میں کفارہ واجب ہوتا ہے ان کی شرطیں کیا ہیں؟ مثلاً کھانے پینے سے کفارہ واجب ہوتا ہے مگر ہمیشہ نہیں صرف اس وقت کہ جب رمضان کے اداروزے میں کھاپی لے۔ یعنی کھانے پینے سے کفارہ لازم تو ہوتا ہے مگر چند شرطوں کے ساتھ:

(۱) پہلی شرط یہ ہے کہ یہ کھانا پینا رمضان کے اداروزہ میں ہو لہذا اگر رمضان کا قضاء روزہ رکھ کر یا کسی اور روزہ کے دوران مثلاً غلطی نذریا قضاء روزہ رکھ کر پھر جان بوجھ کر کچھ کھاپی لیا تو صرف قضاء لازم ہوگی کفارہ نہیں۔ رمضان کے اداروزہ کو توڑنے کی صورت میں قضاء اور کفارہ دونوں اسلئے لازم ہوتے ہیں کہ اس میں رمضان کی بے حرمتی ہے اس لئے کہ رمضان کے مہینہ کو اللہ نے روزہ کے فرض ہونے کے لئے مخصوص فرمایا ہے۔

(۲) دوسری شرط یہ ہے کہ یہ کھانا پینا جان بوجھ کر ہو لہذا اگر رمضان میں ہی کسی نے کھاپی لیا لیکن بھول کر تو بھی کفارہ لازم نہ ہو گا بلکہ بھول کر کھانے پینے سے تو روزہ ہی نہیں ٹوٹے گا۔

(۳) تیسری شرط یہ ہے کہ یہ کھانا پینا غلطی سے نہ ہو غلطی کا مطلب روزہ تو یاد ہے لیکن بلا اختیار پانی حلق میں اتر گیا تو اس صورت میں بھی صرف قضاء لازم ہوگی کفارہ نہیں۔

اسی طرح روزہ دار نے یہ سمجھ کر کہ ابھی رات باقی ہے فجر طلوع نہیں ہوئی کچھ کھالیا پھر بعد میں تحقیق کرنے پر پتہ چلا کہ میں نے تو صبح صادق کے طلوع ہونے کے بعد کھایا تھا یا یہ سمجھ کر کہ مغرب کا وقت داخل ہو چکا ہے روزہ کھول لیا پھر بعد میں پتہ چلا کہ میں نے غروب سے پہلے کھانا کھایا روزہ کھولنے کا وقت ابھی نہیں ہوا تھا تو ان دونوں صورتوں میں صرف قضاء لازم ہے کفارہ نہیں۔ اس لئے کہ اس نے جان بوجھ کر نہیں کھایا لہذا جرم کامل نہیں ہے۔

(۴) چوتھی شرط یہ ہے کہ کھانے پینے کی شدید ضرورت نہ ہو اور کھاپی لے تو کفارہ لازم آئے گا لیکن اگر بھوک کی وجہ سے مرنے کے قریب ہے اور کھانے کی اشد ضرورت ہے تو اس صورت میں بھی روزہ توڑنے سے صرف قضاء لازم ہوگی کفارہ نہیں۔

(۵) پانچویں شرط یہ ہے کہ روزہ دار کو کھانے پینے پر دھمکی دیکر مجبور نہ کیا گیا ہو لیکن اگر کسی روزہ دار کو قتل کی دھمکی دیکر کھانے پینے پر مجبور کر دیا گیا اور اس نے کھالیا تو اس پر صرف قضاء لازم ہے کفارہ نہیں۔

فائدہ: کسی شرعی عذر کی وجہ سے روزہ توڑ دیا تو بھی کفارہ لازم نہیں ہو گا مثلاً کسی شخص نے روزہ رکھا اور پھر سفر شروع کر دیا اور اس وجہ سے روزہ توڑ دیا تو قضاء لازم ہے کفارہ نہیں۔ بیماری کی وجہ سے روزہ توڑ دیا اور کچھ کھاپی لیا تو قضاء لازم ہے کفارہ نہیں۔ (کتاب الفقہ علی المذہب الاربعہ)

بَيَانُ الْكَفَّارَةِ: الْكَفَّارَةُ الَّتِي تَحَدَّثُنَا عَنْهَا الْآنَ هِيَ: ۱- عِتَقُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ كَانَتْ أَوْ غَيْرَ مُؤْمِنَةٍ- ۲- صِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ لَا يَتَخَلَّلُ فِيهِمَا يَوْمٌ عِيدٍ وَلَا أَيَّامُ التَّشْرِيقِ- ۳- إِطْعَامُ سِتِّينَ مِسْكِينًا مِنْ أَوْسَطِ مَا يَأْكُلُهُ عَادَةً- تَجِبُ الْكَفَّارَةُ عَلَى هَذَا التَّرْتِيبِ، فَمَنْ لَمْ يَجِدْ عِتَقَ رَقَبَةٍ، صَامَ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَأَطْعَمَ سِتِّينَ مِسْكِينًا، لِكُلِّ مِسْكِينٍ وَجَبَتَانِ كَامِلَتَانِ- وَيَجِبُ أَنْ لَا يَكُونَ فِي الْمَسَاكِينِ

مَنْ تَذَرَمَهُ نَفَقَتُهُ، كَالْوَالِدَيْنِ وَالْأَبْنَاءِ، إِذَا أَرَادَ أَنْ يَذْفَعَ إِلَى الْمَسَاكِينِ حُبُوبًا فَعَلَيْهِ أَنْ يَذْفَعَ إِلَى كُلِّ فَقِيرٍ نَصْفَ صَاعٍ مِنَ الْقَنْحِ، أَوْ دَقِيقَةٍ، أَوْ قِيَمَةَ نَصْفِ صَاعٍ مِنَ الْقَنْحِ، أَوْ صَاعًا مِنَ الشَّعِيرِ، أَوْ التَّمْرِ، أَوْ قِيَمَةَ صَاعٍ مِنَ الشَّعِيرِ أَوْ التَّمْرِ.

حَلُّ لُغَاتٍ وَجَبَّتَانِ؛ تثنیہ ہے وَجَبَتْ کا بمعنی ایک وقت کا کھانا جس سے شکم سیری حاصل ہو، دن میں ایک مرتبہ کی خوراک جمع وَجَبَاتٌ۔ حُبُوبٌ؛ جمع ہے حَبَّةٌ کی بمعنی دانے، اناج۔ قَنْحٌ؛ بمعنی گندم، گہیوں۔ دَقِیقٌ؛ بمعنی گندم کا آٹا۔ الشَّعِيرُ؛ بمعنی جو۔ تَمْرٌ؛ بمعنی کھجور، خرما۔

ترجمہ: کفارے کا بیان۔ وہ کفارہ جس کے بارے میں ہم نے ابھی گفتگو کی وہ (۱) ایک غلام کو آزاد کرنا ہے چاہے وہ غلام مسلمان ہو یا غیر مسلم۔ (۲) لگاتار دو ماہ تک روزے رکھنا اس طور پر کہ ان دونوں مہینوں میں نہ تو عید کا دن داخل ہو اور نہ ہی تشریق کے دن۔ (۳) ساٹھ مسکینوں کو درمیانی درجہ کا کھانا کھانا جو وہ خود عام طور سے کھاتا ہے۔ کفارہ اسی ترتیب سے واجب ہوتا ہے۔ پس وہ شخص جو غلام کو آزاد کرنے کی طاقت نہ پائے تو وہ مسلسل دو مہینے روزے رکھے۔ پس اگر وہ طاقت نہ رکھے تو ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلائے ہر مسکین کو دوپورے خوراک۔ اور ضروری ہے یہ بات کہ مسکینوں میں وہ لوگ نہ ہوں جن کا خرچہ اس (کفارہ ادا کرنے والے) کے ذمہ ہے جیسا کہ ماں باپ، اولاد اور بیوی۔ جب اس کا ارادہ یہ ہو کہ مسکینوں کو غلہ دے تو اس پر ضروری ہے یہ بات کہ وہ ہر مسکین کو آدھا صاع گندم یا گندم کا آٹا یا گندم کے آدھے صاع کی قیمت دے۔ یا جو یا کھجور کا ایک صاع یا جو یا کھجور کے ایک صاع کی قیمت دے۔

تشریح: اس سے پہلے مصنف رحمہ اللہ نے کفارہ کے واجب ہونے کی شرطیں ذکر فرمائی تھیں تو اب یہاں سے خود کفارہ کو بیان فرماتے ہیں: وہ صورتیں جن میں قضاء کے ساتھ ساتھ کفارہ بھی ادا کرنا ہوتا ہے وہ کفارہ یہ ہے کہ ایک غلام کو آزاد کر دے خواہ غلام مسلمان ہو یا نہ ہو۔ اسی طرح وہ غلام ہو یا باندی کیونکہ رقبہ کا لفظ لایا گیا ہے اور رقبہ مرد (غلام) اور عورت (باندی) دونوں کو شامل ہے یا چھوٹا بچہ ہو۔ البتہ اتنی بات ضروری ہے کہ اس غلام میں کوئی ایسا عیب نہ ہو جو اس کے جسم سے متعلق ہو مثلاً ہاتھ کے پکڑنے کی طاقت یا پاؤں کے چلنے کی طاقت فوت ہو گئی ہو یا بات کرنے، دیکھنے، سمجھنے کی طاقت ختم ہو چکی ہو تو ایسے غلام کو آزاد کرنا کفارہ کے لئے کافی نہ ہو گا۔ پھر اگر غلام آزاد نہ کر سکتا ہو یا اس وجہ سے کہ غلام میسر نہیں جیسا کہ آجکل کا دور ہے یا میسر تو ہے لیکن خرید نہیں سکتا تو پھر دو مہینے اس طرح لگاتار روزے رکھے کہ درمیان میں عید کے دن نہ آئیں نہ ایام تشریق کیونکہ ان پانچ دنوں میں روزہ رکھنا حرام ہے پھر یہ روزے چونکہ لگاتار رکھنا ضروری ہے اس لئے اگر درمیان میں ایک دن بھی روزہ چھوڑ دیا خواہ عذر سے جیسے سفر یا بیماری یا بے عذر تو پھر نئے سرے سے روزہ رکھنا ضروری ہو گا البتہ حیض کا عذر مستثنیٰ ہے کہ اگر کفارہ کے روزوں کے درمیان میں حیض آئے تو اس سے روزوں کے تسلسل پر فرق نہیں پڑے گا پھر اگر روزہ رکھنے کی بھی طاقت نہ ہو بیماری یا بڑھاپے کی وجہ سے تو ساٹھ مسکینوں کو دو وقت کا کھانا کھلائے۔ خوب یاد رہے کہ کھانا کھلانے کا نمبر اس وقت ہے کہ جب روزہ کی طاقت بالکل نہ ہو اور اس بات کا فیصلہ کوئی ماہر دیندار ڈاکٹر کر سکتا ہے یا اپنا تجربہ۔ محض یہ خیال کرنا کہ مجھ میں روزہ رکھنے کی طاقت نہیں جیسا کہ عوام کرتے ہیں یہ بات درست نہیں۔ پھر کھانا کھلانے میں چند باتوں کا خیال رکھنا ضروری ہے (۱) ساٹھ مسکینوں کو

آسودہ (شکم سیر) ہو کر کھانے کی اجازت دی جائے۔ اس میں یہ ضروری ہے کہ پہلے وقت جن فقراء، مساکین کو کھانا کھلایا ہے دوسرے وقت انہی مساکین کو کھلایا جائے نئے مساکین کو نہیں کیونکہ ہر مسکین کو دو وقت کا کھانا دینا ضروری ہے۔ (۲) ان مسکینوں میں اگر بعض بالکل چھوٹے بچے ہوں جو ابھی قریب البلوغ نہ ہوں تو جائز نہیں ان بچوں کے بدلہ دیگر مسکینوں کو پھر کھانا پڑے گا۔ (۳) اگر ایک ہی مسکین کو ساٹھ دن تک صبح و شام کھانا کھلایا تو بھی درست ہے کھانا کھلانے میں تسلسل ضروری نہیں جس طرح روزوں میں ضروری ہے۔ بلکہ متفرق اوقات میں بھی مسکینوں کو کھانا کھلا سکتا ہے۔

(۴) مِنْ أَوْسَطِ مَا يَأْكُلُهُ عَادَةً: کا مطلب یہ ہے کہ نہ بہت تکلف کر کے قیمتی کھانا کھانا ضروری ہے اور نہ ہی انتہائی گھٹیا کھانا کھانا مناسب ہے بلکہ درمیانے درجہ کا جو آدمی خود کھائے وہی کھلائے۔

(۵) تَجِبُ عَلَى هَذَا التَّزْتِيبِ: کا مطلب یہ ہے کہ کفارہ کے ان تین کاموں میں اختیار نہیں کہ جو کام آسان ہے وہی کر دے بلکہ سب سے پہلے غلام آزاد کرنا ضروری ہے اگر اس کی طاقت نہیں تو پھر روزے رکھنا ضروری ہے اگر اس کی بھی استطاعت نہیں تو پھر ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلائے۔

وَجِبَتَانِ كَامِلَتَانِ: کا مطلب وہی ہے جو اوپر گذرا کہ ہر مسکین کو دو وقت کی پوری خوراک دی جائے گی، جس سے وہ شکم سیر ہو جائے۔ وَيَجِبُ أَنْ لَا يَكُونَ الْخ: کا مطلب یہ ہے کہ مساکین باہر کے ہوں گھر کے لوگ نہ ہوں جن کا خرچہ ویسے ہی اس کے ذمہ ہے مثلاً اپنے ماں باپ اور بیوی، بچے اگر نادار اور فقیر ہوں تب بھی ان کو کھانا کھانا اور مساکین میں شامل کرنا کفارہ کی ادائیگی کے لئے کافی نہ ہوگا۔ إِذَا أَرَادَ الْخ: سے یہ بتانا چاہتے ہیں کہ اگر کوئی کھانا کھانا نہیں چاہتا بلکہ ساٹھ مسکینوں کو کچا اناج دے تو یہ بھی جائز ہے پھر دینے کا طریقہ یہ ہے کہ اگر گندم یا گندم کا آٹا دینا چاہتا ہے تو ہر مسکین کو آدھا صاع (پورے دو سیر گندم یا گندم کا آٹا یا پورے دو سیر گندم یا آٹے کی قیمت) اور اگر جو، کھجور وغیرہ دینا چاہتا ہے تو ہر مسکین کو ایک صاع (ساٹھ تین سیر جو یا کھجور یا ساٹھ تین سیر جو یا کھجور کی قیمت) دیدے۔ فائدہ: روزے اگر اسلامی مہینہ کے آغاز سے رکھنا شروع کرے تو چاند کے حساب سے دو مہینہ لگاتار رکھنا ضروری ہے خواہ ساٹھ دن پورے ہوں یا نہ ہوں لیکن اگر اسلامی مہینہ کے شروع ہونے کے بعد روزہ رکھنا شروع کرے تو پھر ساٹھ دن پورے کرنا ضروری ہے۔ صاع: تقریباً ۳ کلو اور ۲۲۳ گرام کا ہوتا ہے۔

مَتَى يَجِبُ الْقَضَاءُ دُونَ الْكَفَّارَةِ- يَفْسُدُ الصَّوْمُ فِي الصُّورِ الْآتِيَةِ وَيَجِبُ الْقَضَاءُ فِيهَا وَلَكِنْ لَا تَجِبُ فِيهَا الْكَفَّارَةُ: ۱- إِذَا أَفْطَرَ الصَّائِمُ لِعُذْرٍ مِنَ الْأَعْذَارِ الشَّرْعِيَّةِ كَالسَّفَرِ، وَالْمَرَضِ، وَالْحَصْلِ، وَالرِّضَاعِ، وَالْحَيْضِ، وَالنِّفَاسِ، وَالْإِعْمَاءِ، وَالْجُنُونِ- ۲- إِذَا أَكَلَ الصَّائِمُ شَيْئًا لَا يُؤْكَلُ عَادَةً وَلَا تَنْقُضِي بِهِ شَهْوَةً الْبَطْنِ، كَالدَّوَاءِ إِذَا أَكَلَهُ لِعُذْرٍ شَرْعِيٍّ، وَالذَّقِيقِ وَالْعَجِينِ، وَالْبَلَحِ الْكَثِيرِ دَفْعَةً وَاحِدَةً، وَالْقُظْنِ، وَالْكَاعْدِ، وَالنَّوَاةِ، وَالطَّيْنِ إِذَا لَمْ تُكُنْ عَادَتُهُ أَكْلَ الطَّيْنِ- ۳- إِذَا ابْتَلَعَ الصَّائِمُ شَيْئًا مِنَ الْأَشْيَاءِ الْآتِيَةِ: حَصَاةً، حَدِيدًا، حَجَرًا، ذَهَبًا، فِصَّةً، نَحَاسًا وَغَيْرُهَا- ۴- إِذَا أَكْرَهَ الصَّائِمُ عَلَى الْأَكْلِ، أَوْ الشَّرْبِ فَأَكَلَ أَوْ

شَرْب۔ ۵۔ إِذَا اضْطُرَّ الصَّائِمُ إِلَى الْأَكْلِ، أَوْ الشُّرْبِ فَأَكَلَ أَوْ شَرِبَ۔ ۶۔ إِذَا أَكَلَ الصَّائِمُ مُخْطِئًا يَظُنُّ بَقَاءَ اللَّيْلِ، أَوْ غُرُوبَ الشَّمْسِ ثُمَّ تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّ الْفَجَرَ كَانَ قَدْ طَلَعَ، أَوْ أَنَّ الشَّمْسَ لَمْ تَكُنْ غَرَبَتْ بَعْدُ۔
حَلُّ لُغَاتٍ: الدَّقِيقُ؛ بمعنى آتَا جَعَادَةً الْعَجِينُ؛ بمعنى گندھا ہوا آٹا۔ الْقَطْنُ؛ بمعنى روئی۔ الْكَاغِذُ اور الْكَاغِذُ (غین کے فتح اور کسرہ کے ساتھ) بمعنى کاغذ۔ حَصَاةٌ؛ بمعنى کنکری۔ حَدِيدٌ؛ بمعنى لوہا۔ حَجَرٌ؛ بمعنى پتھر۔ ذَهَبٌ؛ بمعنى سونا۔ فِضَّةٌ؛ بمعنى چاندی۔ نُحَاسٌ؛ نون میں تینوں حرکتوں کے ساتھ بمعنى تانبا۔ اضْطُرَّ؛ صیغہ واحد مذکر غائب اثبات فعل ماضی مجہول مضاعف ثلاثی از باب افتعال بمعنى مجبور ہوا۔ اصل میں اضْطُرَّ بروزن اُجْتُنِبَ حروفِ اصلی ضَرَّ پھرتائے افتعال کو طاکر دیا گیا اور را کو را میں مدغم کر دیا گیا تو اضْطُرَّ بن گیا۔

ترجمہ: قضاء بغیر کفارہ کے کب واجب ہوتی ہے؟ مندرجہ ذیل صورتوں میں روزہ فاسد ہو جاتا ہے اور ان صورتوں میں قضاء واجب ہوتی ہے لیکن ان میں کفارہ واجب نہیں ہوتا۔ (۱) جب روزہ دار شرعی مجبوریوں میں سے کسی مجبوری کی بنیاد پر روزہ افطار کر لے۔ مثلاً سفر اور بیماری اور حمل اور بچہ کو دودھ پلانا اور ماہواری اور ولادت کے بعد خون کا زمانہ اور بے ہوشی اور دیوانگی۔ (۲) جب روزہ دار کوئی ایسی چیز کھالے جو عام طور پر نہیں کھائی جاتی اور نہ ہی اس سے پیٹ کی خواہش پوری ہوتی ہے، جیسے دوا جب کسی شرعی مجبوری کی وجہ سے کھالے۔ اور خشک آٹا اور گوندھا ہوا آٹا۔ اور یک بارگی بہت زیادہ نمک کھانا۔ اور روئی اور کاغذ اور گٹھلی اور مٹی جبکہ مٹی کھانے کی اس کی عادت نہ ہو۔ (۳) جب روزہ دار مندرجہ ذیل چیزوں میں سے کوئی چیز نگل جائے، جیسے سنگریزہ (چھوٹی کنکری) لوہا، پتھر، سونا، چاندی، تانبا وغیرہ۔ (۴) جب روزہ دار کو کھانے یا پینے پر مجبور کر دیا جائے پس وہ کھائے یا پیے۔ (۵) جب روزہ دار کھانے پینے کی طرف مجبور ہو جائے پس وہ کھاپی لے۔ (۶) جب روزہ دار رات کو باقی سمجھ کر یا سورج کو ڈوبا ہوا سمجھ کر غلطی سے کھالے پھر اسکو معلوم ہو کہ صبح صادق طلوع ہو چکی تھی یا سورج ابھی ڈوبا نہیں تھا۔

تشریح: اس سے پہلے مصنف رحمۃ اللہ نے کفارہ سے متعلق تفصیلی گفتگو فرمائی جس میں تین باتیں واضح فرمائیں: (۱) کفارہ واجب کب ہوتا ہے؟۔ (۲) کفارہ کے واجب ہونے کی شرطیں کیا ہیں؟۔ (۳) کفارہ کیا ہے؟۔ اب یہاں سے روزہ سے متعلق ان صورتوں کو ذکر فرماتے ہیں جن میں صرف قضاء واجب ہوتی ہے کفارہ نہیں۔ چونکہ اسلام ایسا دین ہے جو انسانی فطرت کے تقاضوں کے عین مطابق ہے۔ اللہ نے نوع انسانی کو انہی احکام کا مکلف بنایا ہے جن کا بجالانا اسکی قدرت اور طاقت میں ہو۔ جہاں بھی مشقت لاحق ہونے کا خطرہ ہو وہاں احکام میں بڑی سہولت پیدا فرمادی ہے۔ چنانچہ درج ذیل صورتوں میں ایک مسلمان کو شریعت نے اجازت دی ہے کہ روزہ چھوڑ دے۔ اور یہ صورتیں مختلف کتابوں میں مختلف تعداد میں بیان ہوئی ہیں: بعض میں ستاون (۵۷) بھی بیان ہوئیں ہیں۔ مصنف رحمۃ اللہ نے یہاں بیس (۲۰) صورتوں کا تذکرہ کیا ہے، پھر قضاء کا ضابطہ اور اصول یہ ہے کہ وہ چیز جس میں غذائیت نہ ہو یا غذا ئیت تو ہو لیکن کامل غذائیت نہ ہو یا کامل غذائیت ہو لیکن کسی شرعی عذر کی وجہ سے اس کو استعمال کیا اور اس سے پیٹ کی شہوت بھی پوری نہ ہوتی ہو تو اس چیز میں کفارہ نہیں البتہ ایک روزہ کے عوض صرف ایک روزہ کی قضاء ہوگی۔ چنانچہ فرماتے ہیں:

إِذَا أَفْطَرَ الصَّائِمُ الْخ: جب روزہ دار کسی شرعی عذر کی وجہ سے روزہ افطار کرے شرعی عذر سے مراد ایسا عذر ہے جس کو شریعت قبول کر کے روزہ افطار کرنے کی اجازت دیدے۔ كَالسَّغَرِ الْخ مثلاً کسی شخص نے روزہ کی حالت میں سفر شروع کر دیا تو اسے بلا عذر روزہ نہیں توڑنا

چاہیے لیکن اگر اس نے روزہ افطار کر لیا تو صرف قضاء لازم ہوگی کفارہ نہیں۔ سفر سے مراد کم از کم سفر شرعی کے بقدر سفر کرنا ہے جو اڑتالیس (۳۸) میل ہوتی ہے موجودہ زمانہ کے لحاظ سے تقریباً ستر (۷۷) کلومیٹر کا فاصلہ بنتا ہے۔ اگر کوئی شخص دن کے وقت گھر سے نکلے تو نہ روزہ توڑ کر نکلنا جائز ہے اور نہ نکلنے کے بعد بلا کسی مشقت کے روزہ توڑنا جائز ہے۔ البتہ سفر شروع کرنے کے بعد روزہ توڑ دیا تو صرف قضاء لازم ہے کفارہ نہیں۔ پھر سفر میں روزہ توڑنے کی اجازت تو ہے لیکن اگر مشقت نہ ہو تو روزہ رکھ لینا بہتر ہے۔

(۲) وَالْمَرَضُ: دوسرا شرعی عذر جس کی وجہ سے روزہ توڑ دینا جائز ہے اور صرف قضاء لازم ہوتی ہے کفارہ نہیں، وہ بیماری ہے۔ سخت بیماری کی وجہ سے روزہ توڑنے کی اجازت ہے، اگر اس قدر بیمار ہو کہ جان جانے یا کسی عضو یا کسی صلاحیت کے فوت ہو جانے کا اندیشہ ہو یا بیماری کے بڑھ جانے یا طول پکڑنے کا امکان ہو، ان تمام صورتوں میں روزہ توڑنے کی گنجائش ہے، نیز اگر کوئی شخص فی الحال صحت مند ہو لیکن روزہ رکھنے کی وجہ سے بیمار پڑ جانے کا اندیشہ ہو تو وہ بھی بیمار ہی کے حکم میں ہے، البتہ بیماری کی وجہ سے افطار کے جائز ہونے کیلئے اصل دیندار، سند یافتہ ماہر معالج کا مشورہ یا خود اس شخص کا تجربہ ہے کہ دیندار ماہر معالج کہدے کہ روزے کی وجہ سے نقصان ہو سکتا ہے یا خود روزہ دار کا تجربہ ہو کہ روزہ رکھنے سے میں بیمار ہو جاؤں گا، یا بیماری بڑھ جائے گی یعنی بیماری کا غالب گمان ہو محض بیماری کے وہم کی وجہ سے روزہ توڑنا جائز نہیں ہے۔

وَالْحَمْلُ، وَالزَّضَاعُ: تیسرا شرعی عذر حمل ہے اور چوتھا عذر دودھ پلانا ہے یعنی اگر حاملہ عورت کو روزہ رکھنے کی وجہ سے خود اسے یا حمل کو نقصان پہنچنے کا اندیشہ ہو تو اس کے لئے بھی روزہ توڑنا جائز ہے۔

وَالْحَيْضُ، وَالتَّقَاسُ: پانچواں اور چھٹا عذر؛ حیض و نفاس والی عورت پر واجب ہے کہ روزہ چھوڑ دے یعنی حیض و نفاس کے دنوں میں روزہ رکھنا جائز نہیں ہے لیکن جب بعد میں قضاء کریں گی تو صرف قضاء واجب ہوگی کفارہ یا نذیہ واجب نہ ہوگا۔

وَالْإِعْمَاءُ، وَالْجُنُونُ: ساتواں عذر بے ہوشی کا طاری ہونا اور آٹھواں عذر دیوانگی ہے۔ یہ دونوں بھی ایک قسم کی بیماریاں ہیں یعنی اگر رمضان میں کئی دن بے ہوشی طاری رہی اور وہ روزہ توڑنے والی چیزوں (مفطرات، کھانے، پینے) سے باز رہا تو جس دن بے ہوشی طاری ہوئی اس دن کے بعد والے دنوں کی قضاء کرے کیونکہ ان دنوں میں اگرچہ وہ مفطرات سے باز رہا ہے مگر نیت نہ پائی جانے کی وجہ سے روزہ نہیں ہوا۔ البتہ جس دن یہ ہوشی طاری ہوئی اس دن کے روزے کی قضاء نہ کرے کیونکہ ظاہر حال مسلمان کا یہ ہے کہ اس نے رات سے روزے کی نیت کی ہے اور مفطرات سے بھی باز رہا لہذا روزہ پایا گیا اس لئے اس پر قضاء واجب نہیں ہے۔ پس اگر قطعی طور پر یہ معلوم ہو جائے کہ اس نے روزے کی نیت کی تھی تو اس دن کی قضاء اس پر یقیناً نہ ہوگی، اور اگر قطعی طور پر معلوم ہو جائے کہ اس نے نیت نہیں کی تھی تو پھر اس دن کی بھی قضاء اس پر لازم ہوگی کیونکہ نیت نہ پائی جانے کی وجہ سے اس دن کا روزہ بھی نہیں ہوا۔

وَالْجُنُونُ السَّخِ: اعذار شرعیہ میں سے آٹھواں عذر یہ ہے کہ آدمی پر دیوانگی طاری ہو جائے۔ پس اگر یہ دیوانگی غیر مُتَعَدِّ ہو یعنی پورا مہینہ نہ رہا رمضان کے کچھ دن رہا اور پھر افادہ ہو گیا یعنی جنون ختم ہو کر عقل ٹھکانے آگئی تو گزشتہ ایام کی قضاء کرے کفارہ نہیں اور آئندہ صحت کے دنوں کے روزے رکھے البتہ جنون مُتَعَدِّ کی صورت میں قضاء بھی لازم نہیں ہے۔ جنون مُتَعَدِّ سے مراد یہ ہے کہ دیوانگی رمضان کے پورے مہینہ میں رہے۔

اِذَا اَكَلَ الصَّائِمُ شَيْئًا اِلَّا الْخَبْثَ: یہاں سے ان صورتوں میں سے دوسری صورت ذکر کرتے ہیں جن میں روزہ فاسد ہونے کی وجہ سے صرف قضاء لازم ہوتی ہے کفارہ نہیں۔ اور وہ صورت یہ ہے کہ جب روزہ دار کوئی ایسی چیز کھالے جو عام طور پر نہیں کھائی جاتی اور نہ ہی اس سے پیٹ کی خواہش پوری ہوتی ہے جیسا کہ عذر شرعی کی وجہ سے دوائی استعمال کر لے، (عذر شرعی سے مراد وہ عذر ہے جس کی وجہ سے شریعت نے روزہ توڑنے کی اجازت دی ہو) اسی طرح خشک آٹا یا گوندھا ہوا آٹا کھالیا تو بھی صرف قضاء لازم ہے کفارہ نہیں بشرطیکہ ان میں کوئی اور چیز مثلاً گھی یا چینی وغیرہ کا شیرہ ملا ہوا نہ ہو۔ اسی طرح بہت سارا نمک ایک ہی دفعہ میں کھالیا چونکہ اتنا نمک عموماً نہیں کھایا جاتا اور نہ ہی اس سے پیٹ کی خواہش پوری ہوتی ہے اس لئے صرف قضاء لازم ہے کفارہ نہیں (لیکن اگر تھوڑا سا نمک یا بہت سارا نمک تھوڑا تھوڑا کر کے کھالیا تو پہلی مرتبہ کھانے سے روزہ ٹوٹ جائے گا قضاء اور کفارہ دونوں لازم ہوں گے)۔ اسی طرح روٹی، کاغذ کا ٹکڑا، گھٹلی، مٹی جبکہ اس کے کھانے کی عادت نہ ہو۔ ان تمام چیزوں میں سے کسی بھی چیز کے کھانے سے صرف قضاء لازم آتی ہے کفارہ نہیں اس لئے کہ ان چیزوں سے نہ پیٹ کی اشتہاء ختم ہوتی ہے نہ ان کی طرف طبیعت کا میلان ہوتا ہے اور نہ ہی عموماً یہ چیزیں کھائی جاتی ہیں البتہ اگر وہ مٹی ایسی ہے جس کو بطور علاج یا یوں ہی کھایا کرتے ہیں تو اس کا کھانا بھی قضاء و کفارہ دونوں کا سبب ہے۔

اِذَا اَبْتَلَعَ الصَّائِمُ شَيْئًا اِلَّا الْخَبْثَ: جب روزہ دار مندرجہ ذیل چیزیں کنکری، لوہا، سونا، چاندی، تانبا وغیرہ نگل لے تو صرف قضاء لازم ہے کفارہ نہیں ہے اس لئے کہ پیٹ کی خواہش پوری نہ ہونے کی وجہ سے جرم کامل نہیں البتہ چونکہ روزہ توڑنے کی صورت پائی گئی ہے اس لئے صرف قضاء لازم ہے۔

اِذَا اُكْرِهَ الصَّائِمُ عَلَى الْاَكْلِ الْخَبْثَ: جب کسی روزہ دار پر جبر کیا گیا یعنی اس کو دھمکی دی گئی کہ اگر روزہ نہیں توڑے گا تو جان سے مار دیں گے اور کھانے پینے پر مجبور کر کے زبردستی اس کو کھلایا گیا یا پلا یا گیا تو اس صورت میں بھی روزہ توڑنے پر صرف قضاء لازم ہوگی کفارہ نہیں۔ یہی حکم اس صورت میں بھی ہے کہ اگر کسی روزہ دار کو لپنی، بیوی کے ساتھ ہمبستری کرنے پر مجبور کیا گیا۔

اِذَا اضْطُرَّ الصَّائِمُ الْخَبْثَ: اسی طرح اگر کسی دوسرے انسان نے کھانے پینے پر مجبور نہیں کیا لیکن آدمی خود مجبور ہو جائے یعنی بھوک یا پیاس اتنی شدت سے لگی کہ روزہ نہ توڑنے کی صورت میں جان جانے کا خطرہ ہو اور اس صورت میں کچھ کھالیا یا پی لیا تو صرف قضاء لازم ہوگی کفارہ نہیں۔

اِذَا اَكَلَ الصَّائِمُ مُخْطِئًا الْخَبْثَ: جب روزہ دار غلطی سے یہ سمجھتے ہوئے کہ ابھی رات باقی ہے فجر طلوع نہیں ہوئی کچھ کھالے یا غلطی سے یہ سمجھتے ہوئے کہ سورج غروب ہو چکا ہے کچھ کھالے بعد میں تحقیق کی پھر معلوم ہوا کہ پہلی صورت میں تو سحری کا وقت ختم ہو چکا تھا اور دوسری صورت میں ابھی غروب نہیں ہوا تھا تو صرف قضاء لازم ہوگی کفارہ نہیں۔

۷۔ اِذَا بَالَغَ فِي الْمَضْمَضَةِ، وَالْاِسْتِنْشَاقِ فَسَبَقَهُ الْمَاءُ اِلَى جَوْفِهِ۔ ۸۔ اِذَا تَعَمَّدَ الْقَيْئَ وَكَانَ الْقَيْئُ مِلْءَ الْفَمِ۔ ۹۔ اِذَا دَخَلَ حَلْقَهُ مَطَرٌ، اَوْ ثَلْجٌ وَلَمْ يَبْتَلِغْهُ بِصُنْعِهِ۔ ۱۰۔ اِذَا اَفْسَدَ صَوْمَهُ فِي غَيْرِ اَدَاءِ رَمَضَانَ۔ ۱۱۔ اِذَا اَدْخَلَ دُخَانًا فِي حَلْقِهِ بِصُنْعِهِ۔ ۱۲۔ اِذَا بَقِيَ بَيْنَ اُسْتَاْنِهِ شَيْءٌ مِنَ الطَّعَامِ قَدَرِ الْحِصَّةِ فَاَبْتَلَعَهُ۔

۱۳۔ إِذَا أَكَلَ عَمْدًا بَعْدَ مَا تَوَلَّى نَهَارًا۔ ۱۴۔ إِذَا أَكَلَ بَعْدَ مَا تَوَلَّى نَهَارًا، وَلَمْ يَكُنْ تَوَلَّى لَيْلًا۔ ۱۵۔ إِذَا أَصْبَحَ مُسَافِرًا فَتَوَلَّى الْإِقَامَةَ ثُمَّ أَكَلَ۔ ۱۶۔ إِذَا سَافَرَ بَعْدَ مَا أَصْبَحَ مُقِيمًا فَأَكَلَ۔

حَلُّ لُغَاتٍ: مَضْمُضَةٌ؛ مصدر ہے مضاعف رباعی کا بمعنی کُلّ کرنا، منہ میں پانی پھرانا۔ اَلِاسْتِنْشَاقُ؛ بمعنی ناک میں پانی ڈالنا۔ لَمْ يَتَلَعَّ؛ صیغہ واحد مذکر غائب بحث نفی محمد بلم معروف صحیح از باب افتعال بمعنی نگلنا، حلق سے نیچے اتارنا۔ دُحَّانٌ؛ بمعنی دھواں۔ حِصَّةٌ؛ بمعنی چنا۔ **ترجمہ:** (۷) جب کُلّ کرنے میں اور ناک میں پانی ڈالنے میں مبالغہ کرے، پس پانی اس کے پیٹ میں چلا جائے۔ (۸) جب جان بوجھ کر تے کرے اور تے منہ بھر کر ہو۔ (۹) جب روزہ دار کے حلق میں بارش یا برف چلی جائے اور وہ اس کو اپنے اختیار سے نہ نکلے۔ (۱۰) جب اپنا روزہ غیر رمضان میں توڑ دے۔ (۱۱) جب روزہ دار اپنے اختیار سے اپنے حلق میں دھواں داخل کرے۔ (۱۲) جب روزہ دار کے دانتوں کے درمیان کھانے کا کچھ حصہ چنے کے بقدر پھنس جائے اور وہ اس کو نگل لے۔ (۱۳) بھول کر کھانے کے بعد جب جان بوجھ کر کھالے۔ (۱۴) دن میں (روزہ کی) نیت کرنے کے بعد کھالے حالانکہ اس نے رات میں نیت نہ کی ہو۔ (۱۵) جب مسافر نے سفر کی حالت میں صبح کی پھر اقامت کی نیت کی پھر کھالیا۔ (۱۶) جب کوئی سفر شروع کرے بعد اس کے کہ اس نے مقیم ہونے کی حالت میں صبح کی ہو پھر کھالے۔

تشریح: إِذَا بَالَغَ فِي الْمَضْمُضَةِ الْخ: یہاں سے ساتویں صورت ذکر کرتے ہیں ان صورتوں میں سے جن میں روزہ ٹوٹ جاتا ہے لیکن صرف قضاء لازم ہوتی ہے کفارہ نہیں۔ اور وہ یہ ہے کہ کُلّ کرتے وقت اسی طرح ناک میں پانی ڈالتے وقت بلا اختیار پانی حلق میں اتر گیا تو روزہ ٹوٹ جائے گا اور صرف ایک روزہ کی قضاء لازم آئے گی کفارہ (یعنی ساٹھ روزے) نہیں البتہ اس روزہ کے ٹوٹنے سے گنہگار نہ ہو گا اس لئے کہ یہ غلطی سے ہے جس پر گناہ نہیں ہوتا۔

إِذَا تَعَمَّدَ الْقَيْءُ الْخ: آٹھویں صورت: قئی کرنے کی تقریباً چوبیس صورتیں ہیں۔ ان میں سے صرف دو صورتوں میں روزہ ٹوٹ جاتا ہے۔ (۱) ایک صورت یہ ہے کہ منہ بھرتے کی ہو اور یہ تے خود بخود آئی جان بوجھ کر نہیں کی اور چنے کی مقدار یا اس سے زیادہ واپس کی ہو، (۲) دوسری صورت یہ ہے کہ خود جان بوجھ کر منہ بھرتے کی ہو اس دوسری صورت میں مطلقاً روزہ ٹوٹ جائے گا خواہ واپس لوٹائی ہو یا نہ لوٹائی ہو ان دونوں صورتوں میں صرف قضاء لازم ہے کفارہ نہیں۔

وَإِذَا دَخَلَ حَلَقَهُ الْخ: نویں صورت یہ ہے کہ جب بلا اختیار روزہ دار کے منہ میں بارش کا قطرہ یا برف کا کچھ حصہ داخل ہو جسکی صورت یہ ہے کہ جمائی لینے کے لئے یا کسی اور غرض سے منہ کھولا اتنے میں بارش کا قطرہ یا اولہ منہ کے اندر گر گیا اور خود بخود ہی حلق سے نیچے اترے اپنے اختیار سے جان بوجھ کر اس کو نکلے نہیں تو روزہ ٹوٹ جائے گا اور صرف قضاء لازم ہوگی کفارہ نہیں البتہ اگر جان بوجھ کر اپنے اختیار سے نکل گیا تو پھر قضاء کے ساتھ کفارہ بھی لازم ہو گا۔

إِذَا أَفْسَدَ صَوْمَهُ الْخ: دسویں صورت یہ ہے کہ کسی نے رمضان کے ادا روزوں کے علاوہ کوئی روزہ رکھ لیا پھر اس روزہ کو جان بوجھ (عمداً) کر توڑ دیا جماع کے ذریعہ یا کھاپی کر تو اس پر صرف ایک روزہ کی قضاء لازم آئے گی کفارہ نہیں مثلاً نقلی روزہ، یا نذر کار روزہ، یا رمضان کا قضاء روزہ رکھا پھر توڑ دیا، کیونکہ کفارہ صرف رمضان کا ادا روزہ رکھ توڑنے سے لازم ہوتا ہے اور اس کی وجہ یہ ہے کہ رمضان کے مہینہ میں روزہ رکھ کر توڑنے سے رمضان کی بے حرمتی لازم آتی ہے اور یہ بے حرمتی دیگر روزوں کو توڑنے میں نہیں آئے۔

فائدہ: اگر رمضان کا روزہ رکھا ہی نہیں تو بھی صرف قضاء لازم ہے اس لئے کہ کفارہ تو اس وقت لازم ہوتا ہے جب روزہ رکھ کر پھر جان بوجھ کر توڑ دیا جائے۔

إِذَا دَخَلَ دُخَانًا الْخ: گیارہویں صورت یہ ہے کہ جب کوئی آدمی جان بوجھ کر دھوئیں کو اپنے حلق میں داخل کرے اسی طرح اگر بتی کو پاس رکھ کر اسکو سونگھا جائے اور حلق میں داخل کیا جائے تو روزہ فاسد ہو جائے گا اور صرف قضاء لازم ہوگی کفارہ نہیں البتہ اگر کسی بھی قسم کا دھواں، غبار، مکھی حلق میں بلا اختیار خود بخود داخل ہو جائے تو روزہ نہیں ٹوٹے گا کیونکہ ان چیزوں سے بچنے کی استطاعت نہیں۔

إِذَا بَقِيَ بَيْنَ أَسْنَانِهِ الْخ: تیرہویں صورت یہ ہے کہ روزہ دار کے دانتوں میں جو کچھ غذا لگی ہوئی تھی روزہ دار نے اس کو کھالیا تو اگر وہ قلیل ہے تو اس کا روزہ فاسد نہ ہو گا کیونکہ عادتہ دانتوں کے درمیان کچھ نہ کچھ غذا باقی رہ جاتی ہے جس سے احتراز ممکن نہیں پس ایسی غذا دانتوں کے تابع ہو کر لعاب کے حکم میں ہے اور اگر کثیر ہو تو روزہ فاسد ہو جائے گا کیونکہ زیادہ سے بچنا ممکن ہے۔ البتہ اگر قلیل مقدار کو نکالا پھر منہ میں ڈالا تو روزہ فاسد ہو جائے گا۔

فائدہ: قلیل اور کثیر مقدار میں حد فاصل یہ ہے کہ چنے کی مقدار کثیر اور زیادہ ہے اور اس سے کم قلیل ہے۔

إِذَا أَكَلَ عِنْدَ الْخ: کسی نے بھولے سے کچھ کھالیا اور یوں سمجھا کہ میرا روزہ ٹوٹ گیا، اسی وجہ سے پھر قصد اکھالیا تو اب روزہ ٹوٹ جائے گا اور صرف قضاء واجب ہے کفارہ نہیں۔ نیز جو حکم کھانے کا ہے وہی پینے کا بھی ہے۔

إِذَا أَكَلَ بَعْدَ مَا تَوَيَّ نَهَارًا الْخ: چودھویں صورت یہ ہے کہ جب روزہ دار اس حال میں صبح کرے کہ اس نے روزہ کی نیت رات سے نہ کی ہو پھر دن کو دوپہر سے پہلے پہلے نیت کی پھر اس کے بعد جان بوجھ کر کچھ کھالیا یا پی لیا یا جماع کر لیا تو بھی اس کے ذمہ صرف قضاء لازم ہے کفارہ نہیں۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ رمضان میں احناف رحمہ اللہ کے نزدیک اگر کوئی رات سے روزہ کی نیت نہ کرے تو دن کو بھی نیت کرنا درست ہے لیکن امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک چونکہ رات سے نیت کرنا ضروری ہے دن کی نیت روزہ کے لئے کافی نہیں چونکہ مذکورہ مسئلہ میں اگرچہ دن کو نیت کی ہے لیکن رات سے نیت نہیں تھی اس لئے امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک یہ روزہ ہو اسی نہیں تو اب اس روزہ کے ہونے نہ ہونے میں شبہ پیدا ہو گیا یہ اس روزہ کی طرح نہیں جس میں رات سے نیت ہو لہذا اس روزہ کو توڑنے کے بعد صرف قضاء لازم ہوگی کفارہ نہیں۔ اور اگر روزہ کی نیت سے پہلے کچھ کھالیا تو پھر توبہ درجہ اولیٰ صرف قضاء لازم ہے کفارہ نہیں کیونکہ جب تک نیت نہیں کی تو روزہ شروع نہیں ہوا اور کفارہ تو روزہ شروع کرنے کے بعد توڑنے سے لازم آتا ہے۔

إِذَا أَصْبَحَ مُسَافِرًا الْخ: پندرہویں صورت یہ ہے کہ کسی شخص نے بحالت سفر صبح کی جب کہ وہ رات کو روزہ کی نیت کر چکا ہو پھر مقیم بننے کی نیت کر لی اور پھر جان بوجھ کر روزہ توڑ دیا تو اس صورت میں بھی صرف قضاء لازم ہے کفارہ نہیں اگرچہ روزہ توڑنا اس کے لئے جائز نہیں تھا۔

إِذَا سَافَرَ بَعْدَ مَا أَصْبَحَ مُقِيمًا فَانْكَرَ: سولہویں صورت یہ ہے کہ جب کوئی شخص مقیم ہونے کی حالت میں صبح کرے جبکہ وہ رات سے روزہ کی نیت بھی کر چکا ہو پھر سفر شروع کرے اور دوران سفر روزہ توڑ دے تو اس پر صرف قضاء لازم ہے کفارہ نہیں اگرچہ روزہ توڑنا اس کے لئے جائز نہیں تھا۔ مذکورہ دونوں صورتوں میں کفارہ لازم نہ ہونے کی وجہ یہ ہے کہ ان دونوں صورتوں میں سفر کی وجہ سے روزہ توڑنے اور نہ رکھنے کا شبہ پیدا ہو گیا۔

فائدہ: سفر سے مراد شرعی سفر ہے یعنی اپنے علاقہ کی آبادی سے ۴۸ میل تقریباً ۷۸ کلو میٹر دور جانے کی نیت سے نکلنا۔

۱۷۔ إِذَا أُمْسَكَ عَنِ الْأَكْلِ، وَالشَّرْبِ طُولَ النَّهَارِ بِلَا نِيَّةِ صَوْمٍ، وَلَا بِنِيَّةِ فِطْرٍ - ۱۸۔ إِذَا أَقْطَرَ دُهْنًا، أَوْ مَاءً فِي أُذُنِهِ - ۱۹۔ إِذَا أَدْخَلَ دَوَاءً فِي أَنْفِهِ - ۲۰۔ إِذَا دَاوَى جِرَاحَةً فِي الْبَطْنِ، أَوْ دَاوَى جِرَاحَةً فِي الدِّمَاغِ فَوَصَلَ الدَّوَاءُ إِلَى الْجَوْفِ - الَّذِي فَسَدَ صَوْمُهُ بِسَبَبِ مِنْ هَذِهِ الْأَسْبَابِ فِي رَمَضَانَ وَجَبَ عَلَيْهِ أَنْ يُنْسِكَ عَنِ الْأَكْلِ وَالشَّرْبِ بَقِيَّةَ ذَلِكَ الْيَوْمِ تَعْظِيمًا لِحُرْمَةِ شَهْرِ رَمَضَانَ۔

ترجمہ: ۱۔ جب پورا دن کھانے اور پینے سے رُک رہے روزہ اور افطار کی نیت کے بغیر۔ ۱۸۔ جب تیل یا پانی اپنے کان میں ڈالے۔ ۱۹۔ جب اپنی ناک میں کوئی دوائی ڈالے۔ ۲۰۔ جب ایسے زخم کا علاج کرے جو پیٹ میں ہو یا ایسے زخم کا علاج کرے جو دماغ میں ہو اور دوائی اندر تک پہنچ جائے۔ وہ شخص جس کا روزہ مُنْذَرِجَةً بالا وجوہات میں سے کسی بھی وجہ سے ٹوٹ جائے تو اس پر لازم ہے کہ وہ اُس دن کے باقی حصہ میں (افطار تک) کھانے اور پینے سے رُک جائے ماہِ رمضان کی عزت کا احترام کرتے ہوئے۔

تشریح: ان صورتوں میں سے کہ جن میں روزہ ٹوٹ جانے سے صرف قضاء لازم ہوتی ہے کفارہ نہیں سترھویں صورت یہ ہے: إِذَا أُمْسَكَ عَنِ الْأَكْلِ الخ چونکہ روزہ کے درست اور معتبر ہونے کے لئے نیت شرط ہے کہ عبادت کی نیت سے آدمی تین روزہ توڑنے والی چیزوں سے رُک جائے۔ کھانا۔ پینا۔ جماع۔ اس لئے اگر کوئی رمضان کا سارا دن کھانے پینے سے رُک رہا لیکن نیت کے بغیر تو روزہ نہیں ہوا اور اس کے ذمہ صرف ایک قضاء روزہ لازم ہے کفارہ نہیں اس لئے کہ کفارہ تو اسی وقت لازم ہوتا ہے کہ جب روزہ رکھ کر توڑ دے اور یہاں تو سرے سے روزہ ہی نہیں رکھا۔

إِذَا أَقْطَرَ دُهْنًا الخ: آٹھارویں صورت یہ ہے کہ روزہ دار روزہ کی حالت میں اپنے کان میں تیل اسی طرح دوائی یا پانی ڈالے تو روزہ ٹوٹ جائے گا اور صرف قضاء لازم ہوگی کفارہ نہیں۔

فائدہ: کان میں تیل یا دوائی کے قطرے اگر ٹپکائے جائیں تو بالاتفاق روزہ ٹوٹ جائے گا لیکن اگر پانی کان میں ڈالے یا پانی خود چلا جائے تو پھر روزہ کے ٹوٹ جانے میں اختلاف ہے۔ تحقیق یہی ہے کہ پانی کے کان کے اندر جانے سے روزہ نہیں ٹوٹے گا خواہ خود بخود جائے یا جان بوجھ کر پانی کان میں ڈالا جائے کیونکہ یہاں نہ افطار کی صورت ہے یعنی نہ افطار کی شکل پائی گئی ہے جو کہ نکلنا ہے اور نہ معنی ہے (یعنی نہ جسم میں داخل ہونے والی چیز جسم کے لئے نفع بخش ہے کیونکہ پانی دماغ کے لئے نقصان دہ ہے۔)

إِذَا أَدْخَلَ دَوَاءً فِي أَنْفِهِ الخ: مسئلہ نمبر ۱۹ اور ۲۰ میں اس لئے روزہ ٹوٹ جاتا ہے کہ ان میں اگرچہ افطار کی صورت نہیں جو کہ نکلنا ہے مگر معنوی طور پر یہاں افطار ہے اس لئے کہ ناک میں دوائی ڈالنے سے اسی طرح دماغ یا پیٹ کے زخم میں دوائی ڈالنے سے مفید چیز جسم میں داخل ہوگئی۔ پیٹ کے زخم میں تو ظاہر ہے اور دماغ تک پہنچنے والی دوا بھی پیٹ میں جاتی ہے کیونکہ دماغ اور پیٹ کے درمیان راستہ موجود ہے پس دماغ تک پہنچنے والی دوا پیٹ میں جائے گی۔ پھر دوائی خواہ خشک ہو یا تر دونوں کا ایک ہی حکم ہے۔ لہذا روزہ ٹوٹ جائے گا اور صرف قضاء لازم ہوگی کفارہ نہیں۔

مَائِكْرَهُ لِلصَّائِمِ؟ تُكْرَهُ الْأُمُورُ الْأَتِيَّةُ لِلصَّائِمِ. يَنْبَغِي لَهُ أَنْ يَجْتَنِبَهَا لِئَلَّا يَغْتَرِيَ الصَّوْمَ نَقْصَ مَا:
۱- مَضْغُ شَيْءٍ، أَوْ ذَوْقُهُ بِدُونِ حَاجَةٍ- ۲- جَنْعُ الزَّيْقِ فِي الْفَمِ ثُمَّ ابْتِلَاعُهُ- ۳- كُلُّ مَا يَكُونُ سَبَبًا
لِضَعْفِهِ كَالْفَصْدِ وَالْحِجَامَةِ-

ترجمہ: روزہ دار کے لئے کونسی باتیں مکروہ ہیں؟ روزہ دار کے لئے مندرجہ ذیل کام مکروہ ہیں: اسے چاہیے کہ ان تمام کاموں سے پرہیز کرے
تاکہ روزہ میں کسی قسم کی کمی واقع نہ ہو۔ (۱) کسی بھی چیز کو بغیر ضرورت کے چبانایا چکھنا۔ (۲) منہ میں تھوک کو جمع کرنا اور پھر اس کو نگلنا۔
(۳) ہر وہ کام جو روزہ دار کی کمزوری کا باعث بنے جیسے: رگ کھولنا اور بچھڑ لگوانا۔

تشریح: کچھ باتیں وہ ہیں جن سے روزہ ٹوٹتا تو نہیں لیکن روزہ کی حالت میں ان کا ارتکاب مکروہ ہے، پھر مکروہ سے مراد علامہ طحاوی رحمۃ اللہ علیہ
کی رائے کے مطابق مکروہ تحریمی ہے۔ پھر روزہ کے مکروہات بعض علماء کرام نے سات تک گنے ہیں مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے ان میں سے صرف
تین کا تذکرہ کیا ہے جن میں سے (۱) ایک بلا عذر کسی چیز کا چبانایا چکھنا ہے یعنی اگر کسی نے زبان سے کوئی چیز چکھی تو اس کا روزہ تو نہیں ٹوٹے گا
کیونکہ کوئی مقطر چیز جوف میں نہیں پہنچی البتہ یہ عمل مکروہ ہے کیونکہ اس میں تَغْرِيطُ الصَّوْمِ عَلَى الْفَسَادِ ہے یعنی روزہ کو خطرہ میں ڈالنا
ہے اس لئے کہ قوتِ جاذبہ قوی قوت ہے ممکن ہے کہ وہ اس میں سے کچھ پیٹ کی طرف جذب کر دے، یہی حال چبانے کا بھی ہے۔ پھر
یہاں پر یہ کراہیت کسی عذر کے نہ ہونے پر موقوف ہے لہذا اگر کوئی عذر ہو مثلاً کسی عورت کا شوہر بد مزاج ہے اور طبع طبیعت کا مالک ہے اور
نمک کے کم و بیش ہونے کی صورت میں عورت کو اس سے مار کھانے یا گالی گلوچ کا خطرہ ہو تو اس کو پکی ہوئی چیز زبان پر رکھ کر چکھنے کی اجازت
ہوگی۔ اسی طرح اگر چھوٹے بچے کو روٹی چبا کر کھلانے کی ضرورت ہو اور روزہ دار عورت کے علاوہ وہاں کوئی اس ضرورت کو پورا کرنے والا نہ ہو
تو وہ اس کو چبا کر دے سکتی ہے لیکن یہ خیال رہے کہ چکھنے یا چبانے میں کوئی حصہ حلق کے نیچے نہ اترے بلکہ چکھنے اور چبانے کے فوراً
بعد کھانے کے اجزاء تھوک دے اور کلی کر لے۔

(۲) جَنْعُ الزَّيْقِ الْخ: دوسری چیز منہ میں تھوک جمع کرنا اور اس کو نگلنا ہے یہ بھی مکروہ ہے اس لئے کہ اس طرح کرنے سے کچھ کھانے کا شہ
ہے یعنی روزہ تو نہیں ٹوٹے گا لیکن اس طرح کرنے سے لوگ دیکھ کر سمجھیں گے کہ کچھ نگل رہا ہے تو اس شبہ سے بچنے کے لئے ایسا نہ کرے۔
(۳) تیسری بات كُلُّ مَا يَكُونُ الْخ: یعنی روزہ میں قصد اٹھکا دینے والے کام کو انجام دینا یعنی ہر ایسا کام کرنا جس کے بارے میں یہ
غالب گمان ہو کہ یہ کمزور کر دے گا اور روزہ توڑنا پڑ جائے گا جیسے فصد؛ (فصد کا مطلب ہے رگ کھولنا یعنی کسی کو خون دینے کے لئے
رگ سے خون نکالنا اور رگ کھولنا) اور حجامہ؛ (حجامہ کا مطلب سچنے لگانا یہ ایک طریقہ علاج ہے جس میں جسم کے مختلف حصوں سے
گند اخون نکالا جاتا ہے احادیث میں اس کا تذکرہ موجود ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی یہ طریقہ علاج اختیار فرمایا تھا تو چونکہ خون نکلنے سے
کمزوری لاحق ہوتی ہے اس لئے رمضان میں ایسا نہ کرے)۔

فائدہ: روزہ کی حالت میں ٹوٹھ پیسٹ استعمال کرنا، کوئلہ یا کوئی منجن دانوں میں ملنا یا عورت کا اس طرح ہونٹ پر مرنی لگانا کہ اس کے پیٹ
میں چلے جانے کا اندیشہ ہو مکروہ ہے۔ اسی طرح ناک میں پانی چڑھانے اور کلی کرنے میں مبالغہ کرنے سے روزہ مکروہ ہو جاتا ہے۔ بیوی کے

لئے شوہر کی اجازت کے بغیر نفلی روزہ رکھنا مکروہ ہے البتہ اگر شوہر شدید بیمار ہے یا وہ بھی روزہ سے ہے یا حالتِ احرام میں ہے تو پھر نہیں۔ سحری میں اتنی تاخیر کرنا کہ رات کا باقی رہنا مشکوک ہو جائے۔ (طحاوی مع مراۃ، و معتد مع شامی)

مَا لَا يُكْرَهُ لِلضَّائِمِ؟ لَا تُكْرَهُ الْأُمُورُ الْأَتِيَّةُ حَالِ الصِّيَامِ: ۱- ذَهْنُ الشَّارِبِ وَاللَّحْيَةِ ۲- الْأَكْتِحَالُ ۳- الْأَغْتِسَالُ لِلتَّبَرُّدِ ۴- التَّلَقُّفُ بِثَوْبٍ مُبْتَلٍ لِلتَّبَرُّدِ ۵- الْمَضْمَضَةُ وَالْإِسْتِنْشَاقُ لِغَيْرِ الْوُضُوءِ ۶- السِّوَاكُ فِي آخِرِ النَّهَارِ. بَلْ هُوَ سُنَّةٌ فِي آخِرِ النَّهَارِ كَمَا هُوَ سُنَّةٌ فِي أَوَّلِ النَّهَارِ.

حَلُّ لُغَاتٍ: ذَهْنٌ؛ مصدر ہے باب نصر سے بمعنی تیل لگانا۔ شَارِبٌ؛ بمعنی مونچھ جمع شَوَارِبُ۔ اللَّحْيَةُ؛ بمعنی داڑھی جمع لُحَى۔ الْأَكْتِحَالُ؛ مصدر ہے باب افتعال کا صحیح سے بمعنی سرمہ لگانا۔ التَّبَرُّدُ؛ مصدر ہے باب تفعّل کا بمعنی ٹھنڈک حاصل کرنا۔

توضیح: وہ کونسی باتیں ہیں جو روزہ دار کے لئے مکروہ نہیں ہیں؟ مندرجہ ذیل باتیں روزہ کی حالت میں مکروہ نہیں ہیں۔ (۱) مونچھ اور داڑھی میں تیل لگانا۔ (۲) سرمہ لگانا۔ (۳) ٹھنڈک حاصل کرنے کے لئے غسل کرنا۔ (۴) ٹھنڈک حاصل کرنے کے لئے بھیگے کپڑے میں لپٹنا۔ (۵) بغیر وضو کے کُلی کرنا اور ناک میں پانی ڈالنا۔ (۶) دن کے آخری حصہ میں مسواک کرنا، بلکہ دن کے آخری حصہ میں مسواک کرنا سنت ہے جیسا کہ دن کے شروع حصہ میں سنت ہے۔

تشریح: الْأَكْتِحَالُ؛ روزہ کی حالت میں سرمہ لگانا مکروہ نہیں ہے اس لئے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت میں ہے کہ آپ ﷺ نے روزہ کی حالت میں سرمہ لگایا ہے اسی طرح ترک پڑے میں لپٹنا بھی مکروہ نہیں ہے اس لئے کہ آپ ﷺ نے روزہ کی حالت میں اپنے سر مبارک پر پانی بہایا ہے پیاس یا گرمی کی وجہ سے (ابوداؤد) نیز حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما ترک پڑے کو اوڑھتے تھے جبکہ آپ کا روزہ ہوتا تھا نیز اس میں عبادت پر مدد ہے اور فطری الکٹھ کو ختم کرنے کا ذریعہ ہے۔

السِّوَاكُ الخ یعنی روزہ کی حالت میں مسواک کرنا بھی مکروہ نہیں ہے مسواک خواہ خشک لکڑی کی ہو یا سرسبز لکڑی کی جس میں ایک گوندہ ذائقہ موجود ہوتا ہے (لیکن ٹوتھ پیسٹ یا ٹوتھ پاؤڈر کا حال اس سے مختلف ہے کیونکہ اس میں ذائقہ زیادہ اور اچھا ہوتا ہے) کیونکہ حضرت عامر بن ربیعہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو روزہ کی حالت میں مسواک کرتے ہوئے بے شمار مرتبہ دیکھا ہے۔ نیز جس طرح مسواک کرنا دن کے شروع میں سنت ہے اسی طرح دن کے آخر میں بھی سنت ہے اس لئے کہ آپ ﷺ نے بحالتِ روزہ دن کے شروع اور آخر دونوں میں مسواک فرمائی ہے۔

مصنف رحمہ اللہ نے دن کے شروع اور آخر کا ذکر اس لئے کیا کہ امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک شام کے وقت روزہ دار کے لئے مسواک کرنا مکروہ ہے وہ فرماتے ہیں: کہ آپ ﷺ کا ارشاد ہے: کہ روزہ دار کے منہ کی بدبو اللہ کے نزدیک مشک کی خوشبو سے زیادہ بہتر ہے۔ اور شام کے وقت مسواک کرنے سے وہ بدبو زائل ہو جاتی ہے، مگر اس بات کا جواب یہ ہے کہ حدیث شریف میں جس بدبو کا ذکر ہے اس سے مراد معدہ کے خالی ہونے کی وجہ سے نکلنے والی بدبو ہے اور وہ ایسی بدبو ہے جو مسواک کرنے سے بھی زائل نہیں ہوتی۔

فائدہ: خوشبو سونگنے میں کوئی مضائقہ نہیں۔ (طحاوی مع مراۃ الفلاح، قاموس الفقہ)

مَا يُسْتَحَبُّ لِلصَّائِمِ؟ تُسْتَحَبُّ الْأُمُورُ الْأَتِيَّةُ لِلصَّائِمِ: ۱- أَنْ يَتَسَحَّرَ - ۲- أَنْ يُؤَخِّرَ السُّحُورَ. وَلَكِنْ يَنْبَغِي لَهُ أَنْ يَتَنَبَّهَ عَنِ الْأَكْلِ، وَالشُّرْبِ قَبْلَ طُلُوعِ الْفَجْرِ بِدَقَائِقٍ حَتَّى لَا يَقَعَ فِي الشَّكِّ - ۳- أَنْ يُعَجِّلَ الْفِطْرَ بَعْدَ التَّحْقِيقِ مِنْ غُرُوبِ الشَّمْسِ - ۴- أَنْ يَغْتَسِلَ مِنَ الْحَدِيثِ الْأَكْبَرِ قَبْلَ الْفَجْرِ لِيُؤَدِّيَ الْعِبَادَةَ عَلَى طَهَارَةٍ - ۵- أَنْ يَصُومَ لِسَانَهُ عَنِ الْكَذِبِ، وَالْغِيبَةِ، وَالنَّبِيِّ، وَالْمُشَاتِكَةِ - ۶- أَنْ يَنْتَهَرَ فُرْصَةَ رَمَضَانَ فَيَسْتَغْلِلَ بِتِلَاوَةِ الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ، أَوْ بِذِكْرِ مِنَ الْأَذْكَارِ الْمَأْثُورَةِ - ۷- أَنْ لَا يَغْضَبَ، وَلَا يَتَوَارَ لَشَيْءٍ تَافِيهِ - ۸- أَنْ يَصُومَ نَفْسَهُ عَنِ الشَّهَوَاتِ وَلَوْ كَانَتْ حَلَالًا -

حل لغات: السُّحُور؛ سین کے ضمہ کے ساتھ سحری کے وقت (طلوع فجر سے کچھ دیر پہلے) کھانا کھانے کو کہتے ہیں اور یہ مصدر ہے باب تفعّل کا۔ اور السُّحُور؛ سین کے فتح کے ساتھ اس چیز کو کہتے ہیں جو سحری کے وقت کھائی جائے۔ دَقَائِقُ؛ جمع ہے دَقِيقَةٌ کی بمعنی منٹ، درجہ کا سا ٹھووال حصہ۔ يَصُومُ؛ صیغہ واحد مذکر غائب اثبات فعل مضارع معروف اجوف واوی از باب نصر بمعنی حفاظت کرنا۔ نَبِيْنَةُ؛ بمعنی چغلی خوری۔ مُشَاتِكَةُ؛ باب مفاعلة کا مصدر ہے بمعنی باہم گالی گلوچ کرنا۔ يَنْتَهَرُ؛ صیغہ واحد مذکر غائب اثبات فعل مضارع معروف صحیح از باب افتعال بمعنی غنیمت جانتا اور سبقت کرتے ہوئے اُٹھنا۔ لَا يَتَوَارَ؛ صیغہ واحد مذکر غائب فعل مضارع منفی معلوم اجوف واوی از باب نصر بمعنی جوش میں آنا، بھڑک اُٹھنا۔ تَافِيهِ؛ صیغہ واحد مذکر بحث اسم فاعل صحیح از باب سمع بمعنی گھٹیا ہونا، حقیر ہونا۔

ترجمہ: روزہ دار کے لئے کونسی باتیں مستحب ہیں؟ مندرجہ ذیل باتیں روزہ دار کے لئے مستحب ہیں: (۱) سحری کھانا۔ (۲) سحری میں تاخیر کرنا، لیکن روزہ دار کو چاہیے کہ طلوع فجر سے چند منٹ پہلے کھانے پینے سے رُک جائے تاکہ شک میں نہ پڑے۔ (۳) غروب آفتاب کے اچھی طرح ثابت ہو جانے کے بعد روزہ کھولنے میں جلدی کرنا۔ (۴) فجر سے پہلے بڑی ناپاکی سے غسل کرنا تاکہ عبادت پاکی کے ساتھ ادا کرے۔ (۵) جھوٹ اور غیبت اور چغلی خوری اور گالی گلوچ سے اپنی زبان کو محفوظ کرنا۔ (۶) رمضان کی فرصت کو غنیمت سمجھنا اور قرآن کریم کی تلاوت میں یا مسنون اذکار میں سے کسی ذکر میں مشغول ہو جانا۔ (۷) معمولی بات پر نہ غصہ ہونا نہ بھڑک اُٹھنا۔ (۸) خواہشات سے اپنے آپ کو محفوظ رکھنا اگرچہ حلال ہی ہوں۔

تشریح: مکروہات وغیرہ کے بیان سے فارغ ہونے کے بعد اب مصنف رحمہ اللہ مستحبات کو بیان فرماتے ہیں: (۱) سحری کھانا، چونکہ روزہ کی ابتداء طلوع صبح صادق سے ہوتی ہے اور اختتام غروب آفتاب پر اس لئے شریعت نے یہ سہولت رکھی ہے کہ روزہ دار صبح ہونے سے پہلے سحری کھالے تاکہ روزہ میں قوت بحال رہے مختلف حدیثوں میں آپ ﷺ نے اس کی ترغیب دی ہے ایک حدیث میں آپ ﷺ نے فرمایا: ”سحری کھاؤ سحری میں برکت ہے“ (مسلم) حضرت عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا ”ہمارے اور اہل کتاب (یہود و نصاریٰ) کے روزوں کے درمیان صرف سحری کھانے کا فرق ہے“۔ چنانچہ سحری کے مستحب ہونے پر امت کا اجماع ہے۔

(۲) سحری اتنی تاخیر سے کھانا مستحب ہے کہ صبح ہو جانے کا شک نہ ہو چنانچہ حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ہم لوگ جب رسول اللہ ﷺ کے ساتھ سحری کرتے تھے تو سحری اور فجر کی اذان کے درمیان پچاس آیات کی تلاوت کے بعد وقفہ ہوتا تھا

عام طور پر اتنی مقدار قرآن پاک کی دس منٹ میں تلاوت کی جاسکتی ہے۔ نیز آپ ﷺ نے فرمایا: ”تین باتیں پیغمبروں کی عادات میں سے ہیں: (۱) جلدی افطار کرنا۔ (۲) سحری میں تاخیر کرنا۔ (۳) نماز میں دائیں ہاتھ کو بائیں ہاتھ پر رکھنا۔“ (بخاری، طحاوی)

(۳) جب اچھی طرح یقین ہو جائے کہ سورج غروب ہو گیا تو اس کے بعد بلا تاخیر نماز سے پہلے ہی روزہ افطار کرنا مسنون ہے چنانچہ حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: ”کہ لوگ جب تک افطار میں جلدی کریں گے خیر پر رہیں گے۔“ (بخاری، مسلم)

فائدہ: (۱) سحری اور افطار کا تعلق وقت سے ہے اذان سے نہیں ہے چنانچہ سحری میں اذان تک کھاتے رہنا اور اذان پر سحری بند کرنا ایسی طرح افطار میں اذان تک انتظار کرنا یہ درست نہیں اس لئے کہ سحری کے ختم ہونے کا وقت طلوع فجر سے پہلے ہے اور اذان کا وقت طلوع فجر کے داخل ہونے کے بعد ہے۔ اسی طرح افطار میں بھی۔ (۲) سحری میں تاخیر اور افطار میں عجلت اس لئے بہتر ہے کہ اس میں اللہ تعالیٰ کے سامنے اپنے عجز و بندگی کا اور اپنے ضعف اور ناتوانائی کا اظہار ہے کہ ہم ایک پل بھی اللہ کی دی ہوئی نعمتوں سے مستغنی نہیں ہو سکتے، یہ جو کچھ بُھوک اور پیاس برداشت کی گئی ہے وہ محض حکم خداوندی کی تعمیل میں ہے اور جو وہی اللہ کی طرف سے پروانہ اجازت ملا تو اب ایک لمحہ کے لئے رُکنے کی تاب نہیں ہے۔

(۴) چوتھا مستحب أَنْ يَغْتَسِلَ الْخَبَّ اگر رات کو جنابت کی حالت پیش آئی تو طلوع فجر سے پہلے ہی غسل کرنا مستحب ہے تاکہ یہ روزہ والی عبادت پوری کی پوری طہارت کے ساتھ ادا ہو اور اس کا کوئی حصہ ناپاکی کی حالت میں ادا نہ ہو، اگر طلوع فجر کے بعد غسل کرے تب بھی روزہ میں کوئی فرق نہ آئے گا مگر بہتر نہیں ہے۔

فائدہ: بہتر ہے کہ کھجور سے افطار کرے در نہ چوہا سے اگر یہ بھی میسر نہ ہوں تو پانی ہی سے افطار کرے۔ اور امام ترمذی کی ایک روایت میں ہے کہ موسم سرما میں کھجور سے اور موسم گرما میں پانی سے افطار کرنے کا معمول تھا۔ نیز افطار کے بعد یہ دعا پڑھنی چاہیے ذَهَبَ الظَّمَا وَابْتَلَّتِ الْعُرُوقُ، وَثَبَّتَ الْأَجْرُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ۔ ترجمہ: پیاس ختم ہو گئی اور رگیں تر ہو گئیں اور ان شاء اللہ اجر بھی مل گیا۔

الْأَعْذَارُ الْمُبِيحَةُ لِلْفِطْرِ: الْإِسْلَامُ دِينُ الْفِطْرَةِ، فَلَا يُكَلِّفُ الْإِنْسَانَ فَوْقَ طَاقَتِهِ، وَاللَّهُ لَطِيفٌ بِعِبَادِهِ فَقَدْ أَجَارَ لَهُمُ الْفِطْرَ وَالْقَضَاءُ فِي أَيَّامٍ أُخْرَى إِذَا لَحِقَ بِهِمُ الضَّرَرُ، أَوِ الْمَشَقَّةُ بِسَبَبِ الصَّوْمِ فَيَجُوزُ تَرْكُ الصَّوْمِ فِي الصَّوْرِ الْآتِيَةِ: ۱۔ لِلْمَرِيضِ إِذَا لَحِقَ الصَّوْمُ ضَرَرًا، أَوْ خَافَ زِيَادَةَ الْمَرَضِ، أَوْ طَوَّلَ مُدَّةَ الْمَرَضِ عَلَيْهِ۔ ۲۔ لِلْمُسَافِرِ الَّذِي يُسَافِرُ سَفَرًا طَوِيلًا تُقْصَرُ فِيهِ الصَّلَاةُ۔ ۳۔ لِلَّذِي حَصَلَ لَهُ جُوعٌ شَدِيدٌ، أَوْ عَطَشٌ شَدِيدٌ وَغَلَبَ عَلَى ظَنِّهِ أَنَّهُ إِذَا لَمْ يُفِطِرْ هَلَكَ۔ ۴۔ لِلْحَامِلِ إِذَا كَانَ الصَّوْمُ يَضُرُّ بِهَا، أَوْ بِالْجَنِينِ ۵۔ لِلْمَرْضِعِ إِذَا كَانَ الصَّوْمُ يَضُرُّ بِهَا، أَوْ بِالطِّفْلِ الرَّضِيعِ۔

حل لغات: حَامِلٌ؛ صیغہ واحد مذکر بحث اسم فاعل صحیح از باب ضرب بمعنی اٹھانا۔ عورت کا حاملہ ہونا۔ یہاں حامل سے مراد حاملہ عورت ہے چونکہ حمل عورتوں کے ساتھ خاص ہے اس لئے اس صیغہ میں علامت تانیث لگانے کی بھی ضرورت نہیں ہے کیونکہ علامت تانیث سے مراد اور عورت کے درمیان فرق کرنا ہوتا ہے اور حاملہ ہونا ایک ایسی صفت ہے جو مردوں میں نہیں پائی جاتی بلکہ عورتوں کے ساتھ خاص ہے۔

اس لئے حامل بغیر تاءِ تانیث کے بھی اگر ذکر کیا جائے تو عورت ہی مراد ہوگی اس لئے عرب لوگوں کا یہ دستور ہے کہ جو صفت ایسی ہو جو عورتوں کے ساتھ خاص ہو وہ بغیر تاء کے مذکر کے صیغہ کے ساتھ ذکر کرتے ہیں جیسے: حَاصِلٌ؛ حَمْلٌ والی عورت۔ مَرْضِعٌ؛ دودھ پلانے والی۔ حَائِضٌ؛ حیض والی۔ جَنِّینٌ؛ صیغہ واحد مذکر بحث صفت مشبہ مضاعف ثلاثی از باب نصر بمعنی ہر پوشیدہ چیز، بچہ جو ابھی رحم مادر میں ہو۔ جَمْعُ اُجْنَتَہٗ؛ رَضِیْعٌ؛ صیغہ واحد مذکر بحث صفت مشبہ صحیح از باب سمع بمعنی دودھ پیتا بچہ۔

ترجمہ: روزہ چھوڑنے کو جائز کرنے والی مجبوریاں۔ اسلام دین فطرت ہے، لہذا وہ انسان کو اسکی طاقت سے زیادہ کا مکلف نہیں بناتا اور اللہ تعالیٰ اپنے بندوں پر مہربان ہے چنانچہ اللہ تعالیٰ نے بندوں کے لئے روزہ (کے دنوں میں عذر کی وجہ سے روزہ) توڑنے اور دوسرے دنوں میں اسکی قضاء کرنے کو جائز قرار دیا جبکہ روزہ کی وجہ سے روزہ داروں کو پریشانی اور تکلیف پہنچے چنانچہ آنے والی صورتوں میں روزہ کو چھوڑنا جائز ہے: (۱) بیمار کے لئے جبکہ روزہ اس کو تکلیف پہنچائے یا مریض کو مرض کی زیادتی کاڑ ہو یا مرض کی مدت کے لمبا ہونے کا اس کو ڈر ہو۔ (۲) اس مسافر کے لئے جو اتنا لمبا سفر کرے جس میں نماز میں قصر کیا جاتا ہے۔ (۳) اس شخص کے لئے جسکو سخت ٹھوک یا سخت پیاس لگی ہو اور اس کا غالب گمان ہو کہ اگر روزہ نہیں توڑے گا تو مر جائے گا۔ (۴) پیٹ والی عورت کے لئے جبکہ روزہ اس کے لئے باعثِ تکلیف ہو یا پیٹ کے بچے کے لئے۔ (۵) دودھ پلانے والی عورت کے لئے جبکہ روزہ اس کو نقصان پہنچائے یا دودھ پیتے بچے کو۔

تشریح: چونکہ بلا عذر روزہ توڑنا باعثِ گناہ ہے اور بوجہ عذر روزہ توڑنا گناہ نہیں ہے تو ضرورت اس بات کی ہے کہ اُن اعذار کو بیان کیا جائے جن کی وجہ سے روزہ توڑنا مباح ہے اور ایسے اعذار نو (۹) ہیں: ان میں سے (۱) ایک عذر بیماری ہے، یعنی اگر کوئی شخص رمضان المبارک میں بیمار ہو اور اس قدر بیمار ہو کہ جان جانے یا کسی عضو یا کسی صلاحیت کے فوت ہونے کا اندیشہ ہو یا بیماری کے بڑھ جانے کا یا مرض کے طول پکڑنے کا امکان ہو تو ان تمام صورتوں میں روزہ توڑنے کی گنجائش ہے، نیز اگر کوئی شخص فی الحال صحت مند ہو لیکن روزہ رکھنے کی وجہ سے بیمار ہو جانے کا اندیشہ ہو تو وہ بھی بیمار ہی کے حکم میں ہے مگر یاد رہے کہ بیماری کی وجہ سے روزہ توڑنے کے لئے معتبر ماہر، مسلمان، طبیب کا مشورہ یا خود اپنا تجربہ اصل ہے محض بیماری کے وہم کی وجہ سے روزہ توڑنا جائز نہیں ہے۔

(۲) دوسرا عذر سفر ہے؛ اس لئے کہ سفر مشقت سے خالی نہیں ہوتا۔ سفر سے مراد کم سے کم سفر شرعی کی مسافت کے بقدر سفر کرنا ہے زیادہ جتنا بھی ہو۔ اور سفر شرعی اڑتالیس میل ہے جس میں نماز کو قصر کر کے پڑھا جاتا ہے جو آجکل کے حساب سے یعنی انگریزی کلومیٹر کے حساب سے تقریباً ۷۷ کلومیٹر بنتا ہے۔

پھر سفر کی وجہ سے افطار کے جائز ہونے کا مطلب یہ نہیں کہ روزہ رکھنے کے بعد سفر کی وجہ سے توڑنے کی اجازت ہے بلکہ مطلب یہ ہے کہ شروع سے روزہ چھوڑنے اور نہ رکھنے کی اجازت ہے۔ جس کی تفصیل یہ ہے کہ اگر گھر پر روزہ رکھا اور صبح ہونے کے بعد سفر شروع کیا تو اب روزہ رکھنا واجب ہے توڑنا جائز نہیں لیکن اگر کسی نے سفر شروع کرنے کے بعد روزہ توڑ دیا تو صرف ایک دن کی قضا واجب ہوگی کفارہ (ساٹھ روزے) واجب نہ ہوگا۔ البتہ اگر روزہ رکھنے کے بعد گھر پر ہی روزہ توڑ دیا سفر شروع کرنے سے پہلے اس خیال سے کہ میں نے آج سفر پر نکلنا ہے تو اب قضاء کے ساتھ کفارہ بھی لازم ہوگا۔

خلاصہ یہ ہے کہ گھر پر روزہ رکھنے کے بعد نہ روزہ توڑ کر سفر پر نکالنا جائز ہے اور نہ ہی نکلنے کے بعد روزہ توڑنا جائز ہے اور اگر سفر میں صبح ہوئی تو اب روزہ کو توڑنے میں مضائقہ نہیں۔

پھر سفر میں روزہ نہ رکھنے کی اجازت تو ہے لیکن اگر روزہ رکھنے میں زیادہ مشقت نہ ہو تو روزہ رکھ لینا بہتر ہے اور اگر روزہ زیادہ مشقت کا باعث ہو تو بکلف روزہ رکھنا مناسب نہیں ہے۔ پھر چونکہ شریعت میں سفر کی وجہ سے افطار کی اجازت دی گئی ہے اور سفر کس نوع کا ہو؟ اس بابت کوئی شرط عائد نہیں کی گئی ہے اس لئے سفر کا رِطاعت کے لئے ہو یا معصیت و نافرمانی کے لئے یا کسی مباح و جائز کام کے لئے بہر صورت سفر کی وجہ سے روزہ چھوڑنے کی اجازت حاصل رہے گی۔

(۳) تیسرا عذر بھوک اور پیاس کی شدت ہے کہ جان جانے کا خطرہ ہو یا دماغی توازن کے متاثر ہونے کا خطرہ ہو تو اس کے لئے روزہ نہ رکھنا یا اگر رکھا ہو ہے تو توڑ دینا جائز ہے۔ یہ اس صورت میں ہے کہ جب بھوک اور پیاس خود بخود لگ جائے لیکن اگر کسی نے قصد اتنا کام کیا جس سے یہ حالت بن گئی تو پھر گنہگار ہو گا اگرچہ روزہ توڑنا اس حالت میں بھی درست ہے۔

(۴) چوتھا اور پانچواں عذر: حاملہ اور دودھ پلانے والی عورت کو اگر روزہ رکھنے کی صورت میں اپنی جان جانے کا خوف ہو یا اپنے بچوں کے بارے میں نقصان اور ضائع ہونے کا اندیشہ رکھتی ہو تو ان دونوں کو بھی روزہ نہ رکھنے کی اجازت ہے۔

فائدہ: بیماری، سفر، حمل، دودھ پلانے کی وجہ سے روزہ نہ رکھنے کی صورت میں یا روزہ توڑنے کی صورت میں بعد میں اسی روزہ کی قضاء واجب ہوگی یعنی ایک روزہ کے بدلہ ایک روزہ۔ کفارہ یعنی ساٹھ روزے یا فدیہ واجب نہ ہوگا۔

فائدہ: مُرْضِعٌ بغیر تاءِ تانیث کے اس عورت کو کہتے ہیں جسکی شان یہ ہو کہ وہ دودھ پلائے یعنی بچہ پیدا ہونے کے بعد دو سال کے زمانہ میں عورت مُرْضِعٌ کہلاتی ہے اور مُرْضِعَةٌ تاءِ تانیث کے ساتھ اس عورت کو کہتے ہیں جو فی الحال دودھ پلا رہی ہے یعنی اس کا پستان بچہ کے منہ میں رکھا ہوا ہو اور وہ دودھ پی رہا ہو۔ بالفاظِ دیگر مُرْضِعٌ بالقوة دودھ پلانے والی کو کہتے ہیں جس میں دودھ پلانے کی صلاحیت ہو خواہ فی الحال پلا رہی ہو یا نہ۔ اور مُرْضِعَةٌ بالفعل دودھ پلانے والی کو کہتے ہیں یعنی جو فی الحال دودھ پلائے۔ (مرآۃ المفلاح مع الطحاوی، در مختار مع رد المحتار، قاسم)

۶۔ لِلْحَائِضِ وَالتَّفَسَّاءِ، بَلْ يَجِبُ عَلَيْهِمَا الْإِفْطَارُ وَلَا يَصِحُّ الصَّوْمُ مِنْهُمَا۔ ۷۔ لِلشَّيْخِ الْفَانِي الَّذِي لَا يُطِيقُ الصَّوْمَ۔ وَلَا قَضَاءَ عَلَى الشَّيْخِ الْفَانِي لِكَبَرِ سِنِّهِ بَلْ عَلَيْهِ الْفِدْيَةُ فِي يَوْمٍ آخَرَ۔ ۸۔ يَجُوزُ الْفِطْرُ لِلَّذِي صَامَ مُتَطَوِّعًا بِلَا عُدْرٍ، وَيَجِبُ عَلَيْهِ أَنْ يَقْضِيَهُ فِي يَوْمٍ آخَرَ۔ ۹۔ يَجُوزُ الْفِطْرُ لِلَّذِي هُوَ فِي قِتَالِ الْعَدُوِّ۔ يُسْتَحَبُّ لِلَّذِي عَلَيْهِ قَضَاءٌ أَنْ يُبَادِرَ الْقَضَاءَ، وَلَكِنْ إِذَا أَخَّرَ الْقَضَاءَ جَازَ۔ وَيَجُوزُ لَهُ أَنْ يَصُومَ أَيَّامَ الْقَضَاءِ مُتَتَابِعَةً، أَوْ مُتَفَرِّقَةً۔ إِذَا أَخَّرَ الْقَضَاءَ حَتَّى جَاءَ رَمَضَانُ الثَّانِي قَدَّمَ الْأَدَاءَ عَلَى الْقَضَاءِ۔ وَلَا فِدْيَةَ عَلَيْهِ بِسَبَبِ التَّأَخِيرِ فِي الْقَضَاءِ۔

حل لغات: الشَّيْخُ الْفَانِي: شیخ بمعنی بوڑھا نیز شوہر، استاد، عالم، سردار قوم کو بھی شیخ کہتے ہیں۔ شیخ فانی سے مراد نہایت بوڑھا شخص جو شدید مشقت کے بغیر روزہ نہ رکھ پائے۔ علامہ ابن نجیم مصری رحمہ اللہ نے اس کی تعریف کی ہے جو دن بدن مائل بہ انحطاط ہو اور ایسی کمزوری

کی طرف جا رہا ہو جو موت پر جا کر ختم ہو جائے۔ اور اس کو فانی اس لئے کہتے ہیں کہ یہ فناء کے قریب ہو گیا ہے یا اس کے قوی فنا ہو چکے ہیں۔ کیونکہ؛ مصدر ہے باب سمع سے بمعنی عمر رسیدہ ہونا۔ سِنَّةٌ؛ بمعنی عمر۔ مُتَتَابِعَةٌ؛ صیغہ واحد مؤنث۔ بحث اسم فاعل از باب تفاعل بمعنی لگاتار، مسلسل۔

ترجمہ: (۱) حیض اور نفاس والی عورت کے لئے بلکہ ان دونوں پر روزہ نہ رکھنا واجب ہے اور ان دونوں کا روزہ درست نہیں ہے۔ (۷) ایسے کھوسٹ بوڑھے کے لئے جو روزہ کی طاقت نہیں رکھتا اور انتہائی بوڑھے پر روزہ کی قضاء بھی نہیں ہے عمر رسیدہ ہونے کی وجہ سے بلکہ اس پر فدیہ واجب ہے۔ (۸) بغیر عذر کے روزہ توڑنا جائز ہے اس شخص کے لئے جس نے نفلی روزہ رکھا اور اس پر واجب ہے کہ اس روزہ کی قضاء کرے دوسرے دن میں۔ (۹) اس شخص کے لئے روزہ توڑ دینا جائز ہے جو دشمن سے لڑ رہا ہو۔ مستحب ہے اس شخص کے لئے جس پر قضاء واجب ہے کہ قضاء کو بجالانے میں جلدی کرے لیکن جب وہ قضاء کرنے میں تاخیر کرے تو جائز ہے اور اس کے لئے گنجائش ہے اس بات کی کہ وہ قضاء کے دنوں میں مسلسل روزہ رکھے یا متفرق طور پر۔ جب قضاء کو بجالانے میں تاخیر کر دے یہاں تک کہ دوسرا رمضان آپہنچے تو ادا کو قضاء پر مقدم کرے اور قضاء میں تاخیر کرنے کی وجہ سے اس پر کوئی فدیہ نہیں ہے۔

تشریح: وہ اعذار جن کی وجہ سے روزہ نہ رکھنا یا رکھ کر توڑنا جائز ہے ان میں سے (۶) چھنا عذر حیض و نفاس کا خون ہے چونکہ روزہ کے درست ہونے کے لئے حیض و نفاس سے پاک ہونا شرط ہے جب عورتیں حیض و نفاس سے پاک ہو جائیں تو گواہوں نے غسل نہ کیا ہو تب بھی ان کا روزہ درست ہو جائے گا چنانچہ اگر حیض و نفاس والی عورت نے روزہ رکھا بھی تو درست نہ ہو گا۔ بلکہ روزہ رکھنا اس کے لئے حرام ہے۔

(۷) مساتواں عذر انتہائی درجہ کا بڑھاپا ہے: کہ روزہ رکھنے کی قوت نہ رہے اور روز بروز اس کی صحت گھٹتی جائے ایسے لوگوں کو فقہاء ”شیخ فانی“ سے تعبیر کرتے ہیں۔ ایسے لوگوں کو چاہیے کہ روزانہ کے اعتبار سے یا مہینہ کے شروع میں یا مہینہ کے اختتام پر روزوں کا فدیہ ادا کریں اور فدیہ کی مقدار یہ ہے کہ ایک روزہ کے عوض ایک مسکین کو دو وقت (دوپہر اور رات) کا کھانا پیٹ بھر کر کھلائے لیکن اگر کھانا کھانے کے بجائے محتاج کو غلہ یا اس کی قیمت ہی دیدے تو اس کی بھی گنجائش ہے پھر غلہ کی مقدار وہی ہے جو صدقۃ الفطر کی ہے یعنی پونے دو سیر گندم یا گندم کا آٹا (ایک کلوچھ سو گرام) جس کا تفصیلی بیان آگے آنے والا ہے۔

فائدہ: اگر یہ بوڑھا شخص فدیہ ادا کرنے کے بعد بفضل خداوندی روزہ رکھنے پر قادر ہو تو اس پر روزہ رکھنا لازم ہو گا اور فدیہ جو ادا کر چکا ہے وہ صدقۃ بن جائے گا۔

(۸) آٹھویں صورت یہ ہے کہ اگر کسی نے نفلی روزہ رکھا ہے تو بلا عذر کے توڑنا جائز ہے یا نہیں؟ امام ابو یوسف رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ جائز ہے کیونکہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ ہم نے ایک مرتبہ خنیس (ایک قسم کا کھانا ہے جو پیر، گھی، کھجور اور آٹے سے ملا کر بنایا جاتا ہے) حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے چھپا کر رکھ لیا جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے تو ہم نے خدمت میں پیش کیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کہ میں نے روزہ کا ارادہ کر لیا تھا مگر اب کھا لیتا ہوں اور اس کی جگہ دوسرا قضاء کر لوں گا۔ اس روایت سے ثابت ہوا کہ بلا عذر نفلی روزہ توڑ دینا جائز ہے جبکہ امام کرخی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: کہ بلا عذر نفلی روزہ توڑنا جائز نہیں ہے کیونکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کہ جب تم میں سے کسی کو

کھانے کی دعوت دی جائے تو اگر روزہ سے نہیں تو قبول کر کے کھالے اور اگر روزہ سے ہے تو اسے دُعا دے۔ اس روایت سے معلوم ہوا کہ بلا عذر روزہ توڑ ناجائز نہیں ہے۔

بہر حال نفلی روزہ توڑنے کے بعد روزہ کی قضاء کرنا واجب ہے کیونکہ نفلی روزہ جو شروع کر دیا گیا وہ عبادت اور عمل ہے اور عمل کو باطل کرنے سے بچانا واجب ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”اپنے اعمال کو باطل مت کرو“۔ (بقرہ) اور اعمال کو باطل کرنے سے بچانا اس طرح ہو سکتا ہے کہ اُن کو پورا کیا جائے اور جس عمل کو پورا کرنا واجب ہو بصورتِ فساد اس کی قضاء کرنا بھی واجب ہے۔

(۹) نواں عذر: جب آدمی دشمن سے برسرِ پیکار ہو تو تکلف روزہ رکھنا بہتر نہیں ہے چنانچہ فتح مکہ کے موقع پر ”کُراعِ غنیم“ کے مقام پر پہنچ کر آپ ﷺ نے روزہ افطار کر لیا بعض حضرات نے روزہ جاری رکھا تو آپ ﷺ نے ناپسند فرمایا اور اس کو ایک طرح کی نافرمانی قرار دیا۔ (مرآۃ المفلاح مع طحاوی، در مختار مع رد المحتار، قاموس)

مَتَى يَجِبُ الْوَفَاءُ بِالنَّذْرِ؟

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: ﴿مَنْ نَذَرَ أَنْ يُطِيعَ اللَّهَ فَلْيُطِعهُ وَمَنْ نَذَرَ أَنْ يَعْصِيَهُ فَلَا يَعْصِهْ﴾ (رواہ البخاری) يَجِبُ الْوَفَاءُ بِالنَّذْرِ إِذَا اجْتَمَعَتْ فِيهِ ثَلَاثَةٌ شُرُوطٌ: ۱- أَنْ يَكُونَ مِنْ جِنْسِ الْمُنْذُورِ وَاجِبٌ كَالصَّوْمِ وَالصَّلَاةِ- ۲- أَنْ يَكُونَ الْمُنْذُورُ مَقْصُودًا لِدَايَتِهِ- ۳- أَنْ لَا يَكُونَ الْمُنْذُورُ وَاجِبًا قَبْلَ النَّذْرِ- فَيَصِحَّ النَّذْرُ بِالْعَتَقِ، وَالْإِعْتِكَافِ، وَالصَّلَاةِ غَيْرِ الْمَفْرُوضَةِ، وَالصَّوْمِ غَيْرِ الْمَفْرُوضِ-
حُلُّ لُغَاتٍ: نَذَرَ؛ بمعنى اپنے اوپر غیر لازم کو لازم اور واجب کیا ہوا کام۔ جمع نَذُورٌ، نَذَرٌ۔

ترجمہ: نذر کو پورا کرنا کب واجب ہے؟ رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: جس نے اللہ کی اطاعت کی نذرمانی تو چاہیے کہ اللہ کی اطاعت کرے اور جس نے اللہ کی نافرمانی کی نذرمانی تو وہ اللہ کی نافرمانی نہ کرے۔ (روایت کیا اس کو بخاری رحمہ اللہ نے) نذر کو پورا کرنا واجب ہے جب اس میں آنے والی تین شرطیں جمع ہو جائیں: (۱) پہلی شرط یہ ہے کہ نذرمانے ہوئے کام کی جنس میں سے کوئی واجب ہو جیسے روزہ اور نماز۔ (۲) دوسری شرط یہ ہے کہ نذرمانا ہو اکام خود مقصود ہو۔ (۳) تیسری شرط یہ ہے کہ نذرمانا ہو اکام نذرمانے سے پہلے ہی واجب نہ ہو۔ چنانچہ غلام کو آزاد کرنے کی اور اعتکاف کرنے کی اور فرض نماز کے علاوہ کی اور فرض روزہ کے علاوہ کی نذرمانا درست ہے۔

تشریح: جب مصنف رحمہ اللہ اُن روزوں کے بیان سے فارغ ہو گئے جن کا وجوب اللہ کی طرف سے ہے تو اب ان روزوں کا بیان شروع فرمایا جن کو خود آدمی اپنے اوپر لازم کر لیتا ہے جس کو نذر کہتے ہیں۔ پھر چونکہ اللہ کے واجب کرنے سے جو واجب ہوتا ہے وہ فرض ہے اور بندہ کے خود اپنے اوپر واجب کرنے سے جو واجب ہوتا ہے وہ واجب ہے اس لئے اللہ کے واجب کئے ہوئے (فرض) کو پہلے بیان کیا۔

نذر کی لغوی تحقیق: نذر؛ کے لغوی معنی کسی چیز کو واجب اور لازم کر لینے کے ہیں۔ عربی زبان میں اس کی جمع نَذُورٌ اور نَذَرٌ آتی ہے۔ اصطلاحی تعریف: شریعت کی اصطلاح میں کسی مباح کام کو اللہ تعالیٰ کی تعظیم اور اِجلال کی نیت سے اپنے اوپر واجب کر لینا ”نذر“ ہے۔

نذر کے مشروع اور جائز ہونے کی دلیل قرآن اور حدیث اور اجماع ہے۔ قرآن میں ایک سے زیادہ موقعوں پر نذر کو پورا کرنے کا ذکر ہے (سورہ دہرے، الحج ۲۹) اور حدیث سے خود مصنف رحمہ اللہ نے دلیل حاصل کی ہے جو ترجمہ میں گذر گئی ہے۔ اور ابنِ قدامہ رحمہ اللہ نے تمام مسلمانوں کا اجماع بھی نقل کیا ہے۔

نذر کا رکن: نذر کا رکن احناف رحمہ اللہ کے نزدیک صرف ایک ہی ہے اور وہ ہے زبان سے صیغہ نذر کو ادا کرنا۔ جیسے یوں کہنا کہ مجھ پر اللہ کے لئے یہ کام واجب ہے، یا میرا مال اللہ کی راہ میں صدقہ ہے، وغیرہ۔

نذر کی شرائط: نذر سے متعلق شرائط تین طرح کی ہیں مصنف رحمہ اللہ نے یہاں صرف وہ شرائط ذکر کی ہیں جن کا تعلق نذرمانی ہوئی چیز سے ہے۔ (۱) ایک وہ جن کا تعلق نذرمانے والے سے ہے، (۲) دوسری وہ جن کا تعلق اس چیز سے ہے جس کی نذرمانی جائے، (۳) تیسری وہ جن کا تعلق خود صیغہ نذر سے ہے۔

نذر ماننے والے سے متعلق شرائط: نذرمانے والے کے لئے ضروری ہے کہ وہ عاقل، بالغ، مسلمان ہو لہذا پاگل، ناسمجھ بچے، اور کافر کی نذرمانے کا کوئی اعتبار نہیں ہے۔ چنانچہ اگر کسی کافر نے مسلمان ہونے سے پہلے کوئی نذرمانی پھر مسلمان ہو گیا تو اس نذر کا پورا کرنا اس پر واجب نہ ہوگا۔

نذرمانی ہونی شئی سے متعلق شرطیں: (۱) پہلی شرط یہ ہے کہ جس چیز کی نذرمانی ہے شریعت میں بھی اس کی جنس سے کوئی کام آدمی پر واجب ہو جیسے: نماز، روزہ، حج، صدقہ۔ لہذا اگر نذرمانی ہوئی شئی کی جنس میں سے شریعت میں کوئی واجب نہ ہو تو نذر صحیح نہیں ہے جیسے: بیمار کی عیادت کی نذر ماننا۔ البتہ اعتکاف کے بارے میں شبہ ہوتا ہے کہ بظاہر اعتکاف کی جنس سے کوئی چیز واجب نہیں ہے لہذا اعتکاف کی نذر بھی درست نہیں ہونی چاہیے لیکن اہل علم کا خیال ہے کہ اعتکاف چونکہ ایک ہی جگہ پر رکے رہنے کا نام ہے جس کو جس کہتے ہیں اور جس کی جنس نماز میں تعددِ اخیرہ اور حج میں وقوفِ عرفہ ہے اور یہ دونوں فرض ہیں اس لئے اعتکاف کی نذر بھی بالاتفاق معتبر ہے۔

(۲) دوسری شرط یہ ہے کہ نذر ماننا ہو اکام خود مقصود ہو کسی دوسری عبادت کے لئے وسیلہ نہ ہو جیسے نماز، روزہ، حج عمرہ، اعتکاف، قربانی وغیرہ لہذا جو چیزیں عبادت مقصودہ کا درجہ نہیں رکھتیں بلکہ دوسری عبادت کے لئے وسیلہ ہیں ان کی نذر ماننا درست نہیں ہے جیسے: وضو کی نذر ماننا، جنازہ کے ساتھ چلنے کی، مسجد میں داخل ہونے کی، اذان کی، قرآن کو ہاتھ لگانے کی نذر ماننا درست نہیں ہے۔

(۳) تیسری شرط یہ ہے کہ جس چیز کی نذرمانی جارہی ہو وہ پہلے ہی سے فرض عین یا فرض کفایہ یا واجب عین یا واجب کفایہ نہ ہو۔ چنانچہ نماز پنجگانہ، نماز جنازہ، وتر، صدقہ فطر، اور مردہ کی تجہیز اور تکفین کی نذر معتبر نہیں ہے کیونکہ یہ تو پہلے ہی سے فرض یا واجب ہیں۔ البتہ غلام آزاد کرنے کی، اعتکاف کی، فرض کے علاوہ نفل نماز کی اور رمضان کے فرض روزوں کے علاوہ نفل روزوں کی نذر ماننا درست ہے۔

فائدہ: ان تین شرطوں کے علاوہ ایک شرط یہ بھی ہے کہ وہ کام ناممکن نہ ہو بلکہ اس کا وجود ممکن ہو لہذا اگر کسی شخص نے رات میں روزہ رکھنے کی نذرمانی یا کسی عورت نے زمانہ حیض میں روزہ رکھنے کی نذرمانی یا یوں کہا کہ میں کل گذشتہ روزہ کی نذرمانتا ہوں تو یہ نذر درست نہیں ہے۔ نیز یہ بھی شرط ہے کہ وہ کام جس کی نذرمانی ہے وہ معصیت اور اللہ کی نافرمانی نہ ہو مثلاً شراب پینے کی نذرمانی یا غیر اللہ کے سامنے سجدہ کی نذرمانی تو یہ جائز نہیں ہے۔

نذر کے مشروع اور جائز ہونے کی دلیل قرآن اور حدیث اور اجماع ہے۔ قرآن میں ایک سے زیادہ موقعوں پر نذر کو پورا کرنے کا ذکر ہے (سورہ دہرہ، الحج ۲۹) اور حدیث سے خود مصنف رحمہ اللہ نے دلیل حاصل کی ہے جو ترجمہ میں گذر گئی ہے۔ اور ابن قدامہ رحمہ اللہ نے تمام مسلمانوں کا اجماع بھی نقل کیا ہے۔

نذر کا رکن: نذر کا رکن احناف رحمہ اللہ کے نزدیک صرف ایک ہی ہے اور وہ ہے زبان سے صیغہ نذر کو ادا کرنا۔ جیسے یوں کہنا کہ مجھ پر اللہ کے لئے یہ کام واجب ہے، یا میرا مال اللہ کی راہ میں صدقہ ہے، وغیرہ۔

نذر کی شرائط: نذر سے متعلق شرائط تین طرح کی ہیں مصنف رحمہ اللہ نے یہاں صرف وہ شرائط ذکر کی ہیں جن کا تعلق نذرمانی ہوئی چیز سے ہے۔ (۱) ایک وہ جن کا تعلق نذرمانے والے سے ہے، (۲) دوسری وہ جن کا تعلق اس چیز سے ہے جس کی نذرمانی جائے، (۳) تیسری وہ جن کا تعلق خود صیغہ نذر سے ہے۔

نذر ماننے والے سے متعلق شرائط: نذر ماننے والے کے لئے ضروری ہے کہ وہ عاقل، بالغ، مسلمان ہو لہذا پاگل، ناسمجھ بچے، اور کافر کی نذرمانے کا کوئی اعتبار نہیں ہے۔ چنانچہ اگر کسی کافر نے مسلمان ہونے سے پہلے کوئی نذرمانی پھر مسلمان ہو گیا تو اس نذر کا پورا کرنا اس پر واجب نہ ہو گا۔

نذرمانی ہونی شئی سے متعلق شرطیں: (۱) پہلی شرط یہ ہے کہ جس چیز کی نذرمانی ہے شریعت میں بھی اس کی جنس سے کوئی کام آدمی پر واجب ہو جیسے: نماز، روزہ، حج، صدقہ۔ لہذا اگر نذرمانی ہوئی شئی کی جنس میں سے شریعت میں کوئی واجب نہ ہو تو نذر صحیح نہیں ہے جیسے: بیمار کی عیادت کی نذرمانا۔ البتہ اعتکاف کے بارے میں شبہ ہوتا ہے کہ بظاہر اعتکاف کی جنس سے کوئی چیز واجب نہیں ہے لہذا اعتکاف کی نذر بھی درست نہیں ہونی چاہیے لیکن اہل علم کا خیال ہے کہ اعتکاف چونکہ ایک ہی جگہ پر رہنے کا نام ہے جس کو جس کہتے ہیں اور جس کی جنس نماز میں تعدد اخیرہ اور حج میں وقوف عرفہ ہے اور یہ دونوں فرض ہیں اس لئے اعتکاف کی نذر بھی بالاتفاق معتبر ہے۔

(۲) دوسری شرط یہ ہے کہ نذر ماننا ہوا کام خود مقصود ہو کسی دوسری عبادت کے لئے وسیلہ نہ ہو جیسے نماز، روزہ، حج عمرہ، اعتکاف، قربانی وغیرہ لہذا جو چیزیں عبادت مقصودہ کا درجہ نہیں رکھتیں بلکہ دوسری عبادت کے لئے وسیلہ ہیں ان کی نذرمانا درست نہیں ہے جیسے: وضو کی نذرمانا، جنازہ کے ساتھ چلنے کی، مسجد میں داخل ہونے کی، اذان کی، قرآن کو ہاتھ لگانے کی نذرمانا درست نہیں ہے۔

(۳) تیسری شرط یہ ہے کہ جس چیز کی نذرمانی جا رہی ہو وہ پہلے ہی سے فرض عین یا فرض کفایہ یا واجب عین یا واجب کفایہ نہ ہو۔ چنانچہ نماز پنجگانہ، نماز جنازہ، وتر، صدقہ فطر، اور مُردہ کی تجہیز اور تکفین کی نذر معتبر نہیں ہے کیونکہ یہ تو پہلے ہی سے فرض یا واجب ہیں۔ البتہ غلام آزاد کرنے کی، اعتکاف کی، فرض کے علاوہ نفل نماز کی اور رمضان کے فرض روزوں کے علاوہ نفلی روزوں کی نذرمانا درست ہے۔

فائدہ: ان تین شرطوں کے علاوہ ایک شرط یہ بھی ہے کہ وہ کام ناممکن نہ ہو بلکہ اس کا وجود ممکن ہو لہذا اگر کسی شخص نے رات میں روزہ رکھنے کی نذرمان لی یا کسی عورت نے زمانہ حیض میں روزہ رکھنے کی نذرمان لی یا یوں کہا کہ میں کل گذشتہ روزہ کی نذرمانتا ہوں تو یہ نذر درست نہیں ہے۔ نیز یہ بھی شرط ہے کہ وہ کام جس کی نذرمانی ہے وہ معصیت اور اللہ کی نافرمانی نہ ہو مثلاً شراب پینے کی نذرمانی یا غیر اللہ کے سامنے سجدہ کی نذرمانی تو یہ جائز نہیں ہے۔

صیغہ نذر اور تعبیر سے متعلق شرط: یہ ہے کہ استثناء کے ذریعہ کلام کو بے اثر نہ کیا جائے، چنانچہ اگر کوئی شخص صیغہ نذر کے ساتھ متصلاً ان شاء اللہ بھی کہہ دے مثلاً: ”مجھ پر اللہ کے لئے چار رکعت نماز ہے ان شاء اللہ“ تو یہ نذر نہیں ہوئی اور نہ ہی اس کے ذمہ اب نماز پڑھنا ضروری ہے کیونکہ ان شاء اللہ جس کو استثناء کہا جاتا ہے اس نے صیغہ نذر کو بے اثر اور باطل کر دیا۔

وَلَا يَصِحُّ النَّذْرُ بِالْوُضُوءِ، لِأَنَّهُ لَيْسَ مَقْصُودًا لِذَاتِهِ، وَلَا يَصِحُّ النَّذْرُ بِسُجُودِ التِّلَاوَةِ، لِأَنَّهُ وَاجِبٌ قَبْلَ النَّذْرِ، وَلَا يَصِحُّ النَّذْرُ بِعِيَادَةِ الْمَرِيضِ، لِأَنَّهَا لَيْسَ مِنْ جَنْسِهَا وَاجِبٌ، إِذَا نَذَرَ بِصَوْمِ الْعِيدَيْنِ، أَوْ بِصِيَامِ أَيَّامِ التَّشْرِيقِ، صَحَّ نَذْرُهُ، وَيَجِبُ عَلَيْهِ أَنْ يُفْطِرَ فِي هَذِهِ الْأَيَّامِ لِلتَّهْيِ عَنِ الصَّوْمِ فِيهَا، وَيَقْضِي بَعْدَهَا۔
حل لغات: أَيَّامُ التَّشْرِيقِ: أَيَّامُ يَوْمٍ کی جمع ہے اور تَشْرِيقُ مصدر ہے باب تفعیل کا بمعنی گوشت کے ٹکڑے کر کے دھوپ میں خشک کرنا۔ ۱۱، ۱۲، ۱۳ ذی الحجہ کی تاریخیں ایام تشریق کہلاتی ہیں، ان ایام کو ایام تشریق اس لئے کہتے ہیں کہ عرب لوگ ان دنوں میں قربانی کا گوشت نکھایا کرتے تھے اور پھر سارا سال توشہ دانوں میں رکھ کر استعمال کرتے تھے۔

ترجمہ: اور وضو کی نذر ماننا درست نہیں ہے اس لئے کہ وضو بذاتِ خود مقصود نہیں ہے۔ اور سجدہ تلاوت کی نذر ماننا بھی درست نہیں ہے اس لئے کہ وہ نذر سے پہلے ہی واجب ہے۔ اور بیمار کی بیمار پڑسی کی نذر ماننا بھی درست نہیں ہے اس لئے کہ بیمار پڑسی کی جنس میں سے کوئی واجب نہیں ہے۔ جب کوئی شخص عیدین کے روزوں کی یا ایام تشریق کے روزوں کی نذر مانے تو اس کی نذر درست ہے اور اس پر لازم ہے کہ ان دنوں میں روزہ نہ رکھے ان دنوں میں روزہ رکھنے سے ممانعت کی وجہ سے اور ان دنوں کے بعد قضاء کرے۔
تشریح: مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے پہلے نذر کے درست ہونے کی تین شرطیں بیان فرمائی تھیں، اب یہاں سے تین ایسی مثالیں بیان فرماتے ہیں جن میں مندرجہ بالا شرطیں نہیں پائی جارہی ہیں لہذا نذر بھی منعقد نہیں ہوگی۔

(۱) پہلی مثال وَلَا يَصِحُّ النَّذْرُ بِالْوُضُوءِ سے بیان فرماتے ہیں کہ وضو کی نذر ماننا درست نہیں ہے اس لئے کہ وضو بذاتِ خود کوئی مقصود نہیں بلکہ نماز وغیرہ کا وسیلہ ہے۔ اس مثال میں دوسری شرط نہیں پائی جارہی ہے۔
 (۲) دوسری مثال یہ ہے کہ سجدہ تلاوت کی نذر ماننا درست نہیں اس لئے کہ وہ پہلے ہی شریعت کے واجب کرنے سے واجب ہے۔ اس مثال میں تیسری شرط نہیں پائی جارہی ہے۔

(۳) تیسری مثال وَلَا يَصِحُّ النَّذْرُ بِعِيَادَةِ الْمَرِيضِ سے بیان فرماتے ہیں اس لئے کہ اس میں پہلی شرط موجود نہیں ہے۔

ممنوع اوقات میں عبادت کی نذر: إِذَا نَذَرَ بِصَوْمِ الْعِيدَيْنِ الخ۔ سے یہ بتانا چاہتے ہیں کہ جب کوئی کام ایسا ہو جو فی نفسہ مشروع اور جائز ہو البتہ غیر کی وجہ سے وہ ممنوع ہو تو یہ بھی نذر ماننے سے رکاوٹ نہیں اگر ایسی بات کی نذر مان لی تو درست ہے، مثلاً کسی شخص نے عید الفطر یا عید الاضحیٰ کے دن روزہ رکھنے کی نذر مان لی یا ایام تشریق گیارہ بارہ تیرہ ذی الحجہ کو روزہ رکھنے کی نذر مان لی تو یہ درست ہے اس لئے کہ ان دنوں میں روزہ رکھنا فی نفسہ درست ہے روزہ رکھنا بذاتِ ذات میں نافرمانی نہیں ہے البتہ غیر کی وجہ سے ان دنوں میں روزہ رکھنا نافرمانی ہے اور وہ غیر یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی مہمانی سے اعراض لازم آتا ہے اور احادیث میں اسی بنا پر ان پانچ دنوں میں روزہ رکھنے سے ممانعت وارد ہوئی

ہے، پس فی نفسہ روزہ مشروع ہونے کی وجہ سے ان دنوں میں روزہ کی نذر درست ہے البتہ ان دنوں میں روزہ نہ رکھے بلکہ ان دنوں سے گزرنے کے بعد روزے کی قضاء کر لے تاکہ معصیت سے بھی بچے اور نذر بھی پوری ہو جائے۔ (مرآۃ الفلاح مع طحاوی، قاموس)

الْإِعْتِكَافُ

الْإِعْتِكَافُ هُوَ اللَّبْثُ فِي الْمَسْجِدِ الَّذِي تُقَامُ فِيهِ الْجَمَاعَةُ بِنِيَّةِ الْإِعْتِكَافِ۔

أَنْوَاعُ الْإِعْتِكَافِ

يَنْقَسِمُ الْإِعْتِكَافُ إِلَى ثَلَاثَةِ أَنْوَاعٍ: ۱- وَاجِبٌ، وَهُوَ الْإِعْتِكَافُ الْمُنْدُورُ، فَمَنْ نَذَرَ بِأَنَّهُ يَعْتَكِفُ وَجَبَ عَلَيْهِ الْإِعْتِكَافُ۔ ۲- سُنَّةٌ مُؤَكَّدَةٌ كِفَايَةً فِي الْعَشْرِ الْأَخِيرِ مِنْ رَمَضَانَ۔ ۳- مُسْتَحَبٌّ: وَهُوَ مَا سِوَى الْمُنْدُورِ، وَالْعَشْرِ الْأَخِيرِ مِنْ رَمَضَانَ۔

حُلُ لُغَاتِ: الْإِعْتِكَافُ؛ مصدر ہے باب افتعال کا بمعنی ٹھہرنا، اپنے آپ کو روک لینا، کسی مکان میں بند رہنا۔

ترجمہ: اعتکاف: وہ اعتکاف کی نیت سے ٹھہرنا ہے اُس مسجد میں جس میں نماز باجماعت قائم کی جاتی ہو۔ اعتکاف کی قسمیں: اعتکاف تین قسموں کی طرف منقسم ہوتا ہے: (۱) واجب؛ اور وہ نذر مانا ہوا اعتکاف ہے، پس جس شخص نے اس بات کی نذر مانی کہ وہ اعتکاف کرے گا تو اس پر اعتکاف کرنا واجب ہے۔ (۲) سنت مؤکدہ کفایہ: رمضان المبارک کے آخری عشرہ میں۔ (۳) مستحب؛ اور وہ نذر مانے ہوئے (اعتکاف) اور رمضان کے اخیر عشرہ کے علاوہ ہے۔

تشریح: اعتکاف اپنی روح اور اصل کے اعتبار سے روزہ کے مقاصد کی تکمیل ہے ہر چند کہ انسان روزہ کی حالت میں خورد و نوش اور جنسی تعلقات سے دور رہتا ہے تاہم گھر سے اس کا تعلق بالکل منقطع نہیں ہوتا، بلکہ رات کو بیوی سے جنسی ضرورت کی تکمیل کی گنجائش بھی رہتی ہے، اعتکاف ان تمام تعلقات کی رستی کو بھی کاٹ دیتا ہے، دوسری بات یہ ہے کہ رمضان میں اعتکاف کا ایک اہم مقصد شب قدر کی تلاش اور زیادہ سے زیادہ عبادت ہے اس لئے مصنف رحمۃ اللہ نے روزہ کے بیان سے فارغ ہونے کے بعد اعتکاف کے مسائل کو بیان فرمایا۔

اعتکاف کا ثبوت: خود قرآن سے بھی اعتکاف کا ثبوت ملتا ہے "وَأَنْتُمْ عَاكِفُونَ فِي الْمَسَاجِدِ" (بقرہ ۱۸۷) اور حدیث سے بھی ثابت ہے چنانچہ آپ ﷺ نے اعتکاف کی خاص فضیلت بیان فرمائی ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا: حالت اعتکاف میں معتكف گناہوں سے باز رہتا ہے، نیز مسجد سے باہر نہ نکلنے کی وجہ سے جن نیکیوں سے محروم رہتا ہے وہ نیکیاں بھی باری تعالیٰ کے فضل سے اس کے نامہ اعمال میں درج ہوتی ہیں مثلاً نماز جنازہ، مریض کی عیادت، کسی نیک مجلس میں شرکت، کسی مسلمان کی حاجت پوری کرنے کے لئے کوشش۔ نیز آپ ﷺ نے خود پابندی سے اعتکاف فرمایا ہے۔

اعتکاف کی قسمیں: فقہاء نے احکام اور اہمیت کے لحاظ سے اعتکاف کی تین قسمیں قرار دی ہیں: واجب، مسنون، مستحب۔

اعتکاف واجب: اعتکاف کی نذر اور سنت ماننے کی وجہ سے دوسری عبادتوں کی طرح اعتکاف بھی واجب ہو جاتا ہے، خواہ یہ نذر مشروط ہو یا غیر مشروط، اگر نذر غیر مشروط ہے تب تو اس کی تکمیل کے لئے کوئی شرط نہیں بلکہ وہ بہر حال واجب ہے، مثلاً کوئی کہے میں تین دن اعتکاف

کروں گا تو یہ غیر مشروط نذر ہوئی، بہر صورت اس کو یہ نذر پوری کرنی ہوگی، اور اگر کسی شرط کے ساتھ مشروط نذر مانی مثلاً: یہ کہا کہ اگر میرا فلاں کام ہو گیا تو میں اللہ کے لئے تین دن اعتکاف کروں گا، اب اس کام کے ہونے کے بعد ہی اعتکاف واجب ہو گا، اس قسم کی نذر کو "نذر معین" کہتے ہیں اور پہلی صورت کو "نذر مطلق" کہتے ہیں۔ اعتکاف واجب کم از کم ایک دن کا ہو گا اس سے کم کا نہیں۔ اور اس کی نذر کرنے کے وقت روزہ رکھنے کی نیت کی ہو یا نہ کی ہو، بہر صورت اعتکاف میں روزہ رکھنا بھی واجب ہو گا۔

فائدہ: نذر کے لازم اور واجب ہونے کے لئے نذر کے الفاظ زبان سے بولنا ضروری ہے صرف نذر کا خیال آنے سے یا نیت کرنے سے نذر منعقد نہیں ہوگی۔ (طحاوی مع المراقی)

اعتکاف مسنون: ہر رمضان المبارک کے اخیر عشرہ میں اعتکاف سنت مؤکدہ علی الکفایہ ہے، علی الکفایہ کا مطلب وہی ہے جو نماز جنازہ کے فرض کفایہ ہونے کا ہے فرق صرف اتنا ہے کہ نماز جنازہ فرض ہے اور یہ اعتکاف سنت ہے۔ یعنی اگر پورے محلے میں سے کسی ایک شخص نے بھی اعتکاف کر لیا تو باقی سب کے ذمہ سے ترک سنت کا گناہ ختم ہو جائے گا اور اگر کسی نے بھی نہیں کیا تو تمام اہل محلہ ترک سنت کے مرتکب ہونگے اور گنہگار ہونگے۔ اس اعتکاف کے لئے بھی روزہ ضروری ہے، لہذا اگر کوئی شخص مرض کی وجہ سے یا مسافر ہونے کی حالت میں روزہ رکھے بغیر رمضان المبارک کے اخیر عشرہ کا اعتکاف کر لے تو سنت کی ادائیگی کے لئے کافی نہ ہو گا۔

مسافر ہونے کی مثال: مثلاً ایک شخص شرعی سفر کے ارادہ سے نکلا اور رمضان کے آخری دس دن کسی جگہ ٹھہرنے کا ارادہ کیا اور وہاں اعتکاف کے ارادے سے کسی مسجد میں بیٹھ گیا تو اب چونکہ اس نے بندہ دن سے کم ٹھہرنے کی نیت کی ہے لہذا یہ مسافر ہے اور مسافر کو روزہ نہ رکھنے کی اجازت ہے، تو اب یہ روزہ چھوڑ کر اعتکاف کرنا چاہتا ہے تو یہ درست نہیں ہے۔

سنت اعتکاف کا طریقہ: یہ ہے کہ ۲۰ رمضان المبارک کو غروب آفتاب سے پہلے پہلے اعتکاف کی نیت سے مسجد میں داخل ہو جائے اور ۲۹ رمضان المبارک کو عید الفطر کا چاند ہونے کے بعد یا ۳۰ تاریخ کو غروب آفتاب کے بعد مسجد سے نکل کر واپس آجائے۔

مستحب اعتکاف: جس کو نفلی اعتکاف بھی کہتے ہیں یہ مذکورہ دو قسموں کے علاوہ ہے، اس میں نہ روزہ کی شرط ہے نہ مسجد میں رات گزارنے کی شرط ہے اور نہ دنوں کی کوئی تعداد مقرر ہے جتنے دن اور جتنے لمحات کا بھی چاہے اعتکاف کر سکتا ہے اس کا طریقہ یہ ہے کہ مسجد میں داخل ہوتے وقت اعتکاف کی نیت کر لے، اس طرح جب تک وہ مسجد میں رہے گا اعتکاف کا ثواب ملتا رہے گا اور جب مسجد سے باہر آجائے گا اعتکاف ختم ہو جائے گا۔

اعتکاف کا رکن: ٹھہرنا ہے۔

اعتکاف کی شرطیں: اعتکاف کے صحیح ہونے کے لئے معتکف کا مسلمان ہونا، عاقل ہونا (یعنی پاگل، دیوانہ نہ ہو) نیت کا ہونا، مرد کا جنابت اور عورت کا حیض و نفاس سے پاک ہونا، نیز کسی مسجد میں اعتکاف کرنا جس میں پنج وقتہ نماز جماعت کے ساتھ ادا کی جاتی ہو شرط ہے۔ بالغ ہونا ضروری نہیں ہے، قریب البلوغ اور نابالغ سمجھدار بھی اعتکاف کر سکتے ہیں۔ اور اعتکاف واجب یا مسنون ہو تو روزہ رکھنا بھی شرط ہے۔ (مرآۃ

مُدَّةُ الْإِعْتِكَافِ: مُدَّةُ الْإِعْتِكَافِ تَخْتَلِفُ بِاخْتِلَافِ أَقْسَامِ الْإِعْتِكَافِ۔ فَمُدَّةُ الْوَاجِبِ هِيَ الزَّمَانُ الَّذِي عَيْنَتْهُ فِي النَّذْرِ۔ وَمُدَّةُ الْمُسْنُونِ هِيَ الْعَشْرُ الْأَخِيرُ مِنْ رَمَضَانَ۔ وَمُدَّةُ النَّفْلِ أَقَلُّهَا لَحْظَةٌ زَمَانِيَّةٌ وَلَا حَدَّ لِأَثَرِهَا۔ لَا يَصِحُّ الْإِعْتِكَافُ إِلَّا فِي الْمَسْجِدِ الَّذِي تُقَامُ فِيهِ الْجَمَاعَةُ، وَالْمَسْجِدُ الَّذِي لَهُ إِمَامٌ وَمُؤَذِّنٌ۔ وَالْمَرْأَةُ تَعْتَكِفُ فِي مَسْجِدٍ بَيْتِهَا، وَهُوَ الْمَكَانُ الَّذِي عَيْنَتْهُ لِلصَّلَاةِ فِي بَيْتِهَا۔ وَيُشْتَرَطُ الصَّوْمُ لِلْإِعْتِكَافِ الْمُنْدُورِ، فَلَا يَصِحُّ بِدُونِ الصَّوْمِ۔ وَلَا يُشْتَرَطُ الصَّوْمُ لِصِحَّةِ الْإِعْتِكَافِ الْمُسْنُونِ وَالْمُسْتَحَبِّ۔

حَلُّ لُغَاتٍ: لَحْظَةٌ؛ بِمَعْنَى اِيك لمح، اسم مرتہ ہے باب فتح سے۔ جمع لَحَظَاتٌ۔ زَمَانِيَّةٌ؛ اسم منسوب ہے زمان کی طرف بمعنی زمانے والا پس لَحْظَةٌ زَمَانِيَّةٌ کا معنی ہو ازمانہ کا ایک لمحہ۔

ترجمہ: اعتکاف کی مدت: اعتکاف کی مدت مختلف ہے اعتکاف کی قسموں کے مختلف ہونے کی وجہ سے۔ اعتکاف واجب کی مدت وہ زمانہ ہے جو اس نے نذر میں متعین کر دی۔ اور اعتکاف مسنون کی مدت وہ رمضان کا اخیر عشرہ ہے۔ اور اعتکاف نفل کی مدت کم از کم زمانہ کا ایک لمحہ ہے اور زیادہ مدت کی کوئی حد نہیں ہے۔ اعتکاف درست نہیں ہے مگر اس مسجد میں جس میں جماعت ہوتی ہو اور اس مسجد میں جس کا امام اور مؤذن ہو۔ اور عورت اپنے گھر کی مسجد میں اعتکاف کرے گی اور گھر کی مسجد وہ جگہ ہے جو اس نے نماز کے لئے اپنے گھر میں متعین کی ہے۔ نذر مانے ہوئے اعتکاف کے لئے روزہ رکھنا شرط ہے، لہذا وہ بغیر روزہ کے درست نہ ہو گا، اور مسنون اور مستحب اعتکاف کی درستگی کے لئے روزہ رکھنا شرط نہیں ہے۔

تشریح: مصنف رحمہ اللہ اعتکاف کی تعریف اور اقسام کو بیان کرنے کے بعد اب ہر قسم کی مدت بیان فرماتے ہیں، چنانچہ واجب اعتکاف کی مدت وہی ہے جو آدمی اپنے اوپر لازم کر لے لیکن یہ یاد رہے کہ واجب اعتکاف کم از کم ایک دن کا ہو گا اس سے کم کا نہیں اس لئے کہ روزہ اعتکاف واجب کے لئے شرط ہے اور روزہ دن سے کم کا نہیں ہوا کرتا۔

لَا يَصِحُّ الْإِعْتِكَافُ إِلَّا فِي الْمَسْجِدِ الَّذِي الْخ: یہاں سے یہ بیان کرنا چاہتے ہیں کہ مرد کے حق میں اعتکاف کی ایک شرط یہ بھی ہے کہ وہ مسجد میں ہو اور مسجد بھی ایسی جہاں نماز باجماعت کے لئے امام اور مؤذن باقاعدہ موجود ہوں اور تمام نمازیں جماعت کے ساتھ ادا کی جاتی ہوں، لہذا ویران مسجد میں تنہا اعتکاف معتبر نہ ہو گا۔

وَالْمَرْأَةُ تَعْتَكِفُ الْخ: عورت اپنے گھر کی مسجد میں اعتکاف کرے گی کیونکہ گھر کی مسجد عورت کے لئے زیادہ محفوظ جگہ ہے، اور گھر کی مسجد سے مراد وہ جگہ ہے جہاں وہ نماز پڑھتی ہے۔ وہ جگہ اس کے لئے مسجد کا حکم رکھتی ہے اس خاص کمرہ سے بلا ضرورت باہر آنا جائز نہیں ہے یہاں تک کہ گھر کے صحن میں بھی بلا ضرورت آئے گی تو اعتکاف ٹوٹ جائے گا۔ کیونکہ اعتکاف نماز کے انتظار کی عبادت ہے اور عورت گھر کی مسجد میں نماز کا انتظار کرتی ہے نہ کہ عام مسجد میں، لہذا عام مسجد میں عورت کا اعتکاف مکروہ ہو گا۔

فائدہ: اگر عورت نے نماز کے لئے ایسی کوئی جگہ گھر میں متعین نہیں کی جس میں وہ نماز پڑھتی ہو تو پھر باقی ماندہ گھر میں اس کا اعتکاف درست نہیں ہے۔

وَيُشْتَرَطُ الصَّوْمُ الْخ: یہاں سے یہ بیان فرماتے ہیں کہ کون سے اعتکاف کے لئے روزہ رکھنا شرط ہے؟ مصنف رحمہ اللہ نے تو صرف واجب اعتکاف کے لئے روزہ شرط ہونے کو بیان فرمایا جبکہ مسنون اور مستحب اعتکاف کے لئے روزہ کے شرط ہونے کی نفی فرمائی ہے لیکن علامہ شامی رحمہ اللہ (صاحب رد المحتار) کی تحقیق سے معلوم ہوتا ہے کہ سنت اعتکاف کے لئے بھی روزہ ضروری اور شرط ہے اور کتابوں میں بالخصوص متون میں اس کا ذکر نہ ہونا اس وجہ سے ہے کہ عادتاً اعتکاف مسنون روزہ کے بغیر نہیں ہوتا، لہذا جب سنت اعتکاف کے لئے بھی روزہ شرط ہے تو اگر کسی نے آخری عشرہ میں اعتکاف کرتے ہوئے مرض یا مسافر ہونے کی وجہ سے روزہ نہ رکھا تو اس اعتکاف سے سنت ادا نہ ہوگی بلکہ یہ اعتکاف نفل شمار ہوگا۔ (کتاب الاختیار لتعلیل المختار، رد المحتار، شہیل)

مُفْسِدَاتُ الْإِعْتِكَافِ

يَفْسُدُ الْإِعْتِكَافُ بِالْأُمُورِ الْآتِيَةِ: ۱- بِالْخُرُوجِ مِنَ الْمَسْجِدِ بِدُونِ عَذْرِ ۲- بِطُرُوءِ الْحَيْضِ أَوْ النَّفَاسِ ۳- بِالْجَمَاعِ، أَوْ دَوَاعِيهِ كَالْقُبْلَةِ أَوِ اللَّئْسِ بِشَهْوَةٍ ۴- حُلُ لُغَاتٍ: طُرُوءٌ؛ مصدر ہے باب فتح کا بمعنی اچانک آنا۔ طاری ہونا۔ دَوَاعِي؛ جمع ہے دَاعِيَةٍ کی صیغہ جمع مؤنث مکسر بحث اسم فاعل بمعنی اسباب۔

ترجمہ: اعتکاف کو فاسد کرنے والی چیزیں: مندرجہ ذیل کاموں سے اعتکاف فاسد ہو جاتا ہے۔ (۱) بغیر کسی مجبوری کے مسجد سے باہر نکلنے سے۔ (۲) حیض یا نفاس کے آجانے کی وجہ سے۔ (۳) ہمبستری یا ہمبستری کے اسباب (کو اختیار کرنے) کی وجہ سے، جیسا کہ بوسہ لینا یا عورت کو شہوت کے ساتھ چھونا۔

تشریح: یہاں سے مصنف رحمہ اللہ وہ امور ذکر فرماتے ہیں جن کو اختیار کرنے کی وجہ سے اعتکاف ٹوٹ جاتا ہے۔ (۱) بلا ضرورت مسجد سے تھوڑی دیر کیلئے بھی نکل گیا خواہ جان بوجھ کر ہو یا بھول کر تو اعتکاف ٹوٹ جائے گا، کیونکہ مسجد میں ٹھہرنا اعتکاف کا رکن ہے اور مسجد سے نکل جانا اس کی ضد ہے اور شئی لینی ضد کے پائے جانے کی وجہ سے فوت ہو جاتی ہے۔ البتہ اگر ضرورت ہو تو بالاتفاق نکل سکتا ہے جس کا بیان آگے آ رہا ہے۔

(۲) حیض و نفاس والی عورت جس طرح بحالت ناپاکی اعتکاف نہیں کر سکتی اسی طرح اگر دوران اعتکاف حیض یا نفاس شروع ہو گیا تو اس کا اعتکاف ٹوٹ جائے گا کیونکہ اعتکاف میں روزہ شرط ہے اور ان دو حالتوں میں روزہ نہیں ہوتا۔ لیکن پاک ہو جانے کے بعد خاص اس دن کے اعتکاف کی قضاء ضروری ہے پورے دس دن کی قضاء لازم نہیں ہے، پھر اگر یہ قضاء رمضان ہی میں کی تو رمضان کا روزہ کافی ہو گا اور اگر رمضان کے بعد قضاء کی تو اس دن روزہ رکھنا بھی ضروری ہو گا۔

(۳) کیوی سے ہمبستری، اندرون مسجد ہو یا بیرون مسجد، جان بوجھ کر ہو یا بھول کر، دن میں ہو یا رات میں، انزال ہو یا نہ ہو، بہر حال اعتکاف ٹوٹ جائے گا، اسی طرح ہمبستری کا پہلا مرحلہ یعنی جماع کی طرف لے جانے والے اسباب اور کام جیسا کہ عورت کا بوسہ لینا، عورت کو شہوت کے ساتھ ہاتھ لگانا یہ بھی ممنوع اور حرام ہے لیکن ان سے اعتکاف ٹوٹے گا نہیں جب تک انزال نہ ہو۔ (مرآۃ المفلاح، نور

الْأَعْدَارُ الْمُبِيحَةُ لِلْخُرُوجِ مِنَ الْمَسْجِدِ - الْأَعْدَارُ الَّتِي تُبَيِّحُ الْخُرُوجَ مِنَ الْمَسْجِدِ ثَلَاثَةٌ: ۱- الْأَعْدَارُ الطَّبِيعِيَّةُ كَالْبَوْلِ، وَالْغَائِطِ، وَالْإِغْتِسَالِ مِنَ الْجَنَابَةِ - فَإِنَّ الْمُعْتَكِفَ يَخْرُجُ مِنَ الْمَسْجِدِ لِلْإِغْتِسَالِ مِنَ الْجَنَابَةِ، وَلِقَضَاءِ حَاجَةٍ مِنَ الْبَوْلِ وَالْغَائِطِ بِشَرْطِ أَنْ لَا يَمُكُّ خَارِجَ الْمَسْجِدِ إِلَّا قَدَرَ قَضَاءِ حَاجَتِهِ - ۲- الْأَعْدَارُ الشَّرْعِيَّةُ كَالصَّلَاةِ لِلْجُمُعَةِ، إِذَا كَانَ الْمَسْجِدُ الَّذِي اعْتَكَفَ فِيهِ لَا تُقَامُ فِيهِ الْجُمُعَةُ - ۳- الْأَعْدَارُ الضَّرُورِيَّةُ كَالْخَوْفِ عَلَى نَفْسِهِ، أَوْ عَلَى مَتَاعِهِ إِذَا بَقِيَ فِي ذَلِكَ الْمَسْجِدِ - وَكَذَا إِذَا انْهَدَمَ الْمَسْجِدُ فَإِنَّهُ يَخْرُجُ مِنْ ذَلِكَ الْمَسْجِدِ بِشَرْطِ أَنْ يَذْهَبَ إِلَى مَسْجِدٍ آخَرَ فَوْرًا وَأَوْ يَأْتِي الْإِعْتِكَافَ فِيهِ - الْمُعْتَكِفُ يَأْكُلُ، وَيَشْرَبُ، وَيَعْقِدُ الْبَيْعَ فِي الْمَسْجِدِ لِلشَّيْءِ الَّذِي يَحْتَاجُهُ بِدُونِ اخْضَارِ الْمَبِيعِ فِي الْمَسْجِدِ -

حل لغات: تُبَيِّحُ؛ صیغہ واحد مؤنث غائب اثبات فعل مضارع معلوم اجوف واوی از باب افعال بمعنی جائز کرنا۔ الطَّبِيعِيَّةُ؛ الطَّبِيعِيَّ كَمَا مَوْنُث، ہر وہ چیز جو طبیعت کے ساتھ خاص ہو۔ انْهَدَمَ؛ صیغہ واحد مذکر غائب اثبات فعل ماضی معلوم صحیح از باب افعال بمعنی عمارت کا ویران و شکستہ ہونا۔

ترجمہ: وہ مجبوریاں جو مسجد سے نکلنے کو جائز کرتی ہیں۔ وہ مجبوریاں جو مسجد سے نکلنے کو جائز کرتی ہیں تین ہیں: (۱) طبعی اور فطری مجبوریاں، جیسے پیشاب، پائخانہ، اور جنابت سے غسل کرنا۔ پس بے شک اعتکاف کرنے والا مسجد سے نکل سکتا ہے جنابت سے غسل کرنے کے لئے اور پیشاب اور پائخانہ کی ضرورت کو پورا کرنے کے لئے بشرطیکہ وہ مسجد سے باہر نہ رہے مگر اپنی ضرورت پوری کرنے کے بقدر۔ (۲) شرعی اور دینی ضرورتیں جیسا کہ جمعہ کی نماز جبکہ اُس مسجد میں جس میں اس نے اعتکاف کیا ہے جمعہ کی نماز نہ ہوتی ہو۔ (۳) اضطراری اور ناگہانی ضرورتیں، جیسے اپنی جان یا اپنے سامان کے متعلق اندیشہ ہو جب وہ اس مسجد میں ٹھہرا ہے گا۔ اور اسی طرح جب مسجد گرنے لگے تو یقیناً وہ اس مسجد سے نکل سکتا ہے بشرطیکہ وہ فوراً دوسری مسجد میں جائے اس میں اعتکاف کی نیت کر کے۔ اعتکاف کرنے والا کھانا پی سکتا ہے اور مسجد میں اس چیز کی خرید و فروخت کر سکتا ہے جس کا وہ ضرورت مند ہے مسجد میں اس چیز کو لائے بغیر۔

تشریح: اس سے پہلے مصنف رحمہ اللہ نے یہ بیان فرمایا: کہ بلا ضرورت مسجد سے نکل جانا اعتکاف کو ختم کر دیتا ہے تو اب یہاں سے بیان فرماتے ہیں: کہ اگر ضرورت اور مجبوری ہو تو نکل سکتا ہے، اور یہ تین قسم کی ہے، (۱) ایک طبعی اور فطری ضرورت: جیسے پیشاب، پائخانہ، جنابت سے غسل کرنے کے لئے، اسی طرح جمعہ کے غسل مسنون کے لئے مسجد سے باہر نکلنے کی گنجائش بعض کتابوں سے معلوم ہوتی ہے مگر اس میں بہتر صورت یہ ہے کہ حاجت ضروریہ پیشاب وغیرہ کے لئے نکلنے کے بعد وہاں غسل خانہ میں وضو کے بجائے جلدی جلدی غسل کیا جائے تو جمعہ کا غسل بھی ہو جائے گا اور مستقل طور پر غیر واجب غسل کے لئے نکلنا بھی نہ ہوگا، اسی طرح کھانا لانے والا کوئی نہ ہو تو کھانے کے لئے باہر نکل سکتا ہے مگر ان صورتوں میں بھی ضرورت سے زائد نہ ٹھہرنا چاہیئے۔

فائدہ: اگر کوئی شخص حُفَّہ یا سگریٹ پینے کا ایسا عادی ہے کہ ان چیزوں کے بغیر اس کا گزارہ نہیں تو وہ بھی باہر جاسکتا ہے۔

(۲) دوسری شرعی اور دینی ضرورت: اگر ایسی مسجد میں اعتکاف کر رہا ہے جہاں جمعہ نہیں ہوتا تو جامع مسجد میں جمعہ کے لئے جہاں درست ہے کیونکہ جمعہ اللہ کے واجب کرنے سے واجب ہوا ہے اور اعتکاف بندے نے اپنے اوپر لازم کیا ہے تو یہ اللہ کے لازم کئے ہوئے سے کمتر ہے اس لئے جمعہ چھوڑنا جائز نہیں ہے، البتہ اس کی رعایت ضروری ہے کہ صرف اتنی دیر دوسری مسجد میں ٹھہرے کہ تحیۃ المسجد پڑھ لے، سنت ادا کر لے، پھر خطبہ سنے، جمعہ کی دو رکعتیں پڑھے، بعد کی سنتیں ادا کرے اور جلد از جلد اپنی مسجد میں واپس آجائے، تاخیر کرنا مکروہ ہے۔ (۳) تیسری اضطراری اور حادثاتی ضرورتیں ہیں: مثلاً کوئی شخص جبراً مسجد سے نکال دے، یا اس مسجد میں اپنی جان یا مال کو خطرہ لاحق ہو جائے، یا مسجد منہدم ہونے لگے، تو ان تمام صورتوں میں اس مسجد کے بجائے دوسری مسجد میں جا کر اعتکاف شروع کر دے اور اس سے اعتکاف میں کوئی خلل واقع نہیں ہوگا، البتہ دوسری مسجد میں بلا تاخیر فوراً منتقل ہو جائے۔

الْمُعْتَكِفُ يَكُلُّ الْخَبْزَ: یہاں سے یہ بتانا چاہتے ہیں کہ معتکف کا کھانا پینا، سونا اور مسجد میں اپنی یا اپنی اولاد کی ضرورت کے لئے نہ کہ تجارت کے لئے خرید و فروخت کرنا جائز ہے کیونکہ ان کاموں میں ایسی کوئی بات نہیں ہے جو مسجد کے منافی ہو نیز خود نبی اکرم ﷺ حالت اعتکاف میں مسجد میں کھانا کھاتے تھے لہذا ان کاموں کے لئے مسجد سے باہر نکلنے کی ضرورت نہیں ہے البتہ جس چیز کی خرید و فروخت ہو رہی ہے اس کو مسجد میں لانا مکروہ ہے کیونکہ مساجد خالص اللہ کے لئے ہیں ان کو دنیاوی چیزوں کے ساتھ مشغول کرنا مناسب نہیں ہے۔ (در مختار مع رد المحتار، کتاب الاختیار لتعلیل الخیار، تسہیل، قاموس وغیرہ)

فائدہ: اعتکاف کے مباحات: درج ذیل کام مسجد میں کرنا مباح یعنی جائز ہیں: (۱) بال کٹوانا بشرطیکہ مسجد میں بال نہ گریں۔ (۲) ضرورت کی بات چیت کرنا۔ (۳) کپڑے بدلنا، خوشبو لگانا، سر میں تیل لگانا، سرمہ لگانا۔ (۴) مسجد میں کسی مریض کا معائنہ کرنا اور اس کے لئے نسخہ تجویز کرنا۔ (۵) قرآن کریم یا دینی علوم کی تعلیم دینا۔ (۶) برتن یا کپڑے دھونا بشرطیکہ خود مسجد میں رہے اور پانی مسجد سے باہر گرے۔ (۷) نکاح پڑھنا یا پڑھوانا۔

مَا يُكْرَهُ لِلْمُعْتَكِفِ ۱- يُكْرَهُ لِلْمُعْتَكِفِ أَنْ يَتَّخِذَ الْبَيْعَ فِي الْمَسْجِدِ لِلتَّجَارَةِ سَوَاءً، أَحْضَرَ الْمَبِيعَ أَمْ لَمْ يُحْضِرْهُ۔ ۲- يُكْرَهُ لِلْمُعْتَكِفِ إِحْضَارُ الْمَبِيعِ فِي الْمَسْجِدِ فِي الْبَيْعِ الَّذِي يَتَّخِذُهُ لِحَاجَتِهِ أَوْ لِحَاجَةِ عِيَالِهِ۔ ۳- يُكْرَهُ الصَّنْتُ إِذَا اعْتَقَدَ الصَّنْتُ قُرْبَةً، أَمَّا إِذَا لَمْ يَعْتَقِدِ الصَّنْتُ قُرْبَةً فَلَا كَرَاهَةَ۔
حَقْلُ نَفَاة: الصَّنْتُ، مصدر ہے باب نصر کا بمعنی خاموش رہنا۔

ترجمہ: اعتکاف کرنے والے کے لئے کونسی باتیں مکروہ ہیں؟ (۱) اعتکاف کرنے والے کے لئے مکروہ ہے یہ بات کہ وہ تجارت کے لئے مسجد میں بیع کا عقد کرے۔ برابر ہے کہ تجارت کے سامان کو مسجد میں حاضر کرے یا نہ کرے۔ (۲) اعتکاف کرنے والے کے لئے مکروہ ہے سودا کو مسجد میں حاضر کرنا اس خرید و فروخت میں جو اپنی ضرورت کے لئے یا اپنے اہل و عیال کی ضرورت کے لئے کرے۔ (۳) خاموش رہنا مکروہ ہے جبکہ وہ خاموش رہنے کو عبادت سمجھے، بہر حال جب وہ خاموش رہنے کو عبادت نہ سمجھے تو کوئی کراہت نہیں ہے۔

تشریح: مذکورہ بالا عبارت میں مصنف رحمۃ اللہ علیہ اعتکاف کے مکروہات بیان فرماتے ہیں: (۱) کبھی انسان خود خرید و فروخت کا محتاج ہوتا ہے تجارت کے لئے نہیں بلکہ اپنی اور اہل و عیال کی ضرورت کے لئے، اور دوسرا کوئی ایسا شخص نہیں پاتا جو اس کی ضرورت کو پورا کر دے لہذا اس ضرورت کے پیش نظر معتکف کو خرید و فروخت کی بھی اجازت دی گئی ہے، ہاں بیع یعنی خرید و فروخت کے سامان کو مسجد میں لانا مکروہ ہے اس لئے کہ مسجد خالص اللہ کے لئے ہے اس میں بیع وغیرہ لانا اس کو حقوق العباد کے ساتھ مشغول کرنا ہے جو جائز نہیں ہے۔

(۲) تجارتی نقطہ نظر سے خرید و فروخت مکروہ تحریمی ہے خواہ سامان تجارت مسجد میں لائے یا نہ لائے۔

(۳) یعنی معتکف کے لئے عبادت سمجھ کر خاموشی اختیار کرنا بھی مکروہ تحریمی ہے کیونکہ خاموشی کا روزہ پہلی شریعتوں میں تھا ہماری شریعت میں نہیں ہے، نیز آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے خاموشی کے روزہ سے منع فرمایا ہے، نیز یہ مجوس (آتش پرستوں) کا طریقہ ہے، البتہ اگر خاموشی کو عبادت نہ سمجھا جائے تو پھر مکروہ نہیں ہے اس لئے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: "هَنْ صَمَتَتْ نَجًا" جو خاموش رہا اس نے خلاصی پائی۔ باقی شر اور گناہ اور فضول باتوں سے خاموش رہنا واجب ہے معتکف وغیرہ معتکف ہر دو کے لئے۔

فائدہ: اسی طرح بلا ضرورت باتیں کرنا، مسجد میں اعتکاف کے لئے اتنی جگہ پر قبضہ جمانا کہ دوسرے نمازیوں کو تکلیف ہو یہ بھی مکروہ ہے۔ (مرآۃ الفلاح مع طحاوی، کتاب الاختیار لتعلیل المختار، البحر الرائق، تسہیل وغیرہ)

آدَابُ الْإِعْتِكَافِ: تُنْدَبُ الْأُمُورُ الْإِتِيَّةُ فِي الْإِعْتِكَافِ: ۱- أَنْ لَا يَتَكَلَّمَ إِلَّا بِخَيْرٍ - ۲- أَنْ يَخْتَارَ لِإِعْتِكَافِهِ أَفْضَلَ الْمَسَاجِدِ وَهُوَ الْمَسْجِدُ الْحَرَامُ لِمَنْ أَقَامَ بِمَكَّةَ، ثُمَّ الْمَسْجِدُ النَّبَوِيُّ لِمَنْ أَقَامَ بِالْمَدِينَةِ الْمُنَوَّرَةِ، ثُمَّ الْمَسْجِدُ الْأَقْصَى لِمَنْ أَقَامَ بِالْقُدْسِ، ثُمَّ الْمَسْجِدُ الْجَامِعُ - ۳- أَنْ يَشْتَغَلَ بِتِلَاوَةِ الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ، وَالذِّكْرِ الْمَأْثُورِ، وَالصَّلَاةِ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ، وَالْمُطَالَعَةِ فِي الْكُتُبِ الدِّينِيَّةِ۔

حل لغات: الْقُدْسُ؛ بمعنى بَيْتِ الْقُدْسِ - فِلَسْطِينَ - مَأْثُورٌ؛ بمعنى منقول، وہ بات جو آپ ﷺ یا صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے زمانہ سے نقل در نقل چلی آرہی ہو۔

ترجمہ: آنے والے کام اعتکاف میں مسنون ہیں: (۱) صرف بھلائی کی بات کرے۔ (۲) اپنے اعتکاف کے لئے مساجد میں سے بہترین مسجد کا انتخاب کرے اور وہ مسجد حرام ہے ان لوگوں کے لئے جو مکہ مکرمہ میں رہتے ہیں، پھر مسجد نبوی ہے ان لوگوں کے لئے جو مدینہ منورہ میں رہتے ہیں، پھر مسجد اقصیٰ ہے ان لوگوں کے لئے جو فلسطین میں رہتے ہیں، پھر جامع مسجد۔ (۳) قرآن کی تلاوت، مسنون ذکر، اور آپ ﷺ پر درود شریف اور دینی کتابوں کے مطالعہ میں مشغول رہے۔

تشریح: یہاں سے مصنف رحمۃ اللہ علیہ اعتکاف کے متعلق آخری بات یعنی آداب و مستحبات کا ذکر فرماتے ہیں، چنانچہ فرمایا مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے کہ مُنْذَرَجٌ ذیل تین کام اعتکاف میں مستحب ہیں: (۱) پہلا کام یہ ہے کہ لغو اور لالچہ بات چیت سے بچے اور صرف اچھی گفتگو کرے نیز اعتکاف کے تمام مکروہات سے پرہیز کرے۔

(۲) دوسرا کام یہ ہے کہ اعتکاف کے لئے افضل سے افضل جگہ کا انتخاب کرے، اعتکاف کے لئے سب سے بہترین جگہ مسجد حرام (زَادَهُ اللَّهُ شَرَفًا وَكَرَامَةً) ہے۔ اس کے بعد مسجد نبوی (عَلَى صَاحِبِهِ أَلْفُ تَحِيَّةٍ وَسَلَامٍ) ہے۔ اس کے بعد مسجد اقصیٰ (أَنْقَذَهُ

اللَّهُ مِنْ أَيْدِي الْيَهُودِ الْغَاصِبِينَ الظَّالِمِينَ) ہے۔ اس کے بعد اپنے شہریا گاؤں کی جامع مسجد ہے (جہاں جمعہ ہوتا ہے) اس سے بعد محلہ کی وہ مسجد ہے جہاں جمعہ نہیں ہوتا یہ کام تو مرد کے لئے مستحب تھا، عورت کے لئے بہترین جگہ گھر کے اندر کی مسجد ہے اس سے مراد وہ جگہ ہے جس کو عورت اپنی نماز کے لئے متعین کر دے۔

صَدَقَةُ الْفِطْرِ - صَدَقَةُ الْفِطْرِ: هِيَ مَا يُخْرِجُهُ الْمُسْلِمُ يَوْمَ الْعِيدِ مِنْ مَالِهِ لِلْمُحْتَاجِينَ طَهْرَةً لِنَفْسِهِ، وَجَبَرًا لِمَا يَكُونُ قَدْ حَدَثَ فِي صِيَامِهِ مِنْ خَلَلٍ مِثْلُ لَغْوِ الْكَلَامِ وَفُحْشِهِ - قَالَ عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ عَبَّاسٍ رضی اللہ عنہما: «فَرَضَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ زَكَاةَ الْفِطْرِ طَهْرَةً لِلصَّائِمِ مِنَ اللَّغْوِ، وَالرَّفَثِ، وَطُعْمَةً لِلْمَسَاكِينِ» (رواہ ابو داؤد) صَدَقَةُ الْفِطْرِ وَاجِبَةٌ۔

حل لغات: طَهْرَةً: بمعنی پاکی۔ جَبَرًا: بمعنی کمی کو پورا کرنا، نقصان کی تلافی کرنا۔ رَفَثٌ: بمعنی گندی گفتگو۔ طُعْمَةٌ: بمعنی خوراک۔
ترجمہ: صدقہ فطر۔ صدقہ فطر (کی تعریف) یہ وہ صدقہ ہے جس کو مسلمان عید کے دن اپنے مال سے نکالتا ہے اپنے آپ کو پاک کرنے کے لئے اور اس کو تباہی کی تلافی کرنے کے لئے جو اس کے روزوں میں واقع ہوئی ہے جیسے بے کار اور بُری باتیں۔ حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے ارشاد فرمایا: ترجمہ بر رسول اللہ ﷺ نے صدقہ فطر کو ضروری قرار دیا روزہ دار کو بے کار باتوں سے اور گندی گفتگو سے پاک کرنے کے لئے اور مسکینوں کو خوراک مہیا کرنے کے لئے۔ صدقہ فطر واجب ہے۔

تشریح: مصنف رحمہ اللہ روزہ اور اعتکاف کے احکام سے فارغ ہو گئے، اب یہاں سے صدقہ فطر کے مسائل ذکر کرتے ہیں۔
صَدَقَةُ الْفِطْرِ: هِيَ مَا أَخْرَجَ: یہاں سے مصنف رحمہ اللہ صدقہ فطر کی اصطلاحی تعریف ذکر کرتے ہیں۔ روزہ دار کتنا ہی اہتمام کرے روزہ کے دوران کچھ نہ کچھ کو تباہی ہو ہی جاتی ہے، کھانے پینے اور روزہ توڑنے والی باتوں سے بچنا تو آسان ہوتا ہے لیکن لغو کلام، فضول مصروفیات اور نامناسب گفتگو سے مکمل احتراز نہیں ہو پاتا، اس لئے اس طرح کی کوتاہیوں کی تلافی کے لئے شریعت میں رمضان المبارک کے ختم پر صدقہ الفطر کے نام سے گویا کہ روزہ کی زکوٰۃ الگ سے واجب قرار دی گئی ہے۔

صدقۃ الفطر کی لغوی تحقیق: فِطْرٌ: فِطْرَةٌ سے ماخوذ ہے اور فِطْرَةٌ بمعنی نفس اور خلقت ہے چونکہ یہ صدقہ ہر نفس کی طرف سے دیا جاتا ہے اس لئے اس کو صدقۃ الفطر کہتے ہیں۔ صدقہ فطر میں اضافت ایسی ہے جیسے کسی چیز کی اضافت اپنی شرط کی طرف ہو اور صدقہ سے مراد وہ عطیہ ہے جس سے ثواب مقصود ہوتا ہے۔

صدقۃ فطر کی حکمت: روزہ دار جب رمضان المبارک میں دن کو کھانے پینے سے رُکتا ہے تو اس کو بھوک اور پیاس کی شدت محسوس ہوتی ہے۔ چنانچہ وہ عید کے دن فقیر اور مسکین کو کھلاتا ہے مالدار کی نعمت پر اللہ کا شکر ادا کرنے کے لئے کہ اللہ نے اس کو آج کے دن کسی کا محتاج نہیں بنایا نیز اس سے فقیر اور مسکین کی ضرورت بھی پوری ہوتی ہے اور وہ اس احساسِ کمتری سے بھی نکل جاتا ہے جسکو وہ اپنے دل میں محسوس کرتا ہے جبکہ وہ عید کے دن لوگوں کو زینت کے لباس میں اور مختلف قسم کے کھانوں میں دیکھتا ہے۔

پھر مصنف رحمہ اللہ نے حدیث پیش کی جس سے معلوم ہوا کہ صدقہ فطر واجب ہونے کے دو مقصد ہیں: (۱) روزہ میں کوتاہیوں کی علاحی۔ (۲) امت کے مسکینوں کے لئے عید کے دن رزق کا انتظام، تاکہ وہ بھی اس دن لوگوں کی خوشیوں میں شریک ہو سکیں۔ اسی لئے پیغمبر علیہ السلام نے ارشاد فرمایا کہ: "أَغْنَوْهُمْ عَنِ السُّؤَالِ فِي هَذَا الْيَوْمِ" (منہاج المسلم) یعنی اس دن مسکینوں پر اتنا خرچ کرو کہ وہ سوال سے بے نیاز ہو جائیں۔

صَدَقَةُ الْفِطْرِ وَاجِبَةٌ: یہاں سے مصنف رحمہ اللہ نے صدقہ فطر کا حکم بیان فرمایا ہے کہ صدقہ فطر واجب ہے فرض نہیں ہے۔ اسلئے کہ آپ ﷺ نے اپنے خطبہ میں فرمایا: "أَدُّوا عَنْ كُلِّ حُرٍّ وَعَبْدٍ الْخ" (یعنی ہر آزاد و غلام کی طرف سے صدقہ ادا کرو) چونکہ "أَدُّوا" امر کا صیغہ ہے اور حدیث خبر واحد ہے اس لئے اس حدیث سے وجوب ہی ثابت ہو گا۔ (کتاب الفقہ علی المذاهب الاربعہ، در مختار مع رد المحتار)

عَلَى مَنْ تَجِبُ صَدَقَةُ الْفِطْرِ؟ تَجِبُ صَدَقَةُ الْفِطْرِ عَلَى الذِّي تُوْجَدُ فِيهِ ثَلَاثَةُ شُرُوطٍ: ۱- أَنْ يَكُونَ مُسْلِمًا، فَلَا تَجِبُ عَلَى الْكَافِرِ۔ ۲- أَنْ يَكُونَ حُرًّا، فَلَا تَجِبُ عَلَى الرَّقِيقِ۔ ۳- أَنْ يَكُونَ مَالِكًا لِنَصَابٍ فَاضِلٍ عَنْ دَيْنِهِ، وَعَنْ حَوَائِجِهِ الْأَصْلِيَّةِ، وَعَنْ حَوَائِجِ عِيَالِهِ۔ فَلَا تَجِبُ عَلَى الذِّي لَا يَمْلِكُ نَصَابًا زَائِدًا عَنِ الدَّيْنِ، وَعَنْ حَوَائِجِهِ الْأَصْلِيَّةِ۔

حَلُّ لُغَاتِ رَقِيقٍ؛ بمعنی غلام جمع أَرْقَاء۔ صیغہ واحد مذکر بحث صفت مشبہ از باب ضرب۔ نَصَابٌ؛ مال کی وہ مقدار جس پر زکوٰۃ واجب ہو، جمع نُصَبٌ۔ فَاضِلٌ؛ صیغہ واحد مذکر بحث اسم فاعل صحیح از باب نصر بمعنی زائد ہونا۔

ترجمہ: صدقہ فطر کس پر واجب ہے؟ صدقہ فطر اس شخص پر واجب ہو گا جس میں تین شرطیں پائی جائیں: (۱) مسلمان ہونا، لہذا کافر پر صدقہ فطر واجب نہیں ہے۔ (۲) آزاد ہونا، لہذا غلام پر صدقہ فطر واجب نہیں ہے۔ (۳) ایسے نصاب کا مالک ہونا جو اس کے قرض سے اور اپنی ذاتی بنیادی ضرورتوں سے اور اپنے اہل و عیال کی (بنیادی) ضرورتوں سے زائد ہو۔ پس صدقہ فطر اس شخص پر واجب نہیں ہے جو ایسے نصاب کا مالک نہ ہو جو قرض سے اور اسکی بنیادی ضرورتوں سے زائد ہو۔

تشریح: مصنف رحمہ اللہ نے پہلے صدقہ فطر کی تعریف کی اور اس کا حکم بیان فرمایا کہ صدقہ فطر واجب ہے مگر اسکے وجوب کے لئے چند شرطیں ہیں تو اب یہاں سے صدقہ فطر کی وہ شرطیں اور مزید کچھ احکام بیان فرماتے ہیں۔ صدقہ فطر سے چار قسم کے مسائل متعلق ہیں: (۱) صدقہ فطر کس پر واجب ہے؟ (۲) صدقہ فطر کب واجب ہوتا ہے؟ (۳) صدقہ فطر کس کی طرف سے واجب ہے؟ (۴) صدقہ فطر کتنا واجب ہے یعنی صدقہ فطر کی مقدار کیا ہے؟ چنانچہ مذکورہ بالا عبارت میں مصنف رحمہ اللہ نے پہلا مسئلہ بیان کرنا شروع کیا ہے کہ صدقہ فطر کس پر واجب ہے؟ صدقہ فطر اس شخص پر واجب ہے جس میں مُنْذَرِ بَرَجَ ذَلِيلِ تین شرطیں پائی جائیں:

(۱) پہلی شرط یہ ہے کہ مسلمان ہو، اس لئے کہ صدقہ فطر عبادت ہے اور عبادت مسلمان کے ساتھ خاص ہے کافر عبادت کا اہل نہیں ہے لہذا کافر کے ادا کرنے سے یہ عبادت نہیں بنے گا۔

(۲) دوسری شرط یہ ہے کہ آزاد ہو اسلئے کہ غلام صدقہ فطر کا مکلف نہیں کیونکہ اس کی ملکیت میں کچھ نہیں جس سے وہ صدقہ فطر ادا کرے تو جب وہ خود کسی چیز کا مالک نہیں ہے تو دوسرے کو کیسے مالک بنائے گا کیونکہ صدقہ فطر میں تو کسی غریب محتاج کو مالک بنانا پڑے گا۔

(۳) تیسری شرط یہ ہے کہ نصاب کا مالک ہو اس لئے کہ حضور اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: "لَا صَدَقَةَ إِلَّا عَنْ ظَهْرِ غَنًی" یعنی صدقہ فطر نہیں مگر غنی (مالداری) کی بنیاد پر پھر نصاب یعنی مالداری کی تین قسمیں ہیں: (۱) ایک وہ نصاب جس میں بڑھنا شرط ہے (بڑھنے کا مطلب کتاب الزکوٰۃ میں تفصیل کے ساتھ آ رہا ہے) اس نصاب سے زکوٰۃ متعلق ہے اور باقی وہ سارے احکام جو بڑھنے والے مال سے متعلق ہوتے ہیں، (جن کی تفصیل کتاب الزکوٰۃ میں آئے گی) (۲) دوسرا نصاب وہ ہے جس سے چار احکام متعلق ہو جاتے ہیں: ایک یہ ہے کہ جس کے پاس یہ نصاب ہو تو اسکو کسی سے زکوٰۃ صدقہ فطر لینا ناجائز اور حرام ہو جاتا ہے۔ دوسرا یہ ہے کہ اس شخص پر قربانی واجب ہو جاتی ہے۔ تیسرا یہ ہے کہ اس پر صدقہ فطر ادا کرنا واجب ہو جاتا ہے۔ چوتھا یہ ہے کہ اس پر ایسے رشتہ دار جو کمائی کرنے سے عاجز ہیں ان کا خرچہ واجب ہو جاتا ہے (اس کی تفصیل بڑی کتابوں میں ان شاء اللہ آجائے گی)۔ (۳) تیسرا نصاب وہ ہے جس کی وجہ سے لوگوں سے سوال کرنا حرام ہو جاتا ہے جیسا کہ بقول بعض علماء کرام کسی کے پاس ایک دن کا کھانا ہو اور بقول بعض پچاس درہم ہوں تو سوال کرنا حرام ہو جاتا ہے۔

فَاضِلُ الْخِیَرِ پھر وہ نصاب ایسا ہو جو قرض سے اور لہنی اور اہل و عیال کی بنیادی ضرورتوں سے فارغ ہو کیونکہ جو قرض اور ضرورتوں سے زائد نہ ہو بلکہ ان کے ساتھ مشغول ہو تو یہ نصاب معدوم ہے نہ ہونے کے برابر ہے۔

حَوَاجِیْ اَصْلِیَہ کی تشریح: حاجاتِ اصلِیہ سے مراد انسانی زندگی کی وہ ضروریات ہیں جن کو اگر پورا نہ کیا جائے تو اسکے ہلاکت میں پڑ جانے کا اندیشہ ہو ایسی ضرورتوں کے لئے کام آنے والی اشیاء درج ذیل ہیں: (۱) رہائشی مکان۔ (۲) ماں و نفقہ۔ (۳) سردی اور گرمی سے بچاؤ کیلئے بدن کے کپڑے۔ (۴) حفاظت کی غرض سے خریدنا ہوا اسلحہ، بندوق، رائفل وغیرہ یہ چیزیں نہ ہوں تو واقعہً انسان کے ہلاکت میں پڑ جانے کا سخت اندیشہ ہوتا ہے اور بعض چیزیں ایسی بھی حاجاتِ اصلِیہ میں شامل ہوتی ہیں، جن کا براہِ راست انسانی زندگی کو ہلاکت سے بچانے کے ساتھ تعلق تو نہیں ہوتا مگر ان کے نہ ہونے کی صورت میں ہلاکت کا کم از کم امکان ضرور رہتا ہے کسی نہ کسی درجہ میں ان سے محروم شخص بھی ہلاک ہی تصور کیا جاتا ہے۔ جیسے: (۱) قرض کا ہونا؛ چنانچہ مقروض کے پاس اگرچہ نصاب کے بقدر مال و دولت ہو مگر اسے بھی حاجاتِ اصلِیہ میں مشغول شمار کیا جاتا ہے کیونکہ مقروض کو کبھی قرض ادا نہ کرنے کی صورت میں قید و بند کی صعوبتیں برداشت کرنا اور جیل کی ہوا کھانی پڑتی ہے جو ایک طرح سے ہلاکت ہے اور یہ مال اسی ہلاکت سے دفاع کا سبب بن سکتا ہے لہذا یہ حاجاتِ اصلِیہ میں شامل ہے۔ (۲) آلاتِ صنعت و حرفت جنہیں آدمی اپنے روزگار کے لئے استعمال کرتا ہے۔ (۳) گھر کا سامان جیسے: برتن، فرنیچر وغیرہ جو روزمرہ استعمال میں آتا ہے۔ (۴) سواری جس کے ذریعہ انسان روزگار، علاجِ معالجہ، اور بہت سی ضروریات میں فائدہ حاصل کرتا ہے۔ (۵) دینی کتب؛ کیونکہ ان کے نہ ہونے کی صورت میں جہل باقی رہتا ہے جو علماء کے نزدیک ایک قسم کی ہلاکت ہے، کیونکہ علم کے بغیر تو انسان محض چوپایہ ہے۔

وَتَدْخُلُ الْأُمُورُ الْآتِيَةُ فِي الْحَوَائِجِ الْأَصْلِيَّةِ - (الف) مَسْكَنُهُ - (ب) أَثَاثُ بَيْتِهِ - (ج) مَلَابِسُهُ - (د) مَرَاكِبُهُ - (هـ) الْأَلَاةُ الَّتِي يَسْتَعِينُ بِهَا فِي كَسْبِ مَعَايِشِهِ - لَا يُشْتَرَطُ لَوْ جُوبِ صَدَقَةِ الْفِطْرِ أَنْ يَحُولَ الْحَوْلُ الْكَامِلُ عَلَى النَّصَابِ، بَلْ يُشْتَرَطُ لَوْ جُوبِ صَدَقَةِ الْفِطْرِ أَنْ يَكُونَ مَالِكًا لِلنَّصَابِ يَوْمَ الْعِيدِ وَقَدْ طُلُوعِ الْفَجْرِ - كَذَا لَا يُشْتَرَطُ لَوْ جُوبِ صَدَقَةِ الْفِطْرِ أَنْ يَكُونَ بَالِغًا أَوْ عَاقِلًا - بَلْ تُخْرَجُ صَدَقَةُ الْفِطْرِ مِنْ مَالِ الصَّبِيِّ وَالْمَجْنُونِ إِذَا كَانَا مَالِكَيْنِ لِلنَّصَابِ -

حَلُّ لُغَاتٍ: أَثَاثٌ؛ گھریلو سامان۔ الْأَلَاةُ؛ جمع ہے الْأَلَةُ کی بمعنی اوزار۔

ترجمہ: مندرجہ ذیل چیزیں بنیادی ضرورتوں میں داخل ہیں: (۱) آدمی کا مکان۔ (۲) اس کے گھر کا سامان۔ (۳) اس کے کپڑے۔ (۴) اس کی سواریاں۔ (۵) وہ آلات و اوزار جن کے ذریعہ وہ اپنی روزی کمانے میں مدد لیتا ہے۔ صدقہ فطر کے واجب ہونے کے لئے شرط نہیں ہے یہ بات کہ نصاب پر پورا سال گزرے۔ بلکہ صدقہ فطر کے واجب ہونے کیلئے یہ بات شرط ہے کہ آدمی عید الفطر کے دن طلوع صبح صادق کے وقت نصاب کا مالک ہو۔ اسی طرح صدقہ الفطر کے واجب ہونے کے لئے شرط نہیں ہے یہ بات کہ آدمی بالغ عاقل ہو بلکہ صدقہ الفطر بچے اور دیوانہ کے مال میں سے (بھی) نکالا جائے گا جبکہ یہ دونوں نصاب کے مالک ہوں۔

تشریح: مذکورہ بالا عبارت میں مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے تین باتیں بیان فرمائی ہیں: (۱) حوائج اصلیه کیا ہیں؟ ان کا تذکرہ پہلے ہو گیا۔
فائدہ: سونا، چاندی، مال تجارت اور گھر میں روز مرہ استعمال کی چیزوں سے زائد سامان کی قیمت لگا کر اس میں نقد پیسے بھی جمع کئے جائیں ان پانچ چیزوں کا مجموعہ اگر ساڑھے باون تولہ (۳۵۰ گرام) چاندی کے برابر ہو جائے تو صدقہ الفطر واجب ہے۔ نیز ریڈیو، ٹیلی ویژن جیسی خرافات انسانی بنیادی ضرورتوں میں داخل نہیں ہیں، اس لئے ان کی قیمت کا بھی حساب کیا جائے گا۔

(۲) دوسری بات لَا يُشْتَرَطُ الْخ سے یہ بیان فرمائی ہے کہ جس طرح زکوٰۃ کے فرض ہونے کے لئے مال پر پورا سال گزرنا شرط ہے یعنی جو مال بقدر نصاب زکوٰۃ ہو اور حاصل ہو جانے کے بعد ایک سال تک مالک کے پاس رہے تو اس میں زکوٰۃ فرض ہوتی ہے، صدقہ الفطر میں اس طرح نہیں ہے بلکہ عید الفطر کی صبح کو صدقہ الفطر کے نصاب کے بقدر مال پاس ہونا ضروری ہے۔

(۳) تیسری بات كَذَا لَا يُشْتَرَطُ الْخ سے یہ بیان فرماتے ہیں کہ زکوٰۃ اور صدقہ الفطر میں ایک اور فرق ہے کہ زکوٰۃ کے فرض ہونے کے لئے تو عاقل اور بالغ ہونا ضروری ہے صدقہ الفطر میں اس طرح نہیں ہے بلکہ اگر کوئی بچہ اور مجنون (پاگل) مالدار ہوں یعنی صدقہ الفطر کے نصاب کے مالک ہوں جیسے ان کا کوئی رشتہ دار مر گیا اور میراث میں ان کو اتنا مال مل گیا یا کسی اور طریقہ سے ان کے پاس مال آگیا تو ان کے مال میں سے ان کا وہ صدقہ الفطر نکالے گا اور اگر کسی نے نہیں نکالا تو بچہ بالغ ہونے کے بعد اور مجنون تندرست ہو جانے کے بعد خود ادا کریں گے۔ (مرآۃ مع طحاوی، کتاب الفقہ علی المذاهب الاربعہ، در مختار)

مَتَى تَجِبُ صَدَقَةُ الْفِطْرِ؟ تَجِبُ صَدَقَةُ الْفِطْرِ عِنْدَ طُلُوعِ الْفَجْرِ مِنْ يَوْمِ الْعِيدِ - فَمَنْ مَاتَ، أَوْ صَارَ فَقِيرًا قَبْلَهُ لَا تَجِبُ عَلَيْهِ - كَذَا مَنْ وُلِدَ أَوْ أَسْلَمَ، أَوْ صَارَ غَنِيًّا بَعْدَ طُلُوعِ الْفَجْرِ لَا تَجِبُ عَلَيْهِ - يَجُوزُ أَدَاءُ

صَدَقَةَ الْفِطْرِ مُقَدَّمًا، وَمَوْخَّرًا۔ وَلَكِنَّ الْمُسْتَحَبَّ أَنْ يُخْرِجَهَا قَبْلَ الْخُرُوجِ إِلَى الْمَصَلَّى۔ مَنْ أَدَّى صَدَقَةَ الْفِطْرِ فِي رَمَضَانَ جَازًا، بَلَى يَكُونُ مُسْتَحْسَنًا لِيَقْدِرَ الْفَقِيرُ عَلَى إِعْدَادِ الثِّيَابِ وَالْحَاجَاتِ الْآخَرِ اللَّازِمَةِ لَهُ، وَلِعَيَّالِهِ يَوْمَ الْعِيدِ۔ وَيُكْرَهُ تَأْخِيرُهَا عَنْ صَلَاةِ الْعِيدِ إِلَّا إِذَا كَانَ التَّأْخِيرُ لِعُذْرٍ۔

حذف لغات: اِعْدَادٌ؛ مصدر ہے باب افعال کا مضاعف ثلاثی سے بمعنی تیار کرنا۔

ترجمہ: صدقہ فطر کب واجب ہوتا ہے؟ صدقہ فطر عید کے دن صبح صادق کے طلوع کے وقت واجب ہوتا ہے۔ لہذا جو شخص طلوع سے پہلے مر جائے یا تنگ دست ہو جائے تو اس پر صدقہ فطر واجب نہیں ہے۔ اسی طرح وہ شخص جو پیدہ ہوا یا مسلمان ہوا یا مالدار بن گیا فجر کے بعد اس پر (بھی) صدقہ فطر واجب نہیں ہے۔ صدقہ فطر کی ادائیگی (نماز عید سے) پہلے اور (نماز عید کے) بعد میں جائز ہے۔ مستحب یہ ہے کہ عید گاہ کی طرف نکلنے سے پہلے صدقہ فطر ادا کرے۔ جس شخص نے صدقہ فطر رمضان (ہی) میں ادا کر دیا تو یہ جائز بلکہ یہ بہتر ہے تاکہ ضرورت مند آدمی عید کے دن کپڑوں کو تیار کرنے پر اور اپنی اور اپنے اہل و عیال کی لازمی ضرورتوں کو پورا کرنے پر ہو جائے۔ اور صدقہ فطر کو عید کی نماز سے مؤخر کرنا مکروہ ہے مگر جب کہ تاخیر کسی مجبوری کی وجہ سے ہو۔

تشریح: صدقہ فطر سے متعلق جو چار باتیں ہیں ان میں سے پہلی بات کہ ”صدقہ فطر کس پر واجب ہے؟“ مکمل ہو گئی، اب یہاں دوسری بات کہ ”صدقہ فطر کب واجب ہوتا ہے؟“ اس کو بیان فرماتے ہیں۔

صدقہ فطر کا وقت: صدقہ فطر کے واجب ہونے کا وقت عید الفطر کی صبح صادق ہے، لہذا جو شخص اس وقت کو نصاب کے مالک ہو۔ حالت میں پائے تو اس پر صدقہ فطر واجب ہو گا یعنی صدقہ فطر کے واجب ہونے کے لئے دو باتیں ضروری ہیں: (۱) عید کے دن طلوع صادق کے وقت مسلمان ہونے کی حالت میں زندہ ہونا۔ (۲) اس وقت نصاب کا مالک ہونا۔ اگر یہ دونوں باتیں نہ ہوں یا ان میں سے ایک تو صدقہ فطر واجب نہ ہو گا۔ چنانچہ مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے اس کی چند صورتیں ذکر کی ہیں:

(۱) کہ جو شخص عید کے دن صبح صادق کے طلوع ہونے سے پہلے ہی مر گیا، (۲) یا فقیر ہو گیا تو اس پر صدقہ فطر واجب نہیں ہے، (۳) طرح اگر کوئی بچہ طلوع فجر کے بعد پیدا ہوا، (۴) یا کوئی کافر طلوع فجر کے بعد مسلمان ہوا۔ (۵) نیز جو شخص عید کے دن صبح صادق کا نصاب کا مالک بن گیا تو ان تمام صورتوں میں صدقہ فطر واجب نہیں ہے کیونکہ ان مذکورہ لوگوں کے حق میں صدقہ فطر کا جو سبب ہے الفطر کے دن صبح صادق کے وقت مسلمان ہونے کی حالت میں زندہ ہونا اور نصاب کا مالک ہونا کوہ موجود نہیں ہے۔

يَجُوزُ أَدَاؤُهَا: الخ: یہاں سے صدقہ فطر کے کچھ جائز اور مستحب اوقات بیان فرماتے ہیں۔ کہ صدقہ فطر کو عید کی نماز سے پہلے (یہ مُقَدَّمًا مطلب ہے) اور عید کی نماز کے بعد (یہ مَوْخَّرًا کا مطلب ہے) دونوں طرح سے ادا کرنا جائز ہے۔ لیکن افضل اور بہتر یہی ہے کہ نماز پہلے ادا کرے تاکہ فقیر کا دل بھی نماز کے لئے فارغ ہو جائے اور وہ بھی عید کے لئے بروقت تیاری کر سکے، نیز اس میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے اور فعل کی تابعداری ہے۔ اس لئے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے تھے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم ہمیں حکم فرماتے تھے کہ ہم نماز عید سے

صدقہ فطر ادا کریں، نیز خود آپ ﷺ بھی عید گاہ جانے سے پہلے صدقہ فطر تقسیم فرمایا کرتے تھے اور فرماتے کہ فقراء کو اس دن گھروں کا طواف کرنے یعنی چکر لگانے سے بے نیاز کر دو۔

مَنْ أَذَى صَدَقَةِ الْفِطْرِ فِي رَمَضَانَ الْخ: یعنی صدقہ فطر عید کے دن سے پہلے رمضان المبارک میں بھی دینا درست ہے کیونکہ واجب ہونے کا جو سبب ہے وہ موجود ہے اور وہ ایسا سر (یعنی ذات) ہے جس پر آدمی خرچ کرتا ہے اور جس کا متولی ہوتا ہے۔ البتہ رمضان شریف سے پہلے ادا کرنے میں اختلاف ہے مفتی بہ قول کے مطابق رمضان سے پہلے ادا کرنا درست نہ ہو گا البتہ بعض حضرات کے نزدیک رمضان سے پہلے بھی ادا کرنا جائز ہے۔ اور یہی صحیح ہے۔

تنبیہ: صدقہ فطر کا جو سبب ہے یعنی ایسا سر اور ذات جس پر آدمی خرچ کرے اور اس کا متولی ہو اس بات کی پوری وضاحت ان شاء اللہ بڑی کتابوں میں آجائے گی۔

وَيُكْرَهُ تَأْخِيرُهَا الْخ: یعنی اگر لوگوں نے صدقہ فطر عید کے دن ادا نہ کیا بلکہ مؤخر کر دیا تو ایسا کرنا مکروہ اور ناپسندیدہ ہے اسلئے کہ مقہم یہ تھا کہ غریب بھی عید کی خوشیوں میں شریک ہو جائے اور عید والے دن سوال کرنے سے بچ جائے، ہاں اگر کوئی عذر پیش آیا مثلاً سر دست کوئی فقیر نہ ملایا مصروفیت یا کسی بیماری کی وجہ سے فقیر کی تلاش نہ کر سکا تو پھر تاخیر مکروہ نہیں ہے لیکن اس تاخیر کی وجہ سے صدقہ فطر ذمہ سے ساقط نہ ہو گا بلکہ واجب رہے گا اور ادا کرنا لازمی ہو گا اور جب بھی ادا کیا جائے اس کو ادا ہی کہیں گے یہ قضاء نہیں ہوتا زکوٰۃ کی طرح کیونکہ یہ ایک معقول مالی عبادت ہے بخلاف قربانی کے کہ اگر قربانی کے دنوں میں قربانی نہ کی تو بعد میں قربانی نہیں کی جاسکتی کیونکہ قربانی یعنی خون بہانا غیر معقول عبادت ہے جو ایک وقت کے ساتھ خاص ہے۔ (کتاب الاختیار لتعلیل المختار، در مختار مع رد المحتار، مراتی الفلاح مع طحاوی)

عَمَّنْ يُخْرِجُ صَدَقَةَ الْفِطْرِ؟ يَجِبُ أَنْ يُخْرِجَ صَدَقَةَ الْفِطْرِ: ۱- عَنْ نَفْسِهِ- ۲- عَنْ أَوْلَادِهِ الصِّغَارِ الْفُقَرَاءِ أَمَّا إِذَا كَانُوا أَغْنِيَاءَ فَتُخْرِجُ صَدَقَةَ الْفِطْرِ مِنْ مَالِهِمْ- لَا يَجِبُ عَلَى الرَّجُلِ أَنْ يُخْرِجَ صَدَقَةَ الْفِطْرِ عَنْ زَوْجَتِهِ، وَلَكِنْ إِذَا تَبَرَّعَ بِهَا جَازَ- كَذَا لَا يَجِبُ عَلَى الرَّجُلِ أَنْ يُخْرِجَ صَدَقَةَ الْفِطْرِ عَنْ أَوْلَادِهِ الْكِبَارِ الْفُقَرَاءِ إِذَا كَانُوا عُقَلَاءَ، وَلَكِنْ إِذَا تَبَرَّعَ بِهَا جَازَ- أَمَّا إِذَا كَانَ أَوْلَادُهُ الْكِبَارُ الْفُقَرَاءَ مَجَانِينَ قَالُوا جِبْ عَلَيْهِ أَنْ يُخْرِجَ صَدَقَةَ الْفِطْرِ عَنْهُمْ-

حَلُّ لُغَاتِ تَبَرَّعَ: بمعنی احسان کرنا۔ مَجَانِينَ: جمع ہے مَجْنُونُ اسم مفعول ہے جَنْ يَجْنُ مضاعف ثلاثی سے باب نصر کا بمعنی دیوانہ، پاگل۔

ترجمہ: کس کی طرف سے صدقہ فطر نکالا جائے گا؟ واجب ہے یہ کہ صدقہ فطر نکالے: (۱) اپنی طرف سے۔ (۲) اپنے چھوٹے، غریب بچوں کی طرف سے۔ بہر حال جب وہ مالدار ہوں تو صدقہ فطر ان کے مال سے نکالا جائے گا۔ آدمی پر واجب نہیں ہے کہ وہ اپنی بیوی کی طرف سے صدقہ فطر نکالے لیکن جب وہ (شوہر) صدقہ فطر (کی ادائیگی) کا احسان کرے تو جائز ہے۔ اسی طرح آدمی پر واجب نہیں ہے کہ

وہ اپنی بالغ، محتاج اولاد کی طرف سے صدقہ فطر نکالے جبکہ وہ عقلمند ہوں، لیکن جب وہ صدقہ فطر (کی ادائیگی) کا احسان کرے تو جائز ہے بہر حال جب اس کی بالغ، محتاج اولاد پاگل اور دیوانی ہو تو باپ پر واجب ہے کہ ان کی طرف سے صدقہ فطر نکالے۔

تشریح: یہاں سے مصنف رحمہ اللہ صدقہ فطر سے متعلق چار باتوں میں سے تیسری بات بیان فرماتے ہیں کہ صدقہ فطر کس کی طرف سے ادا کرنا ضروری ہے۔ چنانچہ فرمایا مصنف رحمہ اللہ نے: کہ صدقہ فطر اپنی طرف سے اور اپنی نابالغ، غریب اولاد کی طرف سے ادا کرے کیونکہ صدقہ فطر کا سبب ایسا اس (سر) اور ذات ہے جس پر آدمی کو سرپرستی حاصل ہو اور اس کا متولی اور ذمہ دار ہو اور اس پر خرچ کرتا ہو، چنانچہ انسان اپنی ذات کا اور نابالغ اولاد کا متولی اور ذمہ دار بھی ہوتا ہے اور اپنی ذات اور نابالغ اولاد پر خرچ بھی کرتا ہے تو نتیجہ یہ نکلا کہ باپ پر اپنی طرف سے اور نابالغ اولاد کی طرف سے صدقہ فطر ادا کرنا واجب ہے۔

أَمَّا إِذَا كَانُوا الْخ: سے یہ بتانا چاہتے ہیں کہ نابالغ اولاد کی طرف سے صدقہ فطر کی ادائیگی باپ کے ذمہ اس وقت ہے کہ جب نابالغ اولاد نصاب کی مالک نہ ہو اور اگر وہ بچے خود نصاب کے مالک ہوں مثلاً بچوں کو کسی رشتہ دار کی طرف سے میراث یا ہبہ یا ہدیہ کے طور پر کچھ مال مل گیا جو بقدر نصاب ہے تو اب ان کے مال میں سے صدقہ فطر نکالا جائے گا باپ پر واجب نہیں ہے۔

لَا يَجِبُ عَلَى الرَّجُلِ الْخ: بیوی کا صدقہ فطر شوہر پر، اسی طرح بالغ عاقل اولاد کا صدقہ فطر باپ کے ذمہ نہیں ہے اگرچہ وہ اس کے اہل و عیال میں داخل ہوں اس لئے کہ شوہر کو بیوی پر سرپرستی اور ولایت حاصل ہے مگر وہ ناقص ہے اس لئے کہ حقوق نکاح کے علاوہ میں شوہر کو بیوی پر کوئی ولایت حاصل نہیں ہے۔ اسی طرح باپ کو اپنی بالغ عاقل اولاد پر کوئی ولایت اور سرپرستی حاصل نہیں ہے بلکہ بڑی اولاد خواہ لڑکے ہوں یا لڑکیاں اپنے نفس کے بارے میں خود مختار ہیں۔ لیکن اگر شوہر نے اپنی طرف سے بطور احسان کے بیوی کا صدقہ فطر ادا کر دیا یا باپ نے اپنی طرف سے بطور احسان کے بالغ عاقل اولاد کا صدقہ فطر ادا کر دیا تو یہ جائز ہے چاہے بیوی اور اولاد سے اجازت لی ہو یا نہ لی ہو۔ کیونکہ اجازت عادیہ ثابت ہے۔

أَمَّا إِذَا كَانَ أَوْلَادُهُ الْخ: سے یہ بتانا چاہتے ہیں کہ کم فہم یعنی عقل کے اعتبار سے کمزور یا پاگل اولاد اگرچہ بڑی عمر کے ہوں ان کی طرف سے بھی صدقہ فطر ادا کرنا باپ کے ذمہ واجب ہے بشرطیکہ باپ صاحب نصاب ہو اور اس پاگل اولاد کا اپنا مال نہ ہو لیکن اگر یہ پاگل اولاد خود صاحب نصاب ہیں تو پھر باپ کے ذمہ نہیں بلکہ خود ان کے مال سے ادا کیا جائے گا۔

مِقْدَارُ صَدَقَةِ الْفِطْرِ - الْأَشْيَاءُ الَّتِي وَرَدَ النَّصُّ بِهَا فِي ضَمَنِ صَدَقَةِ الْفِطْرِ أَرْبَعَةٌ: ۱- الْقَنْحُ - ۲- الشَّعِيرُ - ۳- التَّمْرُ - ۴- الزَّبِيبُ - فَتُخْرَجُ صَدَقَةُ الْفِطْرِ عَنِ الْفَرْدِ الْوَاحِدِ نِصْفَ صَاعٍ مِنَ الْقَنْحِ، أَوْ دَقِيقَةٍ، أَوْ سَوِيْقَةٍ، أَوْ صَاعًا مِنْ شَعِيرٍ، أَوْ تَمْرٍ، أَوْ زَبِيبٍ - الَّذِي يُرِيدُ اخْرَاجَ صَدَقَةِ الْفِطْرِ مِنْ حُبُوبٍ أُخْرَى جَازَلُهُ ذَلِكَ، وَعَلَيْهِ أَنْ يُخْرَجَ مِقْدَارًا يُعَادِلُ قِيَمَةَ نِصْفِ صَاعٍ مِنَ الْقَنْحِ، أَوْ قِيَمَةَ صَاعٍ مِنَ الشَّعِيرِ - وَيَجُوزُ لَهُ أَنْ يُخْرَجَ قِيَمَةُ صَدَقَةِ الْفِطْرِ فِي شَكْلِ التَّقْوِدِ، بَلْ هَذَا أَفْضَلُ لِأَنَّهُ أَلْثَرُ نَفْعًا لِلْفُقَرَاءِ -

حل لغات: الْقَنْحُ؛ گیہوں، گندم۔ الشَّعِيرُ؛ بمعنی جَو۔ التَّمْرُ؛ بمعنی خرما، کھجور۔ الزَّيْبُ؛ بمعنی خشک انگور، کشمش۔ دَقِيقٌ؛ بمعنی آٹا۔ سَوِيقٌ؛ بمعنی سٹو۔ حُبُوبٌ؛ بمعنی دانے، اناج۔ (مصباح اللغات)

ترجمہ: صدقہ فطر کی مقدار۔ وہ چیزیں جن کے متعلق صدقہ فطر کے سلسلہ میں تصریح اور تعیین آئی ہے وہ چار ہیں: (۱) گیہوں۔ (۲) جَو۔ (۳) کھجور۔ (۴) کشمش۔ چنانچہ ایک شخص کی طرف سے صدقہ فطر آدھا صاع گندم سے یا گندم کے آٹے سے یا گندم کے سٹو سے نکالا جائے گا۔ یا ایک صاع جَو یا کھجور یا کشمش سے نکالا جائے گا۔ وہ شخص جو صدقہ فطر دوسرے اناج سے نکالنا چاہتا ہے تو اس کے لئے یہ جائز ہے اور اس پر لازم ہے کہ اتنی مقدار نکالے جو آدھا صاع گندم کی قیمت یا ایک صاع جَو کی قیمت کے برابر ہو۔ اور اس کے لئے جائز ہے کہ نقد پیسوں کی صورت میں صدقہ فطر کی قیمت ادا کرے بلکہ یہ بہتر ہے اسلئے کہ اس میں محتاجوں کا زیادہ نفع ہے۔

تشریح: مذکورہ بالا عبارت میں مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے صدقہ فطر سے متعلق چار باتوں میں سے چوتھی اور آخری بات بیان فرمائی ہے اور وہ ہے صدقہ فطر کی شرعی مقدار! یعنی اگر کسی شخص پر صدقہ فطر واجب ہو جائے تو مُنْذَرٌ بِهِ ذیل تفصیل کے مطابق صدقہ فطر نکالنا واجب ہے۔ الْأَشْيَاءُ الَّتِي الْخَبْرُ يَهْدِيهَا سے یہ بتانا چاہتے ہیں کہ روایات میں صدقہ فطر کے سلسلہ میں جن چیزوں کا نام لیکر ان کی تعیین کی گئی ہے وہ چار ہیں: (۱) گندم۔ (۲) جَو۔ (۳) کھجور۔ (۴) کشمش۔ جیسا کہ دارِ قطنی اور بخاری کی روایت میں ہے مگر چار چیزیں نہیں بلکہ پانچ چیزیں حدیث میں آئی ہیں ان مذکورہ چار کے ساتھ پنیر کا ذکر بھی ہے۔ لہذا اگر ان مذکورہ چیزوں میں سے کوئی چیز صدقہ فطر میں دینے کا ارادہ ہو تو اس کی وضاحت یہ ہے کہ گندم یا گندم سے بنی ہوئی چیز جیسے گندم کا آٹا یا گندم کا سٹو دینا ہے تو نصف صاع دینا ہو گا اور نصف صاع کی مقدار موجودہ اوزان کے اعتبار سے ایک کلو ۴۷۵ گرام / ۶۴ ملی گرام بنتی ہے۔ یعنی پونے دو سیر سے آدھی چھٹانک دینا ضروری ہے بلکہ احتیاطاً پورے دو سیر دیدے۔

أَوْ صَاعًا مِنْ شَعِيرٍ: سے یہ بتانا چاہتے ہیں کہ اگر جَو یا جَو سے بنی ہوئی چیز مثلاً جَو کا آٹا یا جَو کا سٹو دینا چاہے اسی طرح کھجور یا کشمش دینا چاہے تو گندم سے دو گنی مقدار (ساڑھے تین سیر اور ایک چھٹانک) دینا ضروری ہے۔

الَّذِي يُرِيدُ الْخَبْرَ سے یہ بتانا مقصود ہے کہ اگر ان مذکورہ منصوص چار اجناس (جن کا تذکرہ احادیث میں آیا ہے) کے علاوہ دوسری جنس سے صدقہ فطر ادا کرنا چاہتا ہے (جیسے چنا، لوبیا، دالیں، چاول وغیرہ) تو ان میں وزن کا نہیں بلکہ قیمت کا اعتبار ہو گا یعنی ان مذکورہ بالا اجناس (گندم، جَو، کھجور، کشمش) میں واجب مقدار کی قیمت لگا کر اتنی قیمت میں جتنی یہ چیزیں (چنا، دالیں، چاول) آتی ہیں وہ دینا ضروری ہے مثلاً نصف صاع گندم یا ایک صاع جَو، کھجور، کشمش کی جو قیمت بازار میں ہوگی اسی کے بقدر چاول وغیرہ لے کر صدقہ کر دیا جائے۔ (اشرف الہدایہ، تفہیم الفقہ) وَيَجُوزُ لَهُ الْخَبْرُ سے یہ بات بیان فرماتے ہیں کہ ان اجناس کے علاوہ اگر نقد پیسوں کی شکل میں صدقہ فطر دینا چاہے تو یہ بھی جائز ہے بلکہ یہ صورت بہتر ہے کیونکہ اس میں فقیر کا زیادہ فائدہ ہے کہ اُس کی جو ضرورت ہوگی وہ پیسوں سے پوری کر لے گا اور یہ ممکن ہے کہ اس کو بجائے گندم، جَو وغیرہ کے کپڑوں، جوتوں اور دوائی کی زیادہ ضرورت ہو۔ پھر نقد پیسے دینے کی صورت میں مذکورہ بالا چار چیزوں کی بازاری قیمت لگا کر اُتے پیسے دیدے مثلاً دو کلو گندم کی یا ساڑھے تین کلو جَو، کھجور، کشمش کی جو عام بازاری قیمت ہو وہ صدقہ فطر میں ادا کرے۔

فائدہ: صاحب حیثیت لوگوں کے لئے مشورہ: آج کل نصف صاع یعنی پونے دو کلو گندم کے اعتبار سے صدقہ فطر کی مقدار بہت بڑھتی ہے تقریباً ساٹھ یا ستر روپیہ اعلیٰ گندم کے اعتبار سے بنتے ہیں، یہ مقدار بڑے مالداروں کے لئے کوئی حیثیت اور وقعت نہیں رکھتی، اس لئے ایسے لکھتی اور کروڑ پتی سرمایہ دار حضرات کو مشورہ دیا جاتا ہے کہ وہ زیادہ ثواب حاصل کرنے کے لئے اور فقیر کو زیادہ سے زیادہ فائدہ پہنچانے کے لئے نصف صاع گندم کی قیمت لگانے کے بجائے ایک صاع (تین کلو ڈیڑھ سو گرام) کھجور یا کشمش کا حساب لگا کر صدقہ فطر ادا کر لیا کریں۔ چنانچہ ابو داؤد شریف کی روایت ہے کہ جب حضرت علی رضی اللہ عنہ بصرہ تشریف لے گئے اور وہاں دیکھا کہ گندم کا بازاری بھاؤ سستا ہے تو آپ رضی اللہ عنہ نے ارشاد فرمایا: کہ اللہ تعالیٰ نے تمہارے اوپر وسعت فرمائی ہے، اس لئے اگر تم صدقہ فطر ہر چیز کا ایک صاع نکالو تو زیادہ بہتر رہے گا۔ اس سے معلوم ہوا کہ صاحب حیثیت مالدار لوگوں کو اضافہ کے ساتھ صدقہ فطر نکالنا چاہیے۔

يَجُوزُ دَفْعُ صَدَقَةِ الْفِطْرِ عَنِ الْفَرْدِ الْوَاحِدِ إِلَى مَسَاكِينٍ۔ كَذَا يَجُوزُ دَفْعُ صَدَقَةِ الْفِطْرِ عَنِ الْجَمَاعَةِ إِلَى مَسْكِينٍ وَاحِدٍ۔ مَصَارِفُ صَدَقَةِ الْفِطْرِ هِيَ نَفْسُ مَصَارِفِ الزَّكَاةِ الَّتِي وَرَدَتْ بِهَا النَّصُّ فِي الْآيَةِ الْكَرِيمَةِ ﴿إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ، وَالْمَسْكِينِ،... الخ﴾ وَسْتُذَكَّرُ مَفْضَلَةً فِي مَبْحَثِ مَصَارِفِ الزَّكَاةِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى۔

حل لغات: مَصَارِفُ؛ جمع ہے مَصْرِفٌ کی صیغہ جمع بحث اسم ظرف مکان از باب ضرب بمعنی خرچ کرنے کی جگہ، مستحق۔ **ترجمہ:** ایک آدمی کی طرف سے صدقہ فطر چند فقیروں کو دینا جائز ہے۔ اسی طرح کئی آدمیوں کا صدقہ فطر ایک ہی فقیر کو دینا بھی جائز ہے۔ صدقہ فطر کے مستحقین یہ بعینہ وہی ہیں جو زکوٰۃ کے مستحقین ہیں جن کے بارے میں قرآن کی آیت مبارکہ میں وضاحت آئی ہے ﴿إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ، وَالْمَسْكِينِ، وَالْعَامِلِينَ عَلَيْهَا، وَالْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ وَفِي الرِّقَابِ وَالْغَارِمِينَ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَابْنِ السَّبِيلِ فَرِيضَةٌ مِّنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾ ترجمہ زکوٰۃ جو ہے سو وہ حق ہے مفلسوں کا، اور محتاجوں کا اور زکوٰۃ کے کام پر جانے والوں کا اور جن کا دل پر جانا منظور ہے اور گردنوں کے چھڑانے میں اور جو تادان بھریں اور اللہ کے راستے میں اور راہ کے مسافر کو ٹھہرایا ہوا ہے اللہ کا اور اللہ سب کچھ جاننے والا حکمت والا ہے۔ (ترجمہ شیخ الہند تفسیر عثمانی) اور عنقریب یہ مصارف ذکر کئے جائیں گے زکوٰۃ کے مستحقین کی بحث میں ان شاء اللہ تعالیٰ۔

تشریح: مذکورہ بالا عبارت میں مصنف رحمۃ اللہ علیہ دو باتیں بیان فرمانا چاہتے ہیں: (۱) صدقہ فطر کی ادائیگی کے مختلف طریقے۔ (۲) صدقہ فطر کے مستحق لوگ کون ہیں؟

يَجُوزُ دَفْعُ الْخ: سے یہ بتانا چاہتے ہیں کہ صدقہ فطر کی ادائیگی کی مختلف صورتیں ہیں کوئی بھی صورت اختیار کی جائے درست ہے۔ پہلی صورت یہ ہے کہ ایک آدمی کا صدقہ فطر ایک ہی مستحق فقیر کو دیا جائے یہی صورت بہتر ہے، جو کہ مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے ذکر نہیں کی ہے۔ دوسری صورت یہ ہے کہ ایک آدمی کا صدقہ فطر تھوڑا تھوڑا کر کے کئی فقیروں کو دیدے تو بھی جائز ہے البتہ یہ کم از کم مکروہ تنزیہی ہے۔

تیری صورت یہ ہے کہ کئی آدمیوں پر واجب ہونے والا صدقہ فطر ایک ہی فقیر کو دیدے یہ بھی درست ہے یہ دونوں صورتیں کتاب میں موجود ہیں۔

دوسری بات: صدقہ فطر کے مستحق کون لوگ ہیں؟ تو فرمایا: کہ صدقہ فطر کے مستحق بعینہ وہی آٹھ قسم کے لوگ ہیں جو زکوٰۃ کے مستحق ہیں اور زکوٰۃ کے مستحق لوگوں کو قرآن نے خود متعین کیا ہے سورۃ توبہ کی آیت ۶۰ پارہ ۱۰ میں جن کی پوری تفصیل ان شاء اللہ کتاب الزکوٰۃ میں آجائے گی۔ علماء کرام رحمہم اللہ فرماتے ہیں کہ صدقہ فطر کے فضائل میں تین باتیں ہیں: (۱) روزہ قبول ہو جاتا ہے۔ (۲) کامیابی مل جاتی ہے گناہوں سے پاکی کے ذریعہ۔ (۳) موت کی سختیوں سے نجات مل جاتی ہے۔ (الفتاویٰ السراجیہ، بہشتی زیور، در مختار مع رد المحتار)

کِتَابُ الزَّكَاةِ

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ، وَآتُوا الزَّكَاةَ، وَأَقْرِضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا. وَمَا تُقَدِّمُوا لِأَنفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ تَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرًا وَأَعْظَمَ أَجْرًا﴾ (الزمل ۲۰) وَقَالَ تَعَالَى: ﴿وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ، وَالْفِضَّةَ، وَلَا يُنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ. يَوْمَ يُخَالِصُ عَلَيْهَا فِي نَارٍ جَهَنَّمَ فَتُكْوَى بِهَا جِبَاهُهُمْ، وَجُنُوبُهُمْ، وَظُهُورُهُمْ، هَذَا مَا كَنْزْتُمْ لِأَنفُسِكُمْ فَذُقُوا مَا كُنْتُمْ تَكْنِزُونَ﴾ (التوبہ ۳۴-۳۵)

ترجمہ: یہ کتاب زکوٰۃ کے احکام کے بیان میں ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اور قائم رکھو نماز، اور دیتے رہو زکوٰۃ، اور قرض دو اللہ کو اچھی طرح پر قرض دینا، اور جو کچھ آگے بھیجو گے اپنے واسطے کوئی نیکی اس کو پائے گے اللہ کے پاس بہتر اور ثواب میں زیادہ۔ (ترجمہ شیخ الہند تفسیر عثمانی) اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اور جو لوگ گاڑھ کر رکھتے ہیں سونا اور چاندی اور اس کو خرچ نہیں کرتے اللہ کی راہ میں سونے کو خوشخبری سنا دے عذاب دردناک کی۔ جس دن کہ آگ دہکائیں گے اس مال پر دوزخ کی پھر داغیں گے اس سے ماتھے اور کروٹیں اور پستھیں (کہا جائے گا) یہ ہے جو تم نے گاڑھ کر رکھا تھا اپنے واسطے اب مزہ چکھو اپنے گاڑھنے کا۔

مختصر تفسیر: حضرات مفسرین کے نزدیک فرض نماز مراد ہے یعنی جو لیلۃ المعراج میں فرض ہوئی اور فرض نماز کی پابندی کرو قائم کرنے سے مراد نماز کی تمام شرائط و آداب خشوع اور خضوع وقت کی پابندی کا پورا اہتمام ہے اور زکوٰۃ دیتے رہو زکوٰۃ سے فرض زکوٰۃ مراد ہے اور اللہ کی راہ میں خرچ کرنے کو اس عنوان سے بیان کیا ہے گویا یہ خرچ کرنے والا اللہ کو قرض دے رہا ہے اس میں اس بات کا بیان ہے کہ اللہ غنی الاغنیاء ہے اس کو دیا ہوا قرض کبھی ضائع نہیں جاسکتا ضرور وصول ہوگا، اچھی طرح قرض دینے سے مراد یہ ہے کہ پورے اخلاص سے اللہ کے احکام کے موافق خرچ کرنا یہی اسکو اچھی طرح قرض دینا ہے، بندوں کو اگر قرض دیا جائے تو وہ بھی اس کے موم میں داخل ہے۔ اور چونکہ فرض زکوٰۃ کا حکم پہلے آچکا ہے اس لئے "أَقْرِضُوا اللَّهَ" میں جس خیرات اور فی سبیل اللہ کے خرچ کرنے کا ذکر ہے اس کو اکثر حضرات مفسرین نے صدقات نافلہ پر محمول کیا ہے جیسے اپنے اقارب و اعزہ کو کچھ دینا، مہمان کی مہمانی پر خرچ کرنا علماء و صلحاء کی خدمت کرنا وغیرہ۔

وَمَا تُقَدِّمُوا الْخ: کا مطلب یہ ہے کہ جو نیک کام یہاں اپنی زندگی میں کرو گے اس کو بہتر صورت میں پاؤ گے اور بہت بڑا اجر اس پر ملے گا۔
مت سمجھو کہ جو نیکی ہم کرتے ہیں یہیں ختم ہو جاتی ہے ایسا نہیں بلکہ وہ سب تم سے آگے اللہ کے ہاں پہنچ رہا ہے جو عین حاجت کے وقت تمہارے کام آئے گا۔

دوسری آیت کی تفسیر: یعنی جو لوگ دولت اکھٹی کریں خواہ حلال طریقہ سے ہو مگر خدا کے راستہ میں خرچ نہ کریں (مثلاً زکوٰۃ نہ دیں، اور حقوق واجبہ ادا نہ کریں) ان کو عذاب دردناک کی خوشخبری سنا دیجئے۔

وَلَا يُنْفِقُوْنَهَا کے لفظ سے اس طرف اشارہ ہو گیا کہ جو لوگ بقدر ضرورت اللہ کی راہ میں خرچ کرتے ہیں تو باقی ماندہ جمع کیا ہو مال ان کے حق میں مُضِر نہیں ہے حدیث پاک میں آپ ﷺ کا ارشاد ہے: کہ جس مال کی زکوٰۃ ادا کر دی جائے وہ گنہگار نہ ہوگا جس سے معلوم ہوا کہ زکوٰۃ ادا کرنے کے بعد جو مال باقی رہ جائے اس کا جمع رکھنا گناہ نہیں ہے۔

يَوْمَ يُخْلَىٰ پانچویں آیت میں عذاب الیم کی تفصیل اس طرح بیان فرمائی ہے کہ زکوٰۃ ادا نہ کرنے والوں کو یہ عذاب الیم اس دن ہو گا جبکہ ان کے جمع کئے ہوئے سونے اور چاندی کو جہنم کی آگ میں تپایا جائے گا پھر اس سے ان کی پیشانیوں، پہلوؤں، اور پشتوں کو داغا جائے گا اور ان سے زبانی سزا کے طور پر کہا جائے گا کہ یہ وہ چیز ہے جس کو تم نے اپنے لئے جمع کیا تھا، سواپنے جمع کئے ہوئے سرمایہ کو چکھو، اس سے معلوم ہوا کہ جزاء عمل عین عمل ہے یعنی جیسے عمل ویسے ہی سزا، جو سرمایہ ناجائز طور پر جمع کیا تھا یا اصل سرمایہ تو جائز تھا مگر اس کی زکوٰۃ ادا نہیں کی تو خود وہ سرمایہ ہی ان لوگوں کے لئے عذاب بن گیا۔ اس آیت میں داغ لگانے کے لئے پیشانیوں، پہلوؤں، پشتوں کا ذکر کیا گیا ہے یا تو اس سے مراد پورا بدن ہے اور یا پھر ان تین چیزوں کی تخصیص اس بنا پر ہے کہ بخیل آدمی جو اپنا سرمایہ اللہ کے راستہ میں خرچ نہیں کرنا چاہتا جب کوئی سائل یا زکوٰۃ کا طلبگار اس کے سامنے آتا ہے تو اس کو دیکھ کر سب سے پہلے اس کی پیشانی پر بل آتے ہیں، پھر اس سے نظر بچانے کے لئے یہ دائیں بائیں مڑنا چاہتا ہے، اور جب سائل دائیں یا بائیں آکر بھی نہ چھوڑے تو اس کی طرف پشت کر لیتا ہے، اس لئے پیشانی، پہلو، پشت اس عذاب کے لئے مخصوص کئے گئے۔ (حدیث اقرآن، تفسیر عثمانی)

وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: **مَنْ آتَاهُ اللَّهُ مَالًا فَلَمْ يُؤَدِّ زَكَاتَهُ مُثِلَ لَهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ شُجَاعًا أَقْرَعَ لَهُ زَيْنَبَتَانِ يَطْوِقُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ثُمَّ يَأْخُذُ بِلَهْزِمَتَيْهِ - يَعْنِي شِدْقَيْهِ - ثُمَّ يَقُولُ: أَنَا كُنْزُكَ أَنَا مَالُكَ، ثُمَّ تَلَا هَذِهِ الْآيَةَ "وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ - الْآيَةَ"** (رواہ البخاری و مسلم)

ترجمہ: نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: کہ جس شخص کو اللہ تعالیٰ نے کوئی مال عطا فرمایا پھر اس نے اس مال کی زکوٰۃ ادا نہیں کی تو قیامت کے دن اس مال کو ایسے سانپ کی شکل دی جائے گی جو (زہر کی شدت کے باعث) گنجا ہو گا، اس کے دو سیاہ نقطے ہونگے (جو سانپ کے انتہائی زہریلا ہونے کی علامت سمجھا جاتا ہے) وہ سانپ اس کے گلے کا طوق بنا دیا جائے گا، وہ اس شخص کے دونوں باجھوں کو یعنی جبروں کو پکڑے گا اور کہے گا میں ہی تیرا خزانہ ہوں میں ہی تیرا مال ہوں، پھر آپ ﷺ نے یہ آیت تلاوت فرمائی "اور ہرگز نہ خیال کریں ایسے لوگ جو (ضروری مواقع میں) اُس چیز (کے خرچ کرنے) میں بخل کرتے ہیں جو اللہ نے انہیں اپنے فضل سے دی ہے۔۔۔ آخر آیت تک۔"

تشریح بخل کی تعریف: بخل کے شرعی معنی ہیں کہ جو چیز اللہ کی راہ میں خرچ کرنا کسی پر واجب ہو اس کو خرچ نہ کرے اس لئے بخل حرام ہے اور اس پر دوزخ اور سانپ کی سزا کی وعید ہے۔ اور جن مواقع میں مال خرچ کرنا واجب نہ ہو بلکہ مستحب ہو وہاں مال خرچ نہ کرنا اس حرام بخل میں داخل نہیں البتہ عام معنی کے لحاظ سے وہ بھی بخل ہے جو حرام تو نہیں لیکن خلافِ اولیٰ ضرور ہے۔

نقطوں سے مراد وہ سیاہ نقطے ہیں جو سانپ کی آنکھوں کے اوپر ہوتے ہیں اور سخت زہریلا ہونے کی علامت ہیں۔

الزَّكَاةُ فِي اللُّغَةِ: التَّطَهِيرُ. وَالنَّمَاءُ: وَالزَّكَاةُ فِي الشَّرْعِ: "تَبْلِيكَ مَالٍ مَخْصُوصٍ لِمُسْتَحِقِّهِ بِشَرَائِطٍ مَخْصُوصَةٍ"۔ الزَّكَاةُ رُكْنٌ هَامٌّ مِنْ أَرْكَانِ الْإِسْلَامِ بِهَا يُقْضَى عَلَى الْفَقْرِ وَالشَّقَاءِ، وَتَنْتَوِّثُ أَوْاصِرُ الْمَحَبَّةِ، وَالْإِخَاءِ بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ وَالْفُقَرَاءِ۔

حل لغات: النَّمَاءُ؛ مصدر ہے نَمَى یَنْبُیٰ باب ضرب کا ناقص یا ی سے بمعنی زیادہ ہونا، بڑھنا۔ هَامٌّ؛ صیغہ اسم فاعل مضاعف ثلاثی از باب نصر بمعنی غمگین کرنا، اہم۔ أَوْاصِرٌ؛ جمع ہے أَصِرَۃٌ کی بمعنی رشتہ داری، تعلق۔ الْإِخَاءُ؛ بمعنی بھائی چارہ۔

ترجمہ: زکوٰۃ کی لغوی تعریف: پاک کرنا اور بڑھنا۔ زکوٰۃ کی شرعی تعریف: کسی مخصوص مال کا اس کے مستحق کو مخصوص شرائط کے ساتھ مالک بنانا۔ زکوٰۃ اسلام کے ارکان میں سے ایک اہم رکن ہے، اسی کے ذریعہ غربت اور محرومی کا خاتمہ کیا جاتا ہے، مالداروں اور غریبوں کے درمیان محبت و بھائی چارگی کے تعلقات مضبوط ہوتے ہیں۔

تشریح: مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے حسب دستور کتاب الزکوٰۃ کا آغاز اللہ کے کلام اور حضور ﷺ کی حدیث سے کیا تاکہ برکت بھی ہو اور یہ آیات اور احادیث بعد میں آنے والے مضامین کے لئے بطور دلیل بھی ہوں۔ مذکورہ بالا آیتوں اور حدیثِ مبارک کو مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے زکوٰۃ کی اہمیت کو اجاگر کرنے کے لئے ذکر کیا۔

زکوٰۃ کی اہمیت: اسلام کے تمام احکام اور ہدایات کا خلاصہ دو باتیں ہیں: (۱) خدا کی بندگی۔ (۲) اور بندگانِ خدا کی مدد۔ نماز خدا کے سامنے غلامانہ احترام، بجالانا ہے۔ روزہ نفس کی خواہش پر خدا کے حکم کو غالب رکھنے سے عبارت ہے۔ حج اللہ کی شانِ محبوبیت کا اظہار اور بندوں کے اپنے آپ سے محبت کا نشان ہے۔ تودوسری طرف صدقات اللہ کے بندوں کی مدد اور خلقِ خدا کی اعانت ہے اور دین کے اسی شعبہ کا سب سے جلی اور اہم عنوان "زکوٰۃ" ہے۔ یہ اپنے مال میں اللہ اور اس کے بندوں کے حق کا اعتراف ہے اور نماز کے بعد غالباً سب سے اہم رکن اسلام ہے کہ قرآن میں اکثر مواقع پر نماز کے ساتھ ہی زکوٰۃ کا ذکر ہے۔ زکوٰۃ کی اسی اہمیت کی وجہ سے اسلام سے پہلے جو اسلامی مذاہب گذرے ہیں، اُن میں بھی زکوٰۃ واجب قرار دی گئی ہے۔ تورات میں دس فیصد خداوند کے لئے دینے کا حکم آیا ہے۔ مختصر یہ کہ اسلام میں زکوٰۃ کی اہمیت کا اندازہ اس سے کیا جاسکتا ہے کہ قرآن مجید میں ۳۲ مقامات پر صراحتہ زکوٰۃ کا اور ۱۵ مقامات پر صدقہ کا ذکر آیا ہے جو زکوٰۃ کو بھی شامل ہے۔

زکوٰۃ کی فرضیت: روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ زکوٰۃ کی فرضیت تک زندگی ہی میں ہو چکی تھی، چنانچہ کئی سورتوں میں بھی زکوٰۃ کا ذکر موجود ہے۔ حضرت جعفر رضی اللہ عنہ نے نبوت کے پانچویں سال حبشہ کی ہجرت فرمائی اور وہاں نجاشی رضی اللہ عنہ کے دربار میں پیغمبر اسلام کی جن تعلیمات کا ذکر کیا اُن میں زکوٰۃ بھی ہے۔ البتہ احکام زکوٰۃ کی تکمیل مدینہ منورہ میں ہجرت کے بعد ہوئی اور ۹ھ میں آپ ﷺ نے مثال

کو زکوٰۃ وصول کرنے کے لئے روانہ فرمایا۔ گویا زکوٰۃ فرض تو مکہ مکرمہ میں ہوئی البتہ نفاذ اس کا مدینہ منورہ میں ہو اور یہیں پر قواعد و ضوابط مرتب کئے گئے۔ نصاب مقرر ہوا، مقدار بتائی گئی، مصارف، مقسین ہوئے، وصولی زکوٰۃ کے لئے عُمَّال کا تقرر ہوا اور زکوٰۃ کی جمع و تقسیم کا پورا نظام رتبہ عمل آیا۔

الزَّكَاةُ فِي اللُّغَةِ: التَّطَهِيرُ الخ: قرآن و حدیث سے زکوٰۃ کی اہمیت اور فرضیت ثابت کرنے کے بعد مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے مذکورہ بالا عبارت میں زکوٰۃ کا لغوی و اصطلاحی معنی بیان فرمایا کہ زکوٰۃ کا لغوی معنی ہے پاک کرنا جیسے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے "قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّىٰ" (سورۃ الفیل: ۱۴) بے شک بامراد ہوا وہ شخص جو پاک ہو گیا اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَحَنَانًا مِّنْ لَّدُنَّا وَزَكَاةً" (مریم: ۱۳) یعنی (ہم نے) بچی (علیہ السلام) کو رِقَّتِ قلبی دی اپنی طرف سے اور نفس کی پاکیزگی۔

زکوٰۃ کی وجہ تسمیہ: کہ زکوٰۃ کو زکوٰۃ کیوں کہتے ہیں؟ زکوٰۃ کا نام زکوٰۃ اسلئے رکھا گیا کہ وہ زکوٰۃ دینے والے کو گناہوں اور بالخصوص بخل کی عادتِ رذیلہ سے پاک کرتی ہے، اسی کی طرف باری تعالیٰ کے ارشاد "خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا" (توبہ: ۱۰۳) میں اشارہ کیا گیا ہے یعنی آپ ﷺ ان کے مالوں سے زکوٰۃ لیجئے تاکہ وہ ان کو پاک کرے اور ان کا تزکیہ کرے۔

دوسرا معنی "نمّا" (بڑھنے) کے ہیں، عرب لوگ کہتے ہیں: "زَكَالِزَّعُ" کھیتی بڑھ گئی اس معنی کے اعتبار سے وجہ تسمیہ یہ ہوگی کہ زکوٰۃ چونکہ مال کے بڑھنے کا سبب ہے اس لئے اس کا نام زکوٰۃ رکھا گیا اور زکوٰۃ سے مال اس لئے بڑھ جاتا ہے کہ زکوٰۃ دینے والے کو اللہ دنیا میں اس کا عوض عطا فرماتے ہیں اور آخرت میں ثواب عطا فرماتے ہیں چنانچہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَهُوَ يُخْلِفُهُ" (سبأ: ۳۹) اور جو خرچ کرتے ہو کچھ چیز وہ اُس کا عوض دیتا ہے (ترجمہ شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ)۔

زکوٰۃ کا اصطلاحی معنی: شریعت کی اصطلاح (زبان) میں زکوٰۃ کہتے ہیں: کسی مستحق شخص کو (مراودہ غریب ہے جو نصاب کا مالک نہ ہو) مخصوص مال کا (چالیسواں حصہ یا جو اس کے قائم مقام ہو یعنی جانوروں کی زکوٰۃ) مخصوص شرائط (جن میں سے بعض کا تعلق زکوٰۃ دینے والے شخص کیساتھ ہے اور بعض کا تعلق مال کے ساتھ ہے) کے ساتھ مالک بنادینا۔

تنبیہ: مذکورہ تعریف کے ہر ہر جزء مخصوص مال، مستحق شخص، مخصوص شرائط کی تفصیل اپنے اپنے موقع پر آ رہی ہے۔

الزَّكَاةُ زَكْنٌ هَامٌّ: سے زکوٰۃ کی اہمیت اور فوائد ذکر فرماتے ہیں: کہ زکوٰۃ اسلام کے ارکان میں سے ایک اہم رکن ہے۔
شُرُوطُ فَرَضِيَّةِ الزَّكَاةِ: لَا تُفْتَرَضُ الزَّكَاةُ إِلَّا إِذَا تَوَفَّرَتِ الشُّرُوطُ الْاُتِيَّةُ: ۱۔ الْاِسْلَامُ، فَلَا تُفْتَرَضُ الزَّكَاةُ عَلَى الْكَافِرِ سَوَاءً كَانَ أَصْلِيًّا، أَوْ ارْتَدَّ عَنِ الْاِسْلَامِ۔ ۲۔ الْحُرِّيَّةُ، فَلَا تُفْتَرَضُ عَلَى الرَّقِيْقِي۔ ۳۔ الْبُلُوغُ، فَلَا تُفْتَرَضُ عَلَى الصَّبِيِّ۔ ۴۔ الْعَقْلُ، فَلَا تُفْتَرَضُ عَلَى الْمَجْنُونِ۔

حُلُ لُغَاتِ: الْحُرِّيَّةُ: بمعنی آزادی۔ رَقِيْقِي: بمعنی غلام جمع اِرِقَاءُ۔

ترجمہ: زکوٰۃ کے فرض ہونے کی شرطیں۔ زکوٰۃ فرض نہیں ہوتی ہے مگر جب آنے والی شرطیں مکمل طور پر پائی جائیں۔ (۱) مسلمان ہونا، لہذا کافر پر زکوٰۃ فرض نہیں ہے خواہ پیدا نشی کافر ہو یا اسلام سے پھر گیا ہو۔ (۲) آزاد ہونا، لہذا غلام پر زکوٰۃ فرض نہیں ہے۔ (۳) بالغ ہونا، لہذا بچے پر زکوٰۃ فرض نہیں ہے۔ (۴) عاقل (معتقد) ہونا، لہذا پاگل اور دیوانہ پر زکوٰۃ فرض نہیں ہے۔

تشریح: دوسری عبادات کی طرح زکوٰۃ کے فرض ہونے کے لئے بھی شریعت نے کچھ شرطیں مقرر کی ہیں۔ یہ شرطیں بنیادی طور پر دو طرح کی ہیں: (۱) ایک اس شخص سے متعلق ہیں جس پر زکوٰۃ واجب ہو، (۲) اور دوسری خود اس مال سے متعلق ہیں جس کی زکوٰۃ ادا کرنی ہے۔ چنانچہ کسی شخص پر زکوٰۃ فرض ہونے کے لئے دونوں قسم کی تمام شرائط کا ایک وقت پایا جانا ضروری ہے، ان میں سے کوئی ایک شرط بھی نہ پائی جائے تو زکوٰۃ فرض نہیں ہوتی ہے۔ مندرجہ بالا عبارت میں مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے پہلی قسم کی شرطیں بیان کرنا شروع فرمایا جو خود اس شخص میں پائی جانی ضروری ہے:

زکوٰۃ ادا کرنے والے سے متعلق شرطیں: اور یہ جارہیں: (۱) اسلام: مسلمان ہونا۔ فقہاء کرام کا اتفاق ہے کہ کافر پر زکوٰۃ فرض نہیں ہے، اس لئے اگر کوئی کافر اسلام قبول کر لے تو زمانہ کفر کی زکوٰۃ ادا کرنا لازم نہیں ہے۔ اسی طرح خدا نخواستہ کوئی شخص مرتد ہو جائے اور ایک عرصہ کے بعد دوبارہ توبہ کر لے اور مسلمان ہو جائے تو اس صورت میں بھی احناف رحمۃ اللہ علیہم اور فقہاء کرام رحمۃ اللہ علیہم کے نزدیک اس پر ارتداد کے زمانہ کی زکوٰۃ واجب نہیں ہے۔ (۲) آزاد ہونا: یہ شرط اس لئے لگائی ہے کہ زکوٰۃ کی ایک شرط کامل ملکیت ہے یعنی بقدر نصاب مال کا اختیار مالک ہونا اور یہ کامل ملکیت آزادی کے ساتھ ہی ہو سکتی ہے غلامی کیساتھ نہیں کیونکہ غلام تو سرے سے کسی چیز کا مالک ہی نہیں ہوتا۔ (۳) بالغ ہونا (۴) عاقل ہونا: ان دو شرطوں کی وجہ یہ ہے کہ زکوٰۃ ایک عبادت ہے اور جو چیز عبادت ہو وہ بغیر اختیار کے ادا نہیں ہوتی کیونکہ عبادت آزمائش کا نام ہے اور آزمائش بغیر اختیار کے نہیں ہو سکتی جبکہ مجنون (جس کا دماغی توازن درست نہ ہو) اور نابالغ میں عقل و دانش نہیں ہے جسکی وجہ سے ان کا اختیار بھی نہیں ہے۔

فائدہ: مجنون یعنی پاگل دیوانہ سے مراد یہ ہے کہ پاگل پن اس پر مسلسل طاری ہو اور دائمی طور پر پورا سال وہ دیوانہ رہے، لہذا اگر عارضی طور پر پاگل ہو گیا یعنی کبھی کبھی جنون کا دورہ پڑتا ہے کبھی افادہ ہوتا ہے مسلسل ایک سال تک وہ دیوانہ نہیں رہتا تو اس پر سال گزرنے کے بعد زکوٰۃ فرض ہوگی۔

اگر کوئی شخص بے ہوش ہو مگر اس کی ملکیت میں نصاب کے بقدر مال موجود ہے تو اس پر بھی زکوٰۃ فرض ہے اگرچہ وہ سال بھر بے ہوش رہے۔ (قاموس الفقہ)

۵۔ اَلْمِلْكُ التَّامُّ. وَالْمُرَادُ بِالْمِلْكِ التَّامِّ اَنْ يَكُونَ الْمَالُ مَمْلُوكًا فِي الْيَدِ. فَلَوْ مَلَكَ شَيْئًا لَمْ يَقْبِضْهُ لَا تُفْتَرَضُ فِيهِ الزَّكَاةُ كَصَدَاقِ الْمَرْأَةِ قَبْلَ اَنْ تَقْبِضَهُ. فَلَا زَكَاةَ عَلَى الْمَرْأَةِ فِي صَدَاقِهَا قَبْلَ الْقَبْضِ. وَكَذَا لَا زَكَاةَ عَلَى الَّذِي قَبِضَ مَالًا وَلَكِنْ لَمْ يَكُنْ مِلْكًا لَهُ كَالْمَذْيُونِ الَّذِي فِي يَدِهِ مَالُ الْغَيْرِ. ۶۔ اَنْ يَبْلُغَ الْمَالُ الْمَمْلُوكُ نَصَابًا. فَلَا تُفْتَرَضُ الزَّكَاةُ عَلَى الَّذِي لَا يَبْلُغُ مَالَهُ نَصَابًا. وَيَخْتَلِفُ النِّصَابُ بِاخْتِلَافِ

الْمَالِ الَّذِي تُخْرَجُ زَكَاتُهُ۔ ۷۔ أَنْ يَكُونَ الْمَالُ زَائِدًا عَنْ حَاجَتِهِ الْأَصْلِيَّةِ فَلَا تُفْتَرَضُ الزَّكَاةُ فِي دُورِ السُّكْنَى، وَثِيَابِ الْبَدَنِ، وَأَثَاثِ الْمَنْزِلِ، وَدَوَابِّ الرُّكُوبِ، وَسِلَاحِ الْإِسْتِنْعَالِ۔ كَذَا لَا تُفْتَرَضُ الزَّكَاةُ فِي الْأَلَاتِ الَّتِي يَسْتَعِينُ بِهَا فِي صِنَاعَتِهِ۔ وَكَذَا لَا تُفْتَرَضُ الزَّكَاةُ فِي كُتُبِ الْعِلْمِ إِذَا لَمْ تَكُنْ لِلتِّجَارَةِ، لِأَنَّ هَذِهِ الْأَشْيَاءَ دَاخِلَةٌ فِي الْحَوَائِجِ الْأَصْلِيَّةِ۔

حل لغات: صَدَاق؛ قاف کی تینوں حرکتوں کے ساتھ بمعنی مہر جمع أَصْدِيقَةٌ، صُدُقٌ۔ نِصَابٌ؛ شریعت کی طرف سے مقرر کردہ مال کی وہ مقدار جس پر زکوٰۃ واجب ہو جمع نُصُبٌ۔ نِصَابٌ کو نِصَابِ اس لئے کہتے ہیں کہ نِصَاب کا معنی ہے کھڑا کرنا، مقرر کرنا چونکہ شریعت نے بھی مال کی یہ مخصوص مقدار زکوٰۃ کے واجب ہونے کی علامت مقرر کیا ہے اس لئے شریعت میں مقرر کردہ نِصَاب کو نِصَاب کہتے ہیں۔ دَوَابُّ؛ جمع ہے دَابَّہ کی بمعنی چوپایہ، سواری کا جانور۔ صِنَاعَةٌ؛ بمعنی پیشہ جمع صِنَائِعٌ۔

ترجمہ: (۵) پوری ملکیت کا ہونا، اور پوری ملکیت سے مراد یہ ہے کہ مال اس کے قبضہ میں ہو۔ پس اگر وہ ایسی چیز کا مالک ہو جس پر اس نے قبضہ نہیں کیا تو اس چیز میں زکوٰۃ فرض نہیں ہے، جیسا کہ عورت کا مہر اس پر قبضہ کرنے سے پہلے، لہذا عورت پر اس کے مہر میں زکوٰۃ نہیں ہے (مہر پر قبضہ کرنے سے پہلے۔ اور اسی طرح کوئی زکوٰۃ نہیں ہے اس شخص پر کہ جس نے کسی مال پر قبضہ تو کر لیا لیکن وہ مال اس کی ملکیت نہ ہو جیسا کہ وہ قرضدار شخص جسکے قبضہ میں دوسرے کا مال ہو۔ (۶) مملوک مال کا نِصَاب تک پہنچنا لہذا زکوٰۃ فرض نہیں ہے اس شخص پر جس کا مال نِصَاب تک نہیں پہنچا۔ اور نِصَاب بدلتا رہتا ہے اس مال کے بدلنے کی وجہ سے جس مال کی زکوٰۃ نکالی جائے گی۔ (۷) مال کا اس کی بنیادی ضرورت سے زائد ہونا، لہذا زکوٰۃ فرض نہیں ہے رہائش کے گھروں میں اور بدن کے کپڑوں میں، اور گھر کے سامان میں اور سواری کے جانوروں میں اور استعمال کے ہتھیار میں۔ اسی طرح زکوٰۃ فرض نہیں ہے اُن اوزار میں جن سے وہ اپنے کام کاج میں مدد لیتا ہے۔ اور اسی طرح زکوٰۃ فرض نہیں ہے مطالعہ کی کتابوں میں جبکہ وہ تجارت کے لئے نہ ہوں اس لئے کہ یہ چیزیں بنیادی ضرورتوں میں داخل ہیں۔

تشریح: مذکور بالا عبارت میں مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے زکوٰۃ کی دوسری قسم کی شرطیں بیان فرمائی ہیں جن کا تعلق خود اس مال سے ہے جسکی زکوٰۃ ادا کی جائے گی اور وہ یہ پانچ ہیں: چنانچہ (۵) پانچویں شرط مکمل ملکیت کا پایا جانا، اور مکمل ملکیت کے پائے جانے کے لئے دو باتیں ضروری ہیں: (۱) کسی چیز کا مالک ہونے کے ساتھ ساتھ وہ چیز اس کے قبضہ میں بھی ہو کہ جب چاہے، جیسا چاہے اس میں تصرف کر سکے۔ لہذا اگر کوئی چیز ملکیت میں تو ہے مگر ابھی اس پر مکمل قابض نہیں ہے تو زکوٰۃ فرض نہیں ہوگی کیونکہ ملک تام نہیں ہے۔ مثال: جیسے عورت کا مہر قبضہ کرنے سے پہلے۔ (۲) دوسری بات کسی چیز کا مالک ہونا لہذا اگر کوئی چیز صرف قبضے میں ہو لیکن اس کا مالک نہیں ہے تب بھی زکوٰۃ فرض نہیں ہوتی، کیونکہ ملک تام نہیں ہے۔ مثال: جیسے قرض پر حاصل شدہ رقم یعنی اگر ایک شخص نے کسی سے قرض لیا اگرچہ کتنا ہی زیادہ کیوں نہ ہو اس پر زکوٰۃ نہیں ہے کیونکہ ملکیت دوسرے کی ہے۔ یا جیسے مسلمان کے پاس لمانت رکھے ہوئے پیسے، یہ رقم مسلمان کے قبضے میں تو ہے مگر چونکہ اس کی ملکیت نہیں ہے اس لئے اس پر زکوٰۃ فرض نہیں ہے۔

(۶) چھٹی شرط مال کا بقدرِ نصاب ہونا۔ اسلئے کہ آپ ﷺ نے سببِ زکوٰۃ کو مقدار کے ساتھ مقدر کیا ہے۔ وہ اموال جن کی زکوٰۃ نکالنا فرض ہے ان میں ہر ایک کا نصاب مختلف ہوتا ہے سونے کا اپنا نصاب ہے، چاندی کا اپنا نصاب ہے، مالِ تجارت کا اپنا اور مالِ مویشی کا اپنا نصاب ہے۔ جسکی تفصیل نصاب کے بیان میں آرہی ہے۔

(۷) ساتویں شرط حاجتِ اصلیہ یعنی بقدرِ نصاب مال کا بنیادی ضرورت سے زائد ہونا۔

حاجتِ اصلیہ کی تشریح: حاجتِ اصلیہ سے مراد انسانی زندگی کی وہ ضرورت ہے جسے اگر پورا نہ کیا جائے تو اسکے ہلاکت میں پڑ جانے کا اندیشہ ہو۔ ایسی ضرورت کے لئے کام آنے والی ضروری اور استعمالی اشیاء درج ذیل ہیں: (۱) ہائشی مکان، (۲) سردی اور گرمی سے بچاؤ کیلئے بدن کے کپڑے، (۳) حفاظت کی غرض سے خرید اہوا اسلحہ، بندوق، رائفل وغیرہ اسی طرح نان نفقہ۔ یہ چیزیں نہ ہوں تو واقعہً انسان کے ہلاکت میں پڑ جانے کا سخت اندیشہ ہوتا ہے۔ اور بعض چیزیں ایسی بھی ”حاجتِ اصلیہ“ میں شامل ہوتی ہیں، جن کا براہِ راست انسانی زندگی کو ہلاکت سے بچانے میں دخل نہیں ہوتا مگر ان کے نہ ہونے کی صورت میں ہلاکت کا کم از کم امکان ضرور رہتا ہے کسی نہ کسی درجہ میں ان سے محروم شخص بھی ہلاک ہی تصور کیا جاتا ہے۔ جیسے: (۱) گھر کا سامان مثلاً برتن، فرنیچر وغیرہ جو روزمرہ استعمال میں آتا ہے۔ (۲) اسی طرح آلاتِ صنعت و حرمت جن کو آدمی اپنے روزگار کے لئے استعمال کرتا ہے۔ (۳) دینی کتب جو تجارت کے لئے نہ ہوں، کیونکہ دینی کتب کے نہ ہونے کی صورت میں جہل باقی رہتا ہے جو علماء کے نزدیک ایک طرح کی ہلاکت ہے، کیونکہ علم کے بغیر تو انسان محض چوپایہ ہے۔ (۴) سواری جس کے ذریعہ انسان روزگار، علاج اور بہت سی ضروریات میں فائدہ حاصل کرتا ہے اسی طرح زیورات، وآرائش کا سامان، اور قیمتی برتن وغیرہ ان مذکورہ بالا تمام اشیاء میں زکوٰۃ فرض نہیں ہے۔

۸۔ اَنْ يَكُونَ الْمَالُ قَارِعًا عَنِ الدِّينِ۔ فَمَنْ كَانَ عَلَيْهِ دَيْنٌ يَسْتَعْرِقُ النِّصَابَ، اَوْ يَنْقُصُهُ فَلَا تُفْتَرَضُ عَلَيْهِ الزَّكَاةُ۔ ۹۔ اَنْ يَكُونَ الْمَالُ نَامِيًا۔ سَوَاءٌ كَانَ الْمَالُ نَامِيًا حَقِيقَةً كَالْأَنْعَامِ، اَوْ كَانَ نَامِيًا تَقْدِيرًا كَالذَّهَبِ، وَالْفِضَّةِ، لِأَنَّهُمَا قُدِّرَا نَامِيَيْنِ سَوَاءٌ كَانَ الذَّهَبُ وَالْفِضَّةُ مَضْرُوبَيْنِ، اَوْ غَيْرَ مَضْرُوبَيْنِ، اَوْ كَانَا فِي شَكْلِ حُلِيٍّ، اَوْ أُنْيَةٍ تُفْتَرَضُ الزَّكَاةُ فِيهِمَا۔ وَلَا تُفْتَرَضُ الزَّكَاةُ فِي الْجَوَاهِرِ كَاللُّؤْلُؤِ، وَالْيَاقُوتِ، وَالزَّبَرْجَدِ إِذَا لَمْ تَكُنْ هَذِهِ الْجَوَاهِرُ لِلتَّجَارَةِ لِأَنَّهُمَا لَيْسَتْ نَامِيَةً لَا حَقِيقَةً وَلَا تَقْدِيرًا۔

حُلُ لُغَات: نَامِيًا؛ صیف واحد مذکر بحث اسم فاعل ناقص یا ای از باب ضرب بمعنی بڑھنے والا، زیادہ ہونے والا۔ مَضْرُوبَيْنِ؛ صیفہ تثنیہ بحث اسم مفعول صحیح از باب ضرب بمعنی ڈھلے ہوئے، سونے چاندی یا کسی دھات کو زیور یا سکہ بنانے کے لئے پگھلا کر سانچے یا قالب میں ڈالنا، سکہ بنانے کو ڈھالنا کہتے ہیں تو مراد یہ ہے کہ سونا چاندی سکہ کی شکل میں ہوں یا ”غَيْرَ مَضْرُوبَيْنِ“ ڈلی اور ٹکڑے کی شکل میں ہوں۔ جَوَاهِرُ؛ جمع ہے جَوَہَرُ کی بمعنی وہ پتھر جس سے کوئی مفید چیز نکالی جائے۔ حُلِيٍّ؛ بمعنی زیور جمع حُلِيٍّ۔ لُؤْلُؤُ؛ بمعنی موتی جمع لُؤْلُؤِ۔ يَاقُوتِ؛ ایک بیش قیمت پتھر جمع یَاقِوتِ۔ زَبَرْجَدُ؛ زُمرّد کے مشابہ ایک قیمتی پتھر جمع زَبَرْجَدِ۔

ترجمہ: (۸) مال کا قرض سے خالی ہونا۔ پس جس شخص پر اتنا قرض ہو جو نصاب کو گھیرے (یعنی نصاب کے بقدر ہو) یا نصاب کو کم کر دے (یعنی وہ قرض نصاب سے زیادہ ہو) تو اس پر زکوٰۃ فرض نہیں ہے۔ (۹) مال کا بڑھنے والا ہونا، خواہ مال حقیقہ بڑھنے والا ہو جیسا کہ چوپائے یا وہ نقدی بڑھنے والا ہو جیسا کہ سونا اور چاندی اس لئے کہ ان دونوں کو بڑھنے والا فرض کیا گیا ہے، برابر ہے کہ سونا اور چاندی ڈھالے گئے ہوں یا نہ ڈھالے گئے ہوں، یا وہ دونوں زیور کی صورت میں ہوں یا برتن کی صورت میں ہوں ان دونوں میں زکوٰۃ فرض ہے۔ اور ہیروں میں زکوٰۃ فرض نہیں ہے جیسا کہ موتی، یا قوت، زبرجد جبکہ یہ ہیرے تجارت کے لئے نہ ہوں اس لئے کہ یہ بڑھنے والے نہیں ہیں نہ حقیقی طور پر نہ اعتباری طور پر۔

تشریح: مذکورہ بالا عبارت میں مصنف رحمہ اللہ نے اُن شرائط میں سے جو مال سے متعلق ہیں مزید دو شرطیں بیان فرمائی ہیں: چنانچہ (۸) آٹھویں شرط یہ ہے کہ وہ مال قرض سے فارغ ہو، پس اگر کسی شخص پر اتنا قرض ہو جو نصاب کو محیط ہو یعنی نصاب کے بقدر مال موجود ہے مگر اتنا ہی یا اس سے زیادہ اس پر قرض بھی ہے کہ قرض کو ادا کرنے کے بعد مال نہیں بچتا مثلاً ایک لاکھ روپے کی مالیت کا مالک ہے مگر ایک لاکھ یا ایک لاکھ سے زیادہ اس پر قرض بھی ہے تو اب قرض نے نصاب کو گھیرا ہوا ہے۔

أَوْ يَنْقُصُهُ: یا وہ قرض نصاب کو کم کرتا ہے یعنی قرض کو ادا کرنے کے بعد مال بچتا ہے مگر نصاب سے کم۔ یہ مطلب ہے قرض کا نصاب کو کم کرنے کا مثلاً ایک لاکھ کی مالیت کا مالک ہے مگر ستر ہزار اس پر قرض بھی ہے جبکہ زکوٰۃ کا نصاب پچاس ہزار ہے تو یہاں اگرچہ قرض نے نصاب کو گھیرا تو نہیں مگر قرض ادا کرنے کے بعد نصاب بھی مکمل نہیں کیونکہ زکوٰۃ ادا کرنے کے بعد تیس ہزار بچتا ہے جو نصاب سے کم ہے تو ایسے مقروض پر زکوٰۃ فرض نہیں ہے۔ کیونکہ مقروض کا مال اسکی حاجتِ اصلہ میں مشغول ہے لہذا یہ مال کا عدم شمار کیا جائے گا۔

(۹) **نہیں شرط یہ ہے کہ مال ”نامی“ ہو** یعنی بڑھنے والا ہو چونکہ شریعت نے زکوٰۃ انہی اموال میں فرض قرار دی ہے جو اپنی موجودہ حالت میں اس لائق ہوں کہ ان کے ذریعہ معاشی بڑھوتری ہو سکتی ہو اور تجارت یا پرورش کے ذریعہ اضافہ ہو سکے۔ پھر مال کا بڑھنے والا ہونا خواہ حقیقہ ہو یا تقدیراً حقیقہ کبھی تو والد و تناسل سے ہوتا ہے جیسے جانوروں میں کہ پرورش نسل کے حاصل ہونے کا ذریعہ ہے اور کبھی تجارت سے ہوتا ہے جیسے اموال تجارت میں اور تقدیراً بڑھنا یہ ہے کہ مال کو بڑھانا ممکن ہو اگر بڑھانا چاہیں جیسے سونا اور چاندی۔

لَا تَنْهَانَا فِي الْخ: یعنی پیدائش اور خلقی طور پر سونا اور چاندی تجارت کے لئے مہیا کئے گئے ہیں یعنی اپنی تخلیق ہی کے اعتبار سے مال و دولت کے افزائش کا ایک اہم ذریعہ ہے چنانچہ وہ جس صورت میں بھی ہوں ”مضر و بین“ یعنی سونا اور چاندی سے سکے بنانے کے لئے قالب اور سانچے میں ڈھالے گئے ہوں اور ان کا سکے بنایا گیا ہو یا ”غیر مضر و بین“ ڈھالے نہ گئے ہوں بلکہ سونے چاندی کے ٹکڑے ہوں جو کان سے نکالے گئے ہوں خواہ زیورات کی صورت میں ہوں یا سونے چاندی کے برتن ہوں تمام صورتوں میں زکوٰۃ واجب ہے۔

وَلَا تُفْتَرَضُ الزَّكَاةُ فِي الْجَوَاهِرِ الْخ: شریعت کا ایک بنیادی اصول یہ بھی ہے کہ معدنیات میں سوائے سونے اور چاندی کے اور کسی چیز میں زکوٰۃ فرض نہیں ہے۔ اس اصول کے مطابق ہیرے جو اہرات میں زکوٰۃ فرض نہیں ہے کیونکہ یہ مال نامی (بڑھنے والے) نہیں ہیں۔ البتہ اگر انہیں تجارت کی غرض سے خرید لیا گیا ہو تو پھر زکوٰۃ فرض ہے۔ (الجوہرۃ النیرۃ، کتاب الفقہ علی المذاهب الاربعہ، قاموس، تفہیم الفقہ، درمختار مع رد المحتار)

مَتَى یَجِبُ اَدَاؤُهَا؟ یُسْتَحَرُّ لَوْ جُوبِ اَدَاءِ الزَّكَاةِ اَنْ یَحُولَ عَلَی النَّصَابِ الْحَوْلُ الْقَمَرِیُّ۔ وَیُرَادُ بِذَٰلِكَ اَنْ یَكُونَ النَّصَابُ کَامِلًا فِی طَرَفِی الْحَوْلِ، سَوَاءٌ كَانَ بَقِی کَامِلًا فِی اَثْنَائِهِ اَمْ لَا۔ فَاِذَا مَلَكَ نِصَابًا کَامِلًا فِی اَوَّلِ الْحَوْلِ ثُمَّ بَقِی کَامِلًا حَتّٰی حَالَ الْحَوْلِ وَجَبَتْ فِیْهِ الزَّكَاةُ۔ فَاِنْ كَانَ النَّصَابُ کَامِلًا فِی اَوَّلِ الْحَوْلِ ثُمَّ نَقَصَ فِی اَثْنَائِهِ الْحَوْلِ ثُمَّ تَمَّ النَّصَابُ فِی اٰخِرِهِ وَجَبَتْ فِیْهِ الزَّكَاةُ۔

حَلُّ لُغَاتِ: یَحُولُ؛ صیغہ واحد مذکر غائب اثبات فعل مضارع معلوم اجوف واوی از باب نصر حَوَّلَ سے ہے بمعنی سال کا گذرنا اور پورا ہونا۔ اَثْنَاءُ؛ بمعنی دوران، درمیان۔

ترجمہ: زکوٰۃ کی ادائیگی کب واجب ہوتی ہے؟ زکوٰۃ کی ادائیگی کے واجب ہونے کے لئے اس بات کی شرط لگائی جاتی ہے کہ نصاب پر قمری سال گذرے، اور اس سے مراد یہ ہے کہ سال کے دونوں جانبوں میں نصاب پورا ہو، برابر ہے کہ سال کے دوران نصاب کامل رہے یا نہ رہے۔ پس جب سال کے شروع میں کامل نصاب کا مالک ہو جائے پھر نصاب پورا باقی رہا یہاں تک کہ سال گذر گیا تو اس میں زکوٰۃ واجب ہو جاتی ہے۔ پس اگر نصاب سال کے شروع میں پورا ہو پھر سال کے درمیان میں کم ہو جائے پھر سال کے آخر میں پورا ہو جائے تو اس میں زکوٰۃ واجب ہوگی۔

تشریح: اس سے پہلے مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے وہ شرائط بیان فرمائے جن کی موجودگی میں زکوٰۃ فرض ہو جاتی ہے۔ مگر اب زکوٰۃ کا ادا کرنا کب واجب ہوتا ہے تو مذکورہ بالا عبارت میں مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے یہی تفصیل بیان فرمائی ہے چنانچہ فرمایا: کہ اگر نصاب کے بقدر مال پر چاند کے حساب سے مکمل ایک سال گذر جائے تو زکوٰۃ کا ادا کرنا واجب ہو جاتا ہے، فقہی زبان میں اس کو ”حَوْلَانِ حَوْلِ“ (سال کا گذر جانا) کہتے ہیں اس لئے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: کسی مال میں زکوٰۃ نہیں یہاں تک کہ اس پر سال گذر جائے۔

وَيُورَادُ الْخَبْرَ سے یہ بتانا چاہتے ہیں کہ یہ بات ذہن نشین رہے کہ زکوٰۃ کی ادائیگی کے واجب ہونے کے لئے سال کے شروع اور آخر میں نصاب کا کامل ہونا ضروری ہے درمیان سال میں چاہے نصاب کم ہو جائے، بشرطیکہ درمیان سال میں نصاب بالکل ختم نہ ہوا ہو، مذکورہ بات کی دو مثالیں بنیں گی ایک بَقِی کَامِلًا فِی اَثْنَائِهِ کی جسکو بیان کیا ہے فَاِذَا مَلَكَ نِصَابًا کَامِلًا سے دوسری مثال بنے گی اَمْ لَا کی جس کو بیان کیا ہے فَاِنْ كَانَ النَّصَابُ کَامِلًا سے جس کی وضاحت یہ ہے کہ مثلاً یکم محرم ۱۴۳۱ھ سے یکم محرم ۱۴۳۲ھ تک پورا سال کامل نصاب موجود ہے درمیان میں کم نہیں ہوا۔

دوسری مثال کی وضاحت: مثلاً کسی شخص کے پاس یکم محرم ۱۴۳۱ھ کو مکمل نصاب موجود ہو، پھر اسی سال ۱۴۳۱ھ رجب کے مہینہ میں اس کے پاس نصاب سے کم مال رہ گیا مگر بالکل ختم نہیں ہوا، پھر یکم محرم ۱۴۳۲ھ کو نصاب مکمل ہو چکا ہے تو چونکہ سال کے آغاز اور اختتام میں مکمل نصاب کا مالک ہے لہذا اس پر زکوٰۃ ادا کرنا واجب ہے۔

فائدہ: اگر درمیان سال نصاب مکمل ختم ہو جائے مثلاً یکم محرم ۱۴۳۱ھ کو نصاب پورا تھا پھر یکم شعبان ۱۴۳۱ھ کو مکمل مال ختم ہو گیا پھر یکم شوال ۱۴۳۱ھ کو نصاب کے بقدر مال کا مالک بن گیا یہاں تک کہ یکم محرم ۱۴۳۲ھ کا مہینہ آگیا تو اس شخص پر اس تاریخ کو زکوٰۃ فرض نہیں ہے کیونکہ

جب در میان سال مالِ نصاب مکمل ختم ہوا تو زکوٰۃ ساقط ہو گئی اب دوبارہ نصاب کا مالک بننے کی تاریخ سے جو کہ یکم شوال ہے سال کا آغاز ہو گا اور آئندہ سال ۱۴۴۲ھ یکم شوال تک اگر نصاب رہا چاہے پورا رہا یا درمیان میں کم بھی ہو گیا بشرطیکہ مکمل ختم نہ ہو تو اس پر زکوٰۃ فرض ہوگی۔
مَنْ مَلَكَ نَصَابًا فِي أَوَّلِ الْحَوْلِ ثُمَّ اسْتَفَادَ مَالًا مِنْ جَنْسِ ذَلِكَ الْمَالِ فِي أَثْنَاءِ الْحَوْلِ ضَمَّهُ إِلَى أَصْلِ الْمَالِ وَتَجِبُ الزَّكَاةُ فِي الْمَجْمُوعِ، سَوَاءٌ اسْتَفَادَ ذَلِكَ الْمَالِ بِتِجَارَةٍ، أَوْ هِبَةٍ، أَوْ مِيرَاثٍ، أَوْ بِطَرِيقٍ آخَرَ۔
حَلُّ لُغَاتٍ: هِبَةٌ؛ اسم مصدر ہے مثالِ داوی از باب فتح بمعنی ہبہ کرنا، کسی کو خوش کرنے کے لئے اس کو کوئی چیز دینا۔

ترجمہ: جو شخص سال کے شروع میں نصاب کا مالک بنا، پھر اسی مال کی قسم سے سال کے دوران مزید مال حاصل کیا تو اس مال کو بھی اصل مال کے ساتھ ملا یا جائے گا اور زکوٰۃ پورے مال میں واجب ہوگی، خواہ اس مال کو تجارت کے ذریعہ حاصل کیا ہو یا ہبہ کے ذریعہ یا میراث کے ذریعہ یا کسی اور طریقہ سے۔

تشریح: ”مالِ مستفاد“ کا حکم: مذکورہ بالا عبارت میں مصنف رحمۃ اللہ علیہ یہ بتانا چاہتے ہیں کہ اگر کسی کے پاس کسی مال کا ایک نصاب ہے مثلاً چالیس بکریاں ہیں پھر درمیان سال میں کچھ مال اور حاصل ہو گیا یعنی اور بکریاں حاصل ہو گئیں تو اب یہ نیا حاصل ہونے والا مال پہلے سے موجود نصاب یعنی بکریوں کی جنس سے ہے لہذا اس نئے حاصل شدہ مال کو سابقہ نصاب کے ساتھ ملائیے اور اصل مال پر سال گزرنے کو اس نئے مال پر سال گزرا نا شمار کریں گے لہذا اس نئے حاصل ہونے والے مال میں پورا سال گزرے بغیر بھی زکوٰۃ واجب ہوگی۔ کیونکہ اگر درمیان سال نئے حاصل ہونے والے مال کے لئے الگ الگ سال گزرنے کی شرط لگائی جائے تو انتہائی دشوار کام ہے جس کی وجہ سے مالک ایک مصیبت میں مبتلا ہو جائے گا اور اگر مالِ مستفاد یعنی درمیان سال میں حاصل ہونے والا مال اصل نصاب کی جنس سے نہ ہو مثلاً سال کے شروع سے اس کے پاس ۴۰ چالیس بکریاں تھیں پھر ان پر سال گزرنے سے پہلے پہلے اس کو سونا یا چاندی یا پیسے مل گئے تو اس کے لئے مستقل حوالانِ حول یعنی سال گزرنے کی شرط لگانا مشکل نہیں لہذا اس صورت میں حاصل شدہ مال سابقہ نصاب کے ساتھ ضم نہیں کیا جائے گا بلکہ اس پر مستقل سال گزرنے کا اعتبار ہوگا۔

مزید وضاحت کیلئے دوسری مثال: کسی شخص کے پاس یکم محرم ۱۴۴۱ھ کو ایک لاکھ روپے کہیں سے حاصل ہو گئے تو چونکہ یہ رقم نصاب کے بقدر ہے لہذا اس پر آئندہ یکم محرم ۱۴۴۲ھ کو زکوٰۃ فرض ہوگی (بشرطیکہ اس نصاب پر اس طرح سال گزر جائے کہ درمیان سال میں یہ روپے بالکل ختم نہ ہوں خواہ کسی وقت نصاب سے کم ہو گئے ہوں) اب اسی سال کے دوران مثلاً صفر ۱۴۴۱ھ کے مہینہ میں اس کے والد کے انتقال پر والد کے ترکہ میں سے پچاس ہزار روپے ملا پھر کسی نے رجب کے مہینہ میں پچاس ہزار بطور تحفہ کے بھیج دیئے پھر شعبان کے مہینہ میں کاروبار میں نفع ہوا جس میں پچاس ہزار روپے بچا۔ اب اس صورت میں زکوٰۃ کا حکم یہ ہے کہ یکم محرم ۱۴۴۲ھ کو ایک لاکھ روپے (جو کہ اصل نصاب ہے) پر سال شروع ہونے کے بعد اگلے سال یکم محرم ۱۴۴۳ھ تک درمیان سال جتنا مال اور رقم مختلف طریقوں سے حاصل ہوئی اس کو شریعت کی زبان میں ”مالِ مستفاد“ کہتے ہیں چنانچہ سال بھر میں جمع ہونے والے مالِ مستفاد کی رقم ڈیڑھ لاکھ روپے ہو گئی جس کو اصل نصاب (جس پر سال شروع ہوا تھا جو ایک لاکھ تھا) کے ساتھ جمع کر کے کل ڈھائی لاکھ کی زکوٰۃ یکم محرم ۱۴۴۳ھ کو ادا کرنا فرض ہے۔ اگرچہ اس

حاصل ہونے والے ڈیڑھ لاکھ پر پورا سال نہیں گذرا۔ وجہ یہ ہے کہ یہ حاصل ہونے والا مال اصل نصاب کی جنس میں سے ہے کہ وہ بھی روپے تھے اور یہ بھی روپے ہیں۔

مَتَّى يَصِحُّ أَدَاؤُهَا؟ لَا يَصِحُّ أَدَاءُ الزَّكَاةِ إِلَّا إِذَا نَوَى الزَّكَاةَ عِنْدَ دَفْعِ الْمَالِ إِلَى الْوَكِيلِ الَّذِي يَقُومُ بِتَوَزِيْعِهِ بَيْنَ الْمُسْتَحِقِّينَ لِلزَّكَاةِ، أَوْ نَوَى الزَّكَاةَ عِنْدَ عَزْلِ الزَّكَاةِ مِنْ جُمْلَةِ مَالِهِ۔ إِذَا دَفَعَ الْمَالُ إِلَى فَقِيرٍ بِلَا نِيَّةٍ ثُمَّ نَوَى الزَّكَاةَ جَارَ بِشَرْطٍ أَنْ يَكُونَ الْمَالُ بَاقِيًا فِي يَدِ الْفَقِيرِ۔ لَا يَشْتَرُطُ لِصِحَّةِ أَدَاءِ الزَّكَاةِ أَنْ يَعْلَمَ الْفَقِيرُ بِأَنَّ الْمَالَ الَّذِي أَخَذَهُ هُوَ مَالُ الزَّكَاةِ۔ لَوْ أُعْطِيَ الْفَقِيرُ مَالًا وَقَالَ إِنَّهُ أَعْطَاهُ هِبَةً، أَوْ قَرْضًا وَنَوَى بِهِ الزَّكَاةَ صَحَّ أَدَاءُ الزَّكَاةِ۔

حَلُّ لُغَاتٍ: وَكَيْلٌ؛ بِمَعْنَى نَمَائِنْدہ جمع وکلاء۔ تَوَزِيْعٌ؛ مصدر ہے باب تفعیل صحیح سے بمعنی تقسیم کرنا۔ يَدُ الْفَقِيرِ؛ فقیر کا ہاتھ یہاں مراد قبضہ ہے۔

ترجمہ: زکوٰۃ کی ادائیگی کب درست ہے؟ زکوٰۃ کی ادائیگی درست نہیں مگر اس وقت کہ جب وہ زکوٰۃ کی نیت کرے محتاج کو مال دینے کے وقت، یا اس نمائندہ کو مال دینے کے وقت زکوٰۃ کی نیت کرے جو زکوٰۃ کے مستحق لوگوں کے درمیان زکوٰۃ کے مال کو تقسیم کرنے کا ذمہ دار ہو، یا زکوٰۃ کی نیت کرے اپنے تمام مال میں سے مال زکوٰۃ کو علیحدہ کرنے کے وقت۔ جب زکوٰۃ کا مال محتاج کو بغیر نیت کے دیا پھر زکوٰۃ کی نیت کی تو یہ جائز ہے اس شرط کے ساتھ کہ وہ مال محتاج کے قبضہ میں موجود ہو۔ زکوٰۃ کی ادائیگی کے درست ہونے کے لئے اس بات کی شرط نہیں لگائی جاتی کہ محتاج اس بات کو جانتا ہو کہ جو مال اس نے لیا ہے وہ زکوٰۃ کا مال ہے اگر کسی نے محتاج کو کوئی مال دیا اور کہا کہ میں نے اس کو بطور ہبہ یا قرض دیا ہے اور اس سے زکوٰۃ کی ادائیگی کی نیت کر لی تو زکوٰۃ کی ادائیگی درست ہے۔

تشریح: زکوٰۃ کی ادائیگی کے صحیح ہونے کی شرطیں: زکوٰۃ کی ادائیگی کے صحیح ہونے کی دو شرطیں ہیں: (۱) نیت۔ (۲) تمسک۔ نیت تو اس لئے شرط ہے کہ زکوٰۃ عبادت ہے اور عبادت کے لئے نیت شرط ہوتی ہے اور عبادت کے لئے نیت اس لئے شرط ہوتی ہے کہ کوئی عبادت بغیر اخلاص کے ادا نہیں ہوتی پس ثابت ہوا کہ عبادت کے لئے نیت ضروری ہے اور زکوٰۃ بھی ایک عبادت ہے۔ یہی بات کہ زکوٰۃ کی ادائیگی کے لئے نیت کا وقت کیا ہے تو مذکورہ بالا عبارت میں مصنف رحمہ اللہ نے زکوٰۃ کی نیت کے چار مواقع بیان فرمائے ہیں: (۱) جس وقت زکوٰۃ کا پیسہ کسی غریب محتاج کو پکڑائے تو اس وقت اپنے دل میں اتنا خیال ضرور کرے کہ میں زکوٰۃ دے رہا ہوں اگر یہ نیت نہیں کی تو زکوٰۃ ادا نہیں ہوئی۔

(۲) کوئی شخص براہ راست زکوٰۃ کا پیسہ کسی مستحق کو نہیں دینا چاہتا بلکہ اپنے کسی نمائندہ وکیل کے ذریعہ مستحق کو زکوٰۃ کی رقم دینا چاہتا ہے تو اگر اس شخص نے پہلے نیت نہیں کی تو نمائندہ کو رقم دیتے وقت نیت کر لے پھر وکیل (نمائندہ) مستحق کو زکوٰۃ دیتے وقت نیت کرے یا نہ کرے زکوٰۃ ادا ہو جائے گی۔

(۳) جس وقت زکوٰۃ کی رقم اپنے باقی مال سے الگ کرے تو اس وقت یہ نیت کرے کہ ”یہ رقم میں زکوٰۃ کے لئے الگ کر رہا ہوں“ پھر مستحق کو دیتے وقت دوبارہ نیت کی ضرورت نہیں ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ مذکورہ بالا تین موقعوں میں سے کسی ایک موقع پر نیت کرنا شرط ہے۔

(۴) لیکن اگر کسی بھی موقع پر نیت نہیں کی اور زکوٰۃ کی وہ رقم ابھی تک مستحق شخص کے پاس موجود ہے اس نے خرچ نہیں کی تو اب بھی موقع ہے کہ نیت کر لینے سے زکوٰۃ ادا ہو جائیگی۔ لیکن اگر فقیر نے خرچ کر ڈال تو اب نیت کرنے کا کوئی اعتبار نہیں ہے دوبارہ زکوٰۃ ادا کرنی ہوگی۔

لَا يُشْتَرَطُ لِصِحَّةِ أَدَاءِ الزَّكَاةِ الْخ: سے یہ بتانا چاہتے ہیں کہ زکوٰۃ کی ادائیگی کے لئے خود صاحب مال یا اس کے وکیل کی نیت کرنا اور جس کو زکوٰۃ دے رہا ہے اس کے مصرف زکوٰۃ ہونے کی تحقیق کرنا کافی ہے یہ ظاہر کرنا اور مستحق زکوٰۃ کو یہ معلوم ہونا ضروری نہیں کہ زکوٰۃ دی جا رہی ہے چنانچہ اگر خود تو زکوٰۃ کی نیت کی مگر مستحق کو یہ کہہ کر زکوٰۃ دی کہ یہ میری طرف سے ہدیہ ہے یا عیدی یا تحفہ ہے یا آپ کے لئے قرض ہے تب بھی زکوٰۃ ادا ہو جائیگی۔ (قاموس الفقہ، طحطاوی)

الَّذِي تَصَدَّقَ بِجَمِيعِ مَالِهِ وَلَمْ يَنْوَ الزَّكَاةَ سَقَطَ عَنْهُ الزَّكَاةُ. إِذَا هَلَكَ بَعْضُ الْمَالِ بَعْدَ تِمَامِ الْحَوْلِ سَقَطَتِ الزَّكَاةُ بِحِسَابِهِ كَأَن كَانَ عِنْدَ أَحَدٍ أَلْفُ دِرْهَمٍ تَجِبُ فِيهَا ٢٥ دِرْهَمًا وَلَكِنْ إِذَا هَلَكَ مِائَتًا دِرْهَمٍ بَعْدَ تِمَامِ الْحَوْلِ سَقَطَ مِنَ الزَّكَاةِ خُمْسُهُ دَرَاهِمَ. مَنْ كَانَ لَهُ عِنْدَ فَقِيرٍ دَيْنٌ فَأَبْرَأَ ذِمَّتَهُ بِنِيَّةِ الزَّكَاةِ لَمْ يَصِحَّ أَدَاءُ الزَّكَاةِ بِدُونِ التَّمْلِيكِ.

ترجمہ: وہ شخص جو اپنا سالانہ مال صدقہ کر دے اور زکوٰۃ کی نیت نہ کرے تو اس نے زکوٰۃ ساقط ہو جائے گی۔ جب کچھ مال سال مکمل ہو جائے۔ اگلے بعد ضائع ہو جائے تو اس کے تناسب سے زکوٰۃ بھی ساقط ہو جائے گی جیسا کہ کسی کے پاس ایک ہزار درہم ہوں جن میں ۲۵ درہم زکوٰۃ واجب ہے لیکن جب سال پورا ہو جانے کے بعد دو سو درہم ضائع ہو جائیں تو زکوٰۃ میں سے ۵ درہم ساقط ہو جائیں گے۔ جس شخص کا کسی فقیر کے پاس قرض ہو اور وہ اپنا قرض زکوٰۃ کی نیت سے معاف کر دے تو زکوٰۃ کی ادائیگی درست نہیں ہوگی اس لئے کہ مالک بنانا نہیں پایا گیا اور کسی کو مالک بنانے کے بغیر زکوٰۃ کی ادائیگی درست نہیں ہوتی۔

تفصیل: الَّذِي تَصَدَّقَ الْخ سے یہ بتانا چاہتے ہیں کہ اگر کسی نے بلا نیت زکوٰۃ اپنا پورا مال صدقہ کر دیا تو اس سے زکوٰۃ کا فرضہ ساقط ہو گیا اور زکوٰۃ ادا ہو گئی چونکہ واجب مقدار مال کا ایک جزء (چالیسواں حصہ) ہے اور وہ پورے مال کے ضمن میں مستحقین ہے نیز اصل شرط عبادت کی نیت کرنا ہے اور نیت بھی یہاں موجود ہے کہ فقیر پر اللہ کی خوشنودی کے لئے صدقہ کرنے کا ارادہ ہے۔ جیسے کوئی شخص رمضان میں صرف روزہ کی نیت کرے خاص طور پر رمضان کی نیت نہ کرے تو بھی رمضان کا فرض روزہ ادا ہو گا۔

اِذَا هَلَكَ بَعْضُ الْمَالِ الْخَيْرِ مَذْكُورَهُ بِالْاِعْبَارَاتِ مِثْلُ يَهْدِي بِهٖ اِلَى سَبِيلِ الْحَقِّ وَتَحْتَرِكُ بِهِ قُلُوْبُ الْعِبَادِ
بَعْدَ بَيَانِ مُسَلَّكِهِ فِي الْمَسْأَلَةِ كَمَا لَمْ يَكُنْ يَتَوَقَّعُ مِنْهُ اِنْ كَانَ يَتَوَقَّعُ اَنْ يَكُونَ مِمَّنْ لَا يَفْقَهُونَ حَقَّقُوا اَنَّ

واجب نہ ہوگی لیکن اگر نصابِ زکوٰۃ کا کچھ حصہ ضائع ہو جائے تو اسی تناسب سے زکوٰۃ بھی ساقط ہو جائے گی۔ اس دوسری صورت کی مثال مصنف رحمہ اللہ نے خود کتاب میں دی ہے کہ مثلاً ایک شخص کے پاس ہزار روپے ہوں جن میں ۲۵ پچیس روپے زکوٰۃ واجب ہے (کیونکہ ہر چالیس روپے میں ایک روپیہ اور اور ہر سو میں اڑھائی روپے اور دو سو میں ۵ روپے ہیں تو ہزار میں پچیس روپے زکوٰۃ آئے گی) اب دو سو روپے ضائع ہو گئے تو دو سو روپے کے بقدر زکوٰۃ جو کہ پانچ روپے ہیں وہ ساقط ہو جائیگے اور باقی آٹھ سو روپے کی زکوٰۃ جو بیس روپے ہیں ادا کرنی پڑے گی۔

فائدہ: یہ مذکورہ صورت حال تب ہے کہ جب مال خود بخود ضائع ہو جائے لیکن اگر مالِ نصاب پر سال گزرنے کے بعد مالک نے سارا مال یا کچھ مال جاں بوجھ کر ضائع کر دیا تو اس سے زکوٰۃ ساقط نہ ہوگی بلکہ بدستور باقی رہے گی بعد میں جب بھی مال ملے تو زکوٰۃ ادا کرنی ہوگی۔ (شامی)

مَنْ كَانَ لَهُ عِنْدَ فَقِيرٍ الْخَبْزُ مِنْ مَصْنَفِ مُحَمَّدٍ زَكَاةُ كِي ادا نیگی کی دوسری شرط تملیک کو بیان فرماتے ہیں تملیک کا مطلب یہ ہے کہ زکوٰۃ کی رقم مستحق زکوٰۃ کو مکمل مالک و قابض بنا کر دینا۔ چنانچہ فرمایا مصنف رحمہ اللہ نے: کہ مقروض کے قرض کو معاف کرنے سے زکوٰۃ ادا نہ ہوگی۔ اس لئے کہ یہاں تملیک نہیں پائی گئی، البتہ اس کا طریقہ یہ ہے کہ فقیر کو زکوٰۃ کی رقم دیدے پھر اس کو اپنے قرض میں وصول کر لے۔ (مططاوی مع مراتب الفلاح، بہشتی زیور)

زَكَاةُ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ: تَجِبُ الزَّكَاةُ فِي الذَّهَبِ، وَالْفِضَّةِ إِذَا بَلَغَا النِّصَابَ. نِصَابُ الزَّكَاةِ فِي الذَّهَبِ عِشْرُونَ مِثْقَالًا. وَنِصَابُ الزَّكَاةِ فِي الْفِضَّةِ مِائَتًا دِرْهَمًا. فَمَنْ مَلَكَ النِّصَابَ مِنَ الذَّهَبِ، وَالْفِضَّةِ يُخْرِجُ مِنْهُمَا رُبْعَ الْعُشْرِ (وَاحِدًا مِنَ الْأَرْبَعِينَ) فِي الزَّكَاةِ فَيُخْرِجُ فِي عِشْرَيْنَ مِثْقَالًا نِصْفَ مِثْقَالٍ ذَهَبًا. وَيُخْرِجُ فِي مِائَتَيْ دِرْهَمٍ خُمُسَةَ دَرَاهِمٍ فِضَّةً۔

حل لغات: ذَهَبٌ؛ بمعنی سونا جمع أَذْهَابٌ۔ ذَهَبٌ کو ذہب اس لئے کہتے ہیں کہ اس کو بقاء نہیں ہوتی بلکہ یہ ذاہب یعنی جانے والا اور ختم ہونے والا ہوتا ہے کسی فائدہ کو حاصل کرنے کے لئے اس کو خرچ کرنا پڑتا ہے ورنہ کوئی فائدہ حاصل نہیں ہوتا۔ مِثْقَالٌ؛ بمعنی تولنے کا وزن، یا ترازو۔ عرف میں ڈیڑھ درہم کے وزن کو کہتے ہیں۔ عربوں کے قدیم اوزان میں ایک ”مثقال“ ہے اہل حجاز کے نزدیک ایک مثقال بیس قیراط کا ہوتا ہے اور ایک قیراط پانچ ”جو“ کا، اس طرح ایک مثقال سو ”جو“ کے برابر ہوا چنانچہ جدید اوزان کے اعتبار سے ایک مثقال یا سو جو کا وزن ۴/۴ ماشہ ۴/۴ رتی ہوتا ہے۔ آجکل کے مروجہ اوزان میں ۴ گرام ۴۷۳ ملی گرام کا ہے۔ (مصباح، قاموس)

توجہ: سونے اور چاندی کی زکوٰۃ۔ سونے اور چاندی میں اُسی وقت زکوٰۃ واجب ہوتی ہے جب کہ سونا اور چاندی نصاب کو پہنچ جائیں۔ سونے میں زکوٰۃ کا نصاب بیس مثقال ہے۔ اور چاندی میں زکوٰۃ کا نصاب دو سو درہم ہے۔ پس جو شخص سونے اور چاندی کے نصاب کا مالک ہو گیا تو وہ ان دونوں میں سے دسویں حصہ کا چوتھائی (چالیس میں سے ایک) حصہ زکوٰۃ میں نکالے۔ چنانچہ بیس مثقال میں آدھا مثقال سونا نکالے گا۔ اور دو سو درہم میں پانچ درہم چاندی نکالے گا۔

تشریح: جب مصنف رحمۃ اللہ علیہ زکوٰۃ کی بنیادی شرائط بیان کرنے سے فارغ ہو گئے۔ تو اب یہاں سے مختلف قسم کے اموال میں زکوٰۃ کی فرضیت کو بیان فرماتے ہیں۔ پھر مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے سونے اور چاندی کا حکم باقی اموال تجارت سے پہلے اس لئے بیان فرمایا ہے کہ سونا اور چاندی دیگر اموال کی قیمتوں کی معرفت میں اصل ہے۔ چنانچہ فرمایا: کہ اگر کسی شخص کی ملکیت میں صرف اتنا سونا اور چاندی ہو کہ وہ نصاب کو پہنچ جائے اور اس پر سال بھی گزر جائے تو اس پر زکوٰۃ فرض ہو جاتی ہے۔ سونے کا نصاب بیس مثقال ہے اور مثقال کا وزن ساڑھے چار ماشہ ہے تو سونے کا نصاب تولہ کے حساب سے ساڑھے سات تولہ ہو گیا جو موجودہ حساب سے ۸۷.۴۸ گرام بنتا ہے۔ اور چاندی کا نصاب دو سو درہم ہیں جو تولہ کے حساب سے ساڑھے باون تولہ چاندی ہے اور موجودہ دور کے حساب سے اس کی مقدار ۱۱۲۰.۳۵ گرام چاندی ہے۔

رُبْعُ الْعُشْرِ سے مراد چالیسواں حصہ ہے اس لئے کہ اس کا ترجمہ دسویں حصہ کا چوتھائی یعنی کسی چیز کے دس حصے کیے جائیں اور پھر دسویں حصے کے چار حصے کیے جائیں تو ان چار حصوں میں سے ایک حصہ کل کا چالیسواں بنتا ہے۔ لہذا بیس مثقال میں آدھا مثقال سونا زکوٰۃ میں دینا ضروری ہے کیونکہ آدھا مثقال بیس کا چالیسواں ہے کیونکہ بیس کا دسواں حصہ دو ہے اور دو کا چوتھائی آدھا ہے۔ اسی طرح پانچ درہم دو سو کا چالیسواں ہے کیونکہ دو سو کا دسواں حصہ بیس ہے اور بیس کا چوتھائی پانچ ہے۔

فائدہ: سونے اور چاندی میں مطلقاً ہر حالت میں زکوٰۃ فرض ہوتی ہے خواہ وہ کسی بھی شکل میں ہوں، سونا چاندی ڈلی اور ٹکڑے کی شکل میں ہوں یا زیورات کی شکل میں، سونے چاندی کے سکے ہوں یا برتن، یا سونے چاندی سے دوپٹہ پر کڑھائی ہوئی ہو، خواہ عورت دوپٹہ پہنتی ہو یا نہ۔ اس لئے کہ سونا اور چاندی اپنی تخلیق ہی کے اعتبار سے مال و دولت کے تبادلہ کا ذریعہ ہے اور افزائش ثروت کا ایک اہم عامل ہے۔ اسی لئے وہ جس صورت میں بھی ہو تو اس میں زکوٰۃ واجب ہے بشرطیکہ نصاب تک پہنچ جائے۔

الذَّهَبُ الْمَغْشُوشُ فِي حُكْمِ الذَّهَبِ الْخَالِصِ إِذَا كَانَ الذَّهَبُ هُوَ الْغَالِبُ۔ وَالْفِضَّةُ الْمَغْشُوشَةُ فِي حُكْمِ الْفِضَّةِ إِذَا كَانَتِ الْفِضَّةُ هِيَ الْغَالِبَةُ۔ أَمَّا إِذَا كَانَ الْغَشُّ هُوَ الْغَالِبُ فَالذَّهَبُ الْمَغْشُوشُ وَالْفِضَّةُ الْمَغْشُوشَةُ فِي حُكْمِ الْعُرُوضِ۔ لَا زَكَاةَ فِي مَا زَادَ عَلَى النَّصَابِ حَتَّى يَبْلُغَ الزَّائِدُ خُمْسَ النَّصَابِ عِنْدَ الْإِمَامِ أَبِي حَنِيفَةَ رحمۃ اللہ علیہ۔ وَقَالَ الْإِمَامَانِ أَبُو يُوسُفَ وَمُحَمَّدٌ رحمۃ اللہ علیہ يَجِبُ رُبْعُ الْعُشْرِ فِي كُلِّ مَا زَادَ عَلَى النَّصَابِ. سَوَاءٌ يَبْلُغُ الزَّائِدُ خُمْسَ النَّصَابِ أَمْ لَا يَبْلُغُ، وَبِقَوْلِهِمَا يُفْتَى۔

حَلُّ لُغَاتِ: الْمَغْشُوشُ: صیغہ واحد مذکر بحث اسم مفعول مضاعف ثلاثی از باب نصر بمعنی غیر خالص، کھوٹ ملی ہوئی چیز۔ عُرُوضُ؛ جمع ہے عَرْض کی بمعنی سامان، اسباب۔

ترجمہ: ملاوٹ کیا ہوا سونا خالص سونے ہی کے حکم میں ہے جبکہ سونا ہی غالب ہو۔ اور کھوٹ ملی ہوئی چاندی خالص چاندی کے حکم میں ہے۔ جبکہ چاندی ہی غالب ہو بہر حال جب کھوٹ ہی غالب ہو جائے تو کھوٹا سونا اور کھوٹی چاندی سامان کے حکم میں ہوں گے۔ کوئی زکوٰۃ نہیں اس مال میں جو نصاب سے بڑھ جائے یہاں تک کہ یہ زائد مال نصاب کے پانچویں حصہ تک پہنچ جائے امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک۔ اور امام

ابو یوسف اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہما نے فرمایا ہے: کہ چالیسواں حصہ واجب ہے ہر اُس مقدار میں جو نصاب سے زائد ہو، خواہ وہ زائد مال نصاب کے پانچویں حصہ تک پہنچ رہا ہو یا نہ پہنچ رہا ہو اور صاحبین رحمۃ اللہ علیہما کے قول ہی پر فتویٰ ہے۔

تشریح: یاد رہے کہ چاندی یا سونے کا سکہ کھوٹ کی آمیزش کے بغیر نہیں ڈھالا جاتا کچھ نہ کچھ ملاوٹ ضروری ہوتی ہے اسی طرح سونے چاندی کا زیور بھی بغیر ملاوٹ کے نہیں بنتا۔ اب مسئلہ یہ ہے کہ ڈھلے ہوئے سکہ (دینار) میں سونا غالب اور زیادہ ہے اور کھوٹ (دوسری کسی دھات کی) مغلوب ہے تو وہ سکہ سونے کے حکم میں ہو گا اور اس میں سونے کی زکوٰۃ واجب ہوگی اور اگر کھوٹ غالب ہے سونا مغلوب ہے تو یہ سکہ سامان کے حکم میں ہے اور سامان کا حکم آگے آرہا ہے۔ یہی حال چاندی کے سکے کا بھی ہے۔

فائدہ: اگر خالص سونا اور کھوٹ یا خالص چاندی اور کھوٹ دونوں برابر ہوں تو پھر بھی زکوٰۃ واجب ہوگی احتیاط اسی میں ہے۔ (قاسوس الفقہ، مرآۃ الفلاح)

لَا زَكَاةَ عَلَى الْخَبَثِ: نصاب پر اضافہ: امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک جب چاندی یا سونے کے نصاب میں اتنا اضافہ ہو جو اس کی مجموعی مقدار کے پانچویں حصے تک پہنچ جائے تب اس اضافہ کی زکوٰۃ واجب ہوگی اس سے کم میں نہیں۔ جبکہ صاحبین حضرات رحمۃ اللہ علیہما فرماتے ہیں: کہ مجموعی مقدار پر ڈھائی فیصد کے حساب سے زکوٰۃ ادا کی جائے گی مثلاً دو سو درہم جو کہ چاندی کا نصاب ہے اس کا پانچواں حصہ چالیس درہم ہیں اور بیس مثقال جو کہ سونے کا نصاب ہے اس کا پانچواں حصہ چار مثقال ہیں تو امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک جب درہم دو سو سے بڑھ جائیں تو زیادتی میں کچھ واجب نہیں یہاں تک کہ زیادتی کی مقدار چالیس درہم تک پہنچ جائے چنانچہ دو سو درہم میں پانچ درہم واجب ہیں پھر دو سو ایک سے لیکر دو سو اسی تک کچھ واجب نہیں جب دو سو چالیس ہو جائیں تو اب ان چالیس درہم کی جو کہ نصاب (دو سو درہم) پر اضافہ ہے اور نصاب (دو سو درہم) کا پانچواں حصہ ہے ان میں ایک درہم واجب ہو گا۔

یہی حال سونے کے نصاب پر زیادتی کا بھی ہے کہ سونے کا نصاب بیس مثقال ہے جس میں آدھا مثقال واجب ہے پھر جب سونا بیس مثقال سے بڑھ جائے تو اس اضافے میں کچھ واجب نہیں یہاں تک چار مثقال کا اضافہ ہو جائے جو کہ نصاب (بیس مثقال) کا پانچواں حصہ ہے تو ان میں دو قیراط (جو کہ چار مثقال کا چالیسواں حصہ ہے) زکوٰۃ واجب ہوئی۔ اور صاحبین رحمۃ اللہ علیہما کے نزدیک نصاب پر جتنا بھی اضافہ ہو گا تو اس اضافی مقدار کی بھی زکوٰۃ واجب ہوگی اس لئے کہ زکوٰۃ مال کی نعمت پر شکر یہ ادا کرنے کے لئے واجب ہوتی ہے اور نصاب پر زیادتی بھی مال ہے اگرچہ خمس تک نہ پہنچے۔ چنانچہ دو سو درہم پر اگر ایک درہم بھی بڑھ گیا تو پانچ درہم کے علاوہ ایک درہم کا چالیسواں حصہ بھی واجب ہو گا اسی طرح بیس مثقال پر اگر ایک مثقال بھی بڑھ گیا تو زکوٰۃ میں آدھا مثقال اور آدھا قیراط واجب ہو گا کیونکہ بیس مثقال کا چالیسواں حصہ آدھا مثقال ہے اور ایک مثقال کا چالیسواں حصہ آدھا قیراط ہے۔ (تہذیب، قاسوس، فتاویٰ دارالعلوم زکریا، مرآۃ، درمختار)

مَالِكُ النَّصَابِ بِالْخِيَارِ إِنْ شَاءَ أَخْرَجَ فِي زَكَاةِ الذَّهَبِ، وَالْفِضَّةِ قِطْعَةً مِنَ الذَّهَبِ، وَالْفِضَّةَ بِالْوُزْنِ - وَإِنْ شَاءَ حَسَبَ قِيَمَةِ مِقْدَارِ الزَّكَاةِ بِالْعُنْلَةِ الْجَارِيَةِ وَأَخْرَجَهَا فِي شَكْلِ الْعُنْلَةِ الْجَارِيَةِ فِي الْبَلَدِ - وَإِنْ شَاءَ دَفَعَ عُرُوضًا، أَوْ شَيْئًا مَكِينًا، أَوْ شَيْئًا مَوْزُونًا بِالْقِيَمَةِ عَنِ زَكَاةِ الذَّهَبِ، وَالْفِضَّةِ -

حَلْ لُغَات: حَسَبَ؛ صیغہ واحد مذکر غائب اثبات فعل ماضی معروف صحیح از باب نصر بمعنی شمار کرنا۔ اَلْعُبْلَةُ؛ بمعنی نقدی، سکہ۔

ترجمہ: نصاب کے مالک کو اختیار ہے چاہے تو سونے اور چاندی کی زکوٰۃ میں سونے اور چاندی کا ٹکڑا وزن کر کے نکالے اور اگر چاہے تو زکوٰۃ کی مقدار کی قیمت کا اندازہ لگائے رائج نقدی کے ساتھ اور زکوٰۃ نکالے شہر میں رائج نقدی کی صورت میں، اور چاہے تو سونے اور چاندی کی زکوٰۃ کی قیمت کے بقدر کوئی سامان، یا ناپ یا تول سے دی جانے والی کوئی چیز دیدے۔

تشریح: مذکورہ بالا عبارت میں سونے، چاندی کی زکوٰۃ کی ادائیگی کا طریقہ بیان فرماتے ہیں کہ سونے اور چاندی کا نصاب جس شخص کے پاس موجود ہو تو اسکو زکوٰۃ کی ادائیگی میں تین طرح کا اختیار حاصل ہے: (۱) ایک یہ ہے کہ سونے، چاندی کے وزن کا چالیسواں حصہ سونے چاندی کے ٹکڑے کی شکل میں دیدے۔ (۲) دوسرا یہ ہے کہ زکوٰۃ کی مقدار کے سونے، چاندی کی قیمت روپیہ کی شکل میں دیدے۔ (۳) تیسرا یہ ہے کہ زکوٰۃ کی مقدار کا جو سونا یا چاندی ہے اس کی قیمت سے کوئی بھی چیز کپڑے برتن سامان یا ناپ تول سے دی جانے والی اشیاء جیسے گندم، لوہا وغیرہ خرید کر مستحق زکوٰۃ شخص کو مالک و قابض بنا کر دیدے۔

زَكَاتُ الْعُرُوضِ۔ مَا سِوَى الذَّهَبِ، وَالْفِضَّةِ، وَالْحَيَوَانِ فَهُوَ عَرَضٌ وَجَنَعُهُ عُرُوضٌ۔ تَجِبُ الزَّكَاةُ فِي الْعُرُوضِ بِالشَّرْطِ الْاَلْتِيَّۃِ: ۱۔ اَنْ تَكُوْنَ عِنْدَ مَالِكِ الْعُرُوضِ نِيَّةٌ لِلتِّجَارَةِ فِيهَا۔ ۲۔ اَنْ تَبْلُغَ قِيَمَةُ عُرُوضِ التِّجَارَةِ نَصَابًا مِّنَ الذَّهَبِ، اَوْ الْفِضَّةِ۔ اَلتَّاجِرُ الْمُسْلِمُ يَحْسِبُ كُلَّ مَا يَبْلُغُهُ مِّنْ سِلْعِ التِّجَارَةِ عِنْدَ تِمَامِ السَّنَةِ التِّجَارِيَّةِ فَاِنْ بَلَغَتْ قِيَمَتُهَا حَسَبَ سِعْرِ السُّوقِ نَصَابًا اَدَّى زَكَاتَهَا۔ بِاَنْ يُخْرِجَ رُبْعَ عَشْرِهَا، وَاِنْ لَمْ تَبْلُغْ قِيَمَةُ السِّلْعِ نَصَابًا مِّنَ الذَّهَبِ، اَوْ الْفِضَّةِ فَلَا زَكَاتَ فِيهَا۔

حَلْ لُغَات: عَرَضٌ؛ بمعنی اسباب، سامان۔ سِلْعٌ؛ بمعنی سامان، سامان تجارت۔ جمع ہے سِلْعَةٌ کی۔ سِعْرٌ؛ بمعنی بھاؤ، نرخ۔ جمع اَسْعَارٌ۔

ترجمہ: سامانوں کی زکوٰۃ۔ جو کچھ سونے اور چاندی اور چوپایہ کے علاوہ ہے تو وہ سامان ہے اور عَرَضٌ کی جمع عُرُوضٌ ہے۔ سامانوں میں آنے والی شرطوں کے ساتھ زکوٰۃ واجب ہوتی ہے۔ (۱) ایک یہ ہے کہ سامان کے مالک کی سامان میں تجارت کی نیت ہو۔ (۲) دوسری یہ ہے کہ سامان تجارت کی قیمت سونے، یا چاندی کے نصاب تک پہنچ جائے۔ مسلمان تاجر اپنے تمام تجارتی سامان کا جس کا وہ مالک ہے تجارتی سال کے پورا ہونے کے وقت حساب کرے گا پس اگر سامان کی قیمت بازار کے نرخ کے مطابق کسی نصاب کو پہنچ جائے تو اس کی زکوٰۃ ادا کرے گا اس طور پر کہ اس کے دسویں حصہ کا چوتھائی نکالے، اور اگر سامان کی قیمت سونے یا چاندی کے نصاب کو نہ پہنچے تو اس میں کوئی زکوٰۃ نہیں ہے۔

تشریح: شریعت نے ہر مال میں زکوٰۃ واجب قرار نہیں دی ہے بلکہ خاص خاص مال ہی ہیں جن میں زکوٰۃ واجب ہوتی ہے اور وہ یہ ہیں: (۱) معدنی اشیاء: سونا چاندی، کاغذی نوٹ، رائج الوقت سکے۔ (۲) سامان تجارت: کوئی بھی سامان جس کی خرید و فروخت کی جائے۔ (۳) مال موسیقی: اونٹ، بھینس، گائے، بکری، گھوڑا وغیرہ۔ زمینی پیداوار: تمام اجناس پھل اور ترکاریاں، اناج اور غلہ جات۔ مذکورہ بالا عبارت میں دوسرے نمبر کے مال یعنی مال تجارت کی زکوٰۃ کے مسائل بیان کئے گئے ہیں: چنانچہ حضرت سمرہ بن جندب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ

حضور ﷺ ہمیں اُن اشیاء کی زکوٰۃ نکالنے کا حکم فرماتے تھے جو فروخت کرنے کے لئے ہوں۔ اہل علم کا اس پر اتفاق ہے چنانچہ ابن منذر رحمہ اللہ نے اس پر اجماع قرار دیا ہے۔

پھر مال تجارت میں بھی زکوٰۃ کے واجب ہونے کے لئے وہی شرطیں ہیں جو دوسرے اموال زکوٰۃ میں ہیں البتہ حدیث میں مال تجارت کے نصاب کی تصریح نہیں ملتی۔ اس لئے فقہاء نے سونے چاندی کے نصاب اور اس میں زکوٰۃ کی مقدار کو ”مال تجارت“ کے لئے بھی معیار بنایا ہے، اس لئے کہ سونا اور چاندی ہی سرمایہ کی اصل ہیں اور یہی مال کے لئے تبادلہ کا ذریعہ ہیں۔

مَا يَسُوِي الذَّهَبُ الْخَمْسَ: سے یہ بتانا چاہتے ہیں کہ سامان کس کو کہتے ہیں، تو فرماتے ہیں کہ سونا، اور چاندی، اور چوپایہ کے علاوہ جو کچھ بھی ہے وہ سب سامانوں کے حکم میں داخل ہیں جن میں مندرجہ ذیل دو شرطوں کے پائے جانے سے زکوٰۃ واجب ہو جاتی ہے۔

(۱) سامان والے کی سامان میں تجارت کی نیت ہو۔ اور یہ نیت سامان خریدنے کے وقت کرنا شرط ہے چنانچہ اگر خریدنے کے وقت تجارت کی نیت نہیں کی گئی بلکہ گھریلو ضروریات کے لئے خریدا گیا جیسے پہننے کے لئے کپڑا، گھر میں کھانا پکانے کے لئے آٹا، گھی، چاول خریدا گیا، یا رہائشی مکان تعمیر کرنے کے لئے پلاٹ خریدا گیا بعد میں اس میں تجارت کی نیت کی یعنی تجارت کی نیت سے بیچنے کا ارادہ کیا تو پھر بھی یہ مال مال تجارت نہیں بنے گا کیونکہ خریدتے وقت بیچنے کا کوئی ارادہ نہیں تھا۔ لیکن اگر بعد میں نیت کے ساتھ ساتھ تجارت بھی شروع کر دے تو پھر یہ مال مال تجارت بن جائے گا اور حاصل شدہ رقم پر زکوٰۃ واجب ہوگی۔ اور اس کے برعکس اگر کوئی سامان تجارت کی نیت سے خریدا تھا بعد میں تجارت کا ارادہ ترک کر دیا مثلاً کوئی پلاٹ آگے بیچنے کے ارادہ سے خریدا مگر بعد میں اپنی رہائش کے لئے استعمال کرنے کا ارادہ کر لیا تو ایسا سامان بھی مال تجارت نہیں رہے گا۔ اور تجارت کا ارادہ چھوڑتے ہی اس کی مال تجارت ہونے کی حیثیت ختم ہو جائے گی۔

سامان تجارت میں زکوٰۃ کے واجب ہونے کی (۲) دوسری شرط یہ ہے کہ مال تجارت نصاب کے بقدر ہو اور سامان تجارت کا نصاب یہ ہے کہ ساڑھے سات تولہ سونا یا ساڑھے باون تولہ چاندی میں سے کسی ایک کی بازاری قیمت کے برابر ہو۔

التَّاجِرُ الْمُسْلِمُ الْخَبْرُ: سے مال تجارت میں زکوٰۃ نکالنے کا طریقہ بتا رہے ہیں۔ ”السَّنَةُ التِّجَارِيَّةُ“ سے مراد تجارتی سال ہے یعنی جب مال تجارت کے نصاب پر پورا سال گزر جائے اور ”يُحْسِبُ“ سے مراد قیمت لگانا ہے تو اب مذکورہ عبارت کا مطلب یہ ہوا کہ جس دن سے مال تجارت کے نصاب کا مالک بنا ہے اس دن سے سال کے پورا ہونے پر کل مال تجارت کی بازاری قیمت لگائی جائے یعنی اس سامان تجارت کی بازار میں کیا قیمت بنتی ہے اور پھر اس کل قیمت کا زُبُعِ عَشْر یعنی چالیسواں حصہ بالفاظ دیگر ڈھائی فیصد رقم زکوٰۃ کے مستحق کو دیدی جائے۔

فَالْفَتْحُ: زُبُعِ عَشْر: سے مراد چالیسواں حصہ ہے کیونکہ اس کا ترجمہ ہے کسی چیز کے دسویں حصہ کا چوتھائی جو کہ اس چیز کا چالیسواں بنتا ہے۔
تَقْوِيمُ السِّلَعِ التِّجَارِيَّةِ يَكُونُ عَلَى أَسَاسِ الْعُمْلَةِ الْجَارِيَةِ فِي بَلَدِ التَّاجِرِ - وَلَا يَدْخُلُ فِي ذَلِكَ قِيَمَةُ الْأَثَاثِ، وَالْأُجْهَرَةِ الْمُجُودَةِ فِي الدُّكَّانِ اللَّازِمَةِ لِلتِّجَارَةِ - إِذَا كَانَ يَمْلِكُ أَرْضًا، أَوْ عَقَارًا، أَوْ حَيَوَانًا ثُمَّ لَوِيَ فِيهِ التِّجَارَةُ بَدَأَتْ سَنَةُ الزَّكَاةِ مِنَ الْوَقْتِ الَّذِي يَبْدَأُ فِيهِ بِالتِّجَارَةِ فِعْلًا -

حَلْ لُغَات: تَقْوِيمُ؛ مصدر ہے باب تفعیل کا بمعنی سامان وغیرہ کی قیمت لگانا۔ اَسَاسُ؛ بمعنی بنیاد۔ اَلْعُنْلَةُ؛ بمعنی سکہ، نقدی۔ اَلْجَارِيَةُ؛ بمعنی رائج۔ اَلْعُنْلَةُ الْجَارِيَةُ سے مراد رائج الوقت سکہ، روپیہ۔ اَثَاكُ؛ بمعنی سامان۔ اَلْأَجْهَرَةُ؛ بمعنی گھر کا ضروری سامان جمع ہے چھارہ کی۔ اَلْعَقَارُ؛ بمعنی جائیداد۔

ترجمہ: تجارتی سامان کی قیمت لگانا تاجر کے شہر میں رائج سکہ کی بنیاد پر ہو گا اور اس قیمت لگانے میں دوکان میں موجود سامان اور فرنیچر جو تجارت کے لئے ضروری ہے شامل نہ ہو گا۔ جب کوئی شخص کسی زمین یا جائیداد یا مویشی کا مالک بنے، پھر اُس نے ان چیزوں میں تجارت کی نیت کر لی تو زکوٰۃ کا سال اُس وقت سے شروع ہو گا جس وقت میں وہ عملی طور پر تجارت شروع کرے۔

تشریح: سامان تجارت میں زکوٰۃ دینے کا مسئلہ جاری ہے گذشتہ مسئلہ میں یہ فرمایا تھا کہ سامان تجارت میں زکوٰۃ واجب ہونے کے لئے ضروری ہے کہ اس سامان کی قیمت سونے کے نصاب کو پہنچ جائے یا چاندی کے نصاب کو، لیکن اب سوال یہ ہے کہ قیمت کا اندازہ چاندی یعنی درہم کے ساتھ کیا جائے گا یا سونے یعنی دنانیر کے ساتھ تو اس کے بارے میں مذکورہ بالا عبارت میں مصنف رحمہ اللہ یہ بتانا چاہتے ہیں کہ سامان تجارت کا نصاب معلوم کرنے کے لئے سامان کی قیمت جو لگائی جائے گی تو وہ اُس کرنسی اور سکہ کی بنیاد پر لگائی جائے گی جس کا تاجر کے شہر میں رائج ہو اگر وہاں سونے کا سکہ یعنی دینار رائج ہے تو سونے کے اعتبار سے قیمت لگائی جائے گی اور اگر چاندی کا سکہ یعنی درہم رائج ہو اور اس کا چلن زیادہ ہو تو اس کے ساتھ اندازہ کیا جائے گا۔

وَلَا يَدْخُلُ الْخ: سے یہ بتانا چاہتے ہیں کہ مال تجارت میں خود دوکان کی قیمت، اور اس میں موجود فرنیچر کی قیمت اسی طرح کارخانہ میں مشینری کی قیمت کو شمار نہیں کیا جائے گا وجہ ظاہر ہے کہ خود دوکان اور فرنیچر اور فیکٹری کی مشین وغیرہ سامان آگے بیچنے اور تجارت کرنے کی نیت سے نہیں خرید اگیا ہے کیونکہ یہ تو روزگار کے آلات ہیں تو یہ ”حاجتِ اصلیہ“ میں شامل ہونگے اور زکوٰۃ کے فرض ہونے کے لئے مال کا حاجتِ اصلیہ سے زائد ہونا ضروری ہے۔ (تفہیم الفقہ، در مختار مع رد المحتار)

زَكَاةُ الدَّيْنِ۔ الدَّيْنُ بِالنِّسْبَةِ لِأَدَاءِ الزَّكَاةِ يَنْقَسِمُ إِلَى ثَلَاثَةِ أَقْسَامٍ: ۱۔ دَيْنٌ قَوِيٌّ۔ ۲۔ دَيْنٌ مُتَوَسِّطٌ۔ ۳۔ دَيْنٌ ضَعِيفٌ۔ ۱۔ الدَّيْنُ الْقَوِيُّ: هُوَ بَدَلُ الْقَرْضِ، وَبَدَلُ مَالِ التِّجَارَةِ إِذَا كَانَ الْمَدْيُونُ مُعْتَرِفًا بِالدَّيْنِ وَلَوْ كَانَ مُفْلِسًا۔ كَذَا إِذَا كَانَ الْمَدْيُونُ جَاهِدًا وَلَكِنَّ الدَّائِنَ يَقْدِرُ عَلَى إِقَامَةِ الْبَيِّنَةِ عَلَى الْمَدْيُونِ الْجَاهِدِ۔ فَإِذَا كَانَ الدَّيْنُ قَوِيًّا وَجَبَ عَلَى الدَّائِنِ أَنْ يُخْرِجَ زَكَاةَ الدَّيْنِ إِذَا قَبَضَ أَرْبَعِينَ ذَرَاهِمًا، فَكُلَّمَا قَبَضَ أَرْبَعِينَ أَخْرَجَ ذَرَاهِمًا وَاحِدًا فِي الزَّكَاةِ۔

حَلْ لُغَات: مُعْتَرِفًا؛ صیغہ واحد مذکر بحث اسم فاعل صحیح از باب افتعال بمعنی اعتراف کرنے والا، ماننے والا۔ دَائِنٌ؛ صیغہ واحد مذکر بحث اسم فاعل اجوف یا از باب ضرب بمعنی قرض دینے والا۔

ترجمہ: قرض کی زکوٰۃ۔ زکوٰۃ کی ادائیگی کے لحاظ سے قرض تین قسموں کی طرف منقسم ہوتا ہے: (۱) قوی قرض۔ (۲) درمیانی قرض۔ (۳) کمزور قرض۔ (۱) قوی قرض: یہ قرض اور تجارتی مال کا بدل ہے۔ جبکہ مقروض قرض کو تسلیم کرے اگرچہ وہ دیوالیہ ہو گیا ہو۔ اسی طرح

جب قرض دار قرض کا انکار کرنے والا ہو لیکن قرض خواہ انکار کرنے والے مقرض پر دلیل پیش کرنے پر قدرت رکھتا ہو۔ پس جب قرض قوی ہو تو قرض دینے والے پر واجب ہے یہ کہ وہ قرض کی زکوٰۃ نکالے جبکہ وہ چالیس درہم پر قبضہ کر لے، پس جب کبھی بھی چالیس درہم پر قبضہ کرے گا تو ایک درہم زکوٰۃ میں نکالے گا۔

تشریح: مذکورہ بالا عبارت میں مصنف رحمہ اللہ قرض کی صورت میں زکوٰۃ کے احکامات بیان فرماتے ہیں: چنانچہ قرض کی دو صورتیں ہیں: (۱) خود مالدار آدمی پر قرض ہو یعنی اس نے دوسروں کا قرض ادا کرنا ہے، ایسے شخص کے پاس نصاب کے بقدر کسی قسم کا مال ہے لیکن اس پر اتنا قرض بھی ہے کہ اگر وہ قرض ادا کر لے تو بقیہ مال نصاب سے کم رہ جاتا ہے تو اس پر زکوٰۃ فرض نہیں ہے۔ کیونکہ حضرات فقہاء کرام رحمہم اللہ کے نزدیک قرض ”حاجتِ اصلیه“ میں شامل ہے جبکہ زکوٰۃ کے فرض ہونے کے لئے مال کا ”حاجتِ اصلیه“ سے زائد ہو کر نصاب کے بقدر ہونا ضروری ہے (یہ بات یعنی حاجتِ اصلیه کی تعریف اور اس سے متعلق ضروری تفصیل زکوٰۃ کے فرض ہونے کے بیان میں گذر چکی ہے) (۲) کسی شخص کا دوسرے لوگوں پر قرض ہو جو اس نے اُن سے وصول کرنا ہے۔

فرض کس کو کہتے ہیں؟ قرض سے مراد ہر وہ چیز ہے جو کسی کے ذمہ واجب ہو خواہ وہ کسی بھی وجہ سے ہو، پھر وہ واجب ہونے والی چیز رقم ہو، یا کوئی سامان یا کوئی اور چیز، فقہ کی زبان میں ایسی چیز کو ”ذین“ کہتے ہیں۔ اردو میں اس کو قرض کہہ دیتے ہیں۔

اب ایسا دین اور قرض جو دوسروں کے ذمہ ہے اس میں زکوٰۃ کا حکم کیا ہے؟ اس بات کو سمجھنے کیلئے پہلے دین کی اقسام سمجھنا ضروری ہے۔ حنفیہ رحمہم اللہ کے نزدیک بنیادی طور پر دین کی دو قسمیں ہیں: (۱) ایک وہ کہ جس کے وصول ہونے کی توقع، اور امید ہو۔ (۲) دوسرے وہ کہ جس کے وصول ہونے کی کوئی توقع اور امید نہ ہو۔ جس دین کے وصول ہونے کی امید نہ ہو، اگر اتفاق سے وہ وصول ہو جائے تو اس میں گذرے ہوئے سالوں کی زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی، بلکہ دین وصول ہونے کے بعد ایک سال گزرنے پر زکوٰۃ واجب ہوگی کیونکہ سیدنا علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ”لَا زَكَاةَ فِي الضَّمَّارِ“ مالِ ضمّار میں زکوٰۃ نہیں ہے۔ ضمّار سے مراد وہ مال ہے جس کی واپسی کی امید نہ ہو۔ پھر دین کے ناقابلِ وصول ہونے کی مختلف صورتیں ہو سکتی ہیں جن کو ”زَكَاةُ مَالِ الضَّمَّارِ“ کے عنوان کے تحت مصنف رحمہم اللہ نے بیان فرمایا ہے۔

(۲) دوسری قسم دین کی وہ ہے جس کے وصول ہونے کی امید اور توقع ہو اس کی تین قسمیں ہیں: (۱) دین قوی، (۲) دین متوسط، (۳) دین ضعیف۔

(۱) **دین قوی کی تعریف:** دین قوی وہ دین ہے جو بطور قرض دیا گیا ہو، یا سامانِ تجارت کی قیمت ہو اور مدیون معاشی اعتبار سے دین ادا کرنے کے لائق ہو، اور اپنے ذمہ واجب الاداء دین کا اقرار بھی کرتا ہو اگرچہ فی الحال وہ دیوالیہ ہو۔ یا مقرض تو قرض کا انکار کر رہا ہے لیکن قرض خواہ اس مدیون کے خلاف دلیل پیش کر کے اپنا قرض ثابت کر سکتا ہو۔

پہلے کی مثال: زید نے خالد کو ایک ہزار روپیہ بطور قرض دیا جو ایک ماہ کے بعد اُسے وصول کرنا ہے تو اس کو یوں کہیں گے کہ زید کا خالد پر دین قوی ہے۔

دوسرے کی مثال: زید کی کپڑے کی دوکان ہے اس نے ایک مہینہ کے ادھار پر خالد کو دس جوڑے کپڑوں کے دیئے جن کی قیمت دس ہزار روپے ہیں تو اب یوں کہا جائے گا کہ زید کا خالد پر دس ہزار دین قوی ہے۔

دین قوی پر زکوٰۃ کا حکم: اس قسم کے دین پر تمام ائمہ کے نزدیک زکوٰۃ فرض ہو جاتی ہے، تاہم اس زکوٰۃ کا ادا کرنا اُس وقت فرض ہوتا ہے جب وہ دین مکمل وصول ہو جائے یا کم از کم نصاب کا پانچواں حصہ وصول ہو جائے تو اس پانچویں حصہ کے بقدر زکوٰۃ ادا کرنی ہوگی۔ مثلاً اگر وہ قرض در اہم ہیں تو در اہم کا نصاب دو سو درہم ہے اور دو سو درہم کا پانچواں حصہ چالیس درہم ہیں یا اگر وہ قرض پیسے ہیں تو کم از کم ساڑھے دس تولہ چاندی کے برابر جب رقم وصول ہو جائے تو اس رقم کا چالیسواں حصہ زکوٰۃ میں دیا جائے گا اس لئے کہ نصاب ساڑھے باون تولہ ہے اور ساڑھے باون تولہ کا پانچواں حصہ ساڑھے دس تولہ چاندی ہے۔

لَا یَجِبُ عَلَیْهِ إِخْرَاجُ شَیْءٍ إِذَا قَبِضَ أَقْلًا مِنْ أَرْبَعِیْنَ دِرْهَمًا عِنْدَ ابْنِ حَنِیْفَةَ رحمہ اللہ۔ وَقَالَ الْإِمَامَانِ أَبُو یُسُفَ وَمُحَمَّدٌ رحمہما اللہ تَجِبُ الزَّكَاةُ فِي الْمَقْبُوضِ مِنَ الدَّيْنِ قَلِيلًا كَانَ أَوْ كَثِيرًا۔ يُعْتَبَرُ حَوْلَانِ الدَّيْنِ الْقَوِيُّ مِنَ الْوَقْتِ الَّذِي مَلَكَ النَّصَابَ، لَا مِنَ الْوَقْتِ الَّذِي قَبِضَ فِيهِ الدَّيْنُ فَتَجِبُ الزَّكَاةُ عَنِ الْأَعْوَامِ الْمَاضِيَةِ، وَلَكِنْ لَا يَلْزَمُهُ الْأَدَاءُ إِلَّا بَعْدَ الْقَبْضِ۔

حُلُّ لُغَاتِ: الْأَعْوَامِ: جمع ہے عام کی بمعنی سال۔

ترجمہ: جب چالیس درہم سے کم پر قبضہ کرے تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اس پر کسی چیز کا نکالنا واجب نہیں ہے۔ اور امام ابو یوسف اور امام محمد رحمہما اللہ نے فرمایا ہے کہ قرض میں سے جتنے پر قبضہ ہو جائے اس میں زکوٰۃ واجب ہے چاہے وہ تھوڑا ہو یا زیادہ۔ دین قوی میں سال گزرنے کا اعتبار اُس وقت سے ہو گا جس وقت سے وہ نصاب کا مالک بنا ہے۔ نہ کہ اُس وقت سے جس میں قرض پر قبضہ کیا ہے چنانچہ گزرے ہوئے سالوں کی زکوٰۃ واجب ہوگی۔ لیکن ادائیگی اُس پر قبضہ کے بعد ہی لازم ہوگی۔

تشریح: دین قوی میں زکوٰۃ کی ادائیگی کا مسئلہ چل رہا ہے۔ جس کے بارے میں مصنف رحمہ اللہ نے فرمایا کہ جب چالیس درہم وصول ہو جائیں تو ان میں ایک درہم کی زکوٰۃ واجب ہوگی یعنی جب قرض کا پانچواں حصہ وصول ہو جائے تو اس پانچویں حصہ کا چالیسواں حصہ زکوٰۃ میں دینا ہو گا۔ اب مذکورہ بالا عبارت میں یہ بات بیان فرما رہے ہیں کہ چالیس درہم سے کم یعنی دین قوی کے پانچویں حصہ سے کم اگر وصول ہو جائے تو اس میں حضرات ائمہ کرام رحمہم اللہ کا کیا مسلک ہے؟ تو مصنف رحمہ اللہ نے فرمایا کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا مسلک یہ ہے کہ چالیس درہم بالغاً دیگر پانچویں حصہ سے کم میں زکوٰۃ واجب نہیں ہے جبکہ حضرات صاحبین رحمہم اللہ فرماتے ہیں: کہ نہیں بلکہ دین قوی میں سے جتنا بھی وصول ہو جائے تو اس کے حساب سے زکوٰۃ بھی واجب ہوگی خواہ وہ وصول ہونے والا قرض تھوڑا ہو یا زیادہ۔

يُعْتَبَرُ حَوْلَانِ الدَّيْنِ الْخَفِیِّ سے یہ بتانا چاہتے ہیں کہ چونکہ کسی نصاب میں زکوٰۃ سال گزرنے کے بعد ہی فرض ہوتی ہے تو یہاں دین قوی میں زکوٰۃ کی فرضیت کیلئے سال کے گزرنے کا اعتبار کس وقت سے ہو گا؟ تو فرمایا مصنف رحمہ اللہ نے کہ جس دن سے یہ شخص اس نصاب کا مالک بنا ہے اس دن سے سال شروع ہو گا، اُس وقت سے نہیں جب سے اس نے اپنے قرض پر قبضہ کیا ہے البتہ زکوٰۃ کی ادائیگی اُس وقت سے

ہوگی جب قرض کو وصول کر کے قبضہ کرے۔ مثلاً ایک شخص یکم محرم ۱۴۴۱ھ کو ایک لاکھ روپے کا مالک بن گیا پر اس نے وہ رقم کسی شخص سے بطور قرض دیدی پھر اس مالک نصاب نے چھ مہینے بعد یکم رجب ۱۴۴۱ھ کو اپنا قرضہ مقروض سے وصول کر لیا تو اب پورے چھ مہینے کے بعد تیس ذی الحجہ ۱۴۴۱ھ کو سال پورا ہو گا اور زکوٰۃ فرض ہوگی کیونکہ اس نصاب پر مالک بننے کے وقت سے پورا سال گزر چکا ہے، اگرچہ وصول کرنے کے بعد سے صرف چھ مہینے گزرے ہیں۔

دوسری مثال: زید یکم محرم الحرام ۱۴۴۱ھ کو ایک لاکھ روپے کا مالک بن گیا اور پھر اسی تاریخ کو زید نے یہی ایک لاکھ روپیہ خالد کو بطور قرض دے دیا اور ٹھیک تین سال بعد تیس ذی الحجہ ۱۴۴۳ھ کو قرض وصول کیا تو وصول کرتے ہی گذشتہ تینوں سالوں کی زکوٰۃ ادا کرے گا اگرچہ وصول ہونے کے بعد ابھی سال نہ گذرا ہو لیکن مالک ہونے کے بعد تو تین سال گزر چکے ہیں۔ کیونکہ نصاب کا مالک بننے کے بعد نصاب پر سال گذرنا شرط ہے قرض وصول کرنے کے بعد سال کا گذرنا شرط نہیں ہے۔ (رد المحتار، کتاب الفقه علی المذہب الاربعہ)

۲۔ الدَّيْنُ الْمُتَوَسِّطُ: هُوَ مَا لَيْسَ دَيْنَ تِجَارَةٍ بَلْ هُوَ ثَمَنُ شَيْءٍ بَاعَهُ مِنْ حَوَائِجِهِ الْأُصْلِيَّةِ كَدَارٍ لِلسَّكَنِ، وَثِيَابٍ لِلْبُسِّ، وَطَعَامٍ لِلْأَكْلِ وَبَقِيَ الثَّمَنُ فِي ذِمَّةِ الْمُشْتَرِي۔ لَا تَجِبُ الزَّكَاةُ فِي الدَّيْنِ الْمُتَوَسِّطِ إِلَّا إِذَا قَبِضَ نَصَابًا كَامِلًا۔ فَإِذَا كَانَ عَلَى الْمُدْيُونِ أَلْفٌ دِرْهَمٍ مَثَلًا وَقَبِضَ مِنْهُ الدَّائِنُ مِائَتِي دِرْهَمٍ وَجَبَ عَلَيْهِ أَنْ يُخْرِجَ خُمْسَهُ دَرَاهِمَ، وَلَا تَجِبُ الزَّكَاةُ إِذَا قَبِضَ أَقْلًا مِنَ النَّصَابِ عِنْدَ الْإِمَامِ أَبِي حَنِيفَةَ رحمہ اللہ، وَقَالَ الْإِمَامَانِ أَبُو يُوسُفَ وَمُحَمَّدٌ رحمہما اللہ: تَجِبُ الزَّكَاةُ فِي الْمَقْبُوضِ مِنَ الدَّيْنِ قَلِيلًا كَانَ الْمَقْبُوضُ أَوْ كَثِيرًا۔ وَيُعْتَبَرُ حَوْلُ الدَّيْنِ الْمُتَوَسِّطِ مِنَ الْوَقْتِ الَّذِي مَلَكَ النَّصَابَ لَا مِنْ وَقْتِ الْقَبْضِ۔ فَتَجِبُ الزَّكَاةُ عَنِ الْأَعْوَامِ الْمَاضِيَةِ، وَلَكِنْ لَا يَلْزَمُهُ الْأَدَاءُ إِلَّا بَعْدَ الْقَبْضِ۔

حل لغات: ثَمَنٌ؛ فروخت کی ہوئی چیز کا بدلہ، قیمت۔ ثَمَنُ عربی زبان میں کسی چیز کی وہ قیمت ہے جو بیچنے والے اور خریدنے والے کے درمیان طے ہو جائے اور قیمت کسی چیز کی وہ ہوتی ہے جو مارکیٹ اور بازار میں چل رہی ہو۔ جمع اثنان۔

ترجمہ: (۲) درمیانی قرض: یہ وہ قرض ہے جو تجارت کا قرض نہیں بلکہ اپنی بنیادی ضرورتوں میں سے کسی ایسی چیز کی قیمت ہے جس کو اس نے بیچ دیا ہو، جیسا کہ رہائش کا گھر، اور پہننے کے کپڑے، اور کھانے کی چیزیں، اور اسکی قیمت باقی رہ گئی ہو خریدار کے ذمہ۔ دین متوسط میں زکوٰۃ واجب نہیں مگر جب پورے نصاب پر قبضہ کرے۔ چنانچہ جب مقروض پر مثال کے طور پر ہزار درہم ہوں اور قرض دینے والے نے ان میں سے دو سو درہم پر قبضہ کر لیا تو اس پر واجب ہے کہ پانچ درہم (زکوٰۃ) نکالے۔ اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک جب نصاب سے کم پر قبضہ کرے تو زکوٰۃ واجب نہیں ہے، اور امام ابو یوسف اور امام محمد رحمہما اللہ نے فرمایا ہے: کہ قرض میں سے قبضہ کی ہوئی مقدار میں زکوٰۃ واجب ہے قبضہ کی ہوئی مقدار تھوڑی ہو یا زیادہ۔ اور دین متوسط میں سال کے گزرنے کا اعتبار اس وقت سے کیا جائے گا جس وقت میں نصاب کا مالک بنا ہے نہ کہ قبضہ کے وقت سے، چنانچہ گذشتہ سالوں کی زکوٰۃ واجب ہوگی لیکن اس پر زکوٰۃ کی ادائیگی قبضہ کے بعد ہی واجب ہوگی۔

تشریح: قرض کی تین قسموں میں سے پہلی قسم دین قوی کو بیان کرنے کے بعد اب مصنف رحمہ اللہ مندرجہ بالا عبارت میں دوسری قسم دین متوسط کو ذکر کرتے ہیں یہاں پر بھی دین قوی کی طرح پہلے دین متوسط کی تعریف اور پھر اُس میں زکوٰۃ کی ادائیگی کا حکم اور طریقہ ذکر کرتے ہیں۔

دین متوسط کی تعریف: دین متوسط وہ دین ہے جو مال تجارت کے علاوہ کسی چیز کو ادھار بیچنے کی وجہ سے خریدار کے ذمہ واجب ہو: جیسے کہ کوئی شخص اپنی ذاتی بنیادی ضرورت کی چیزوں میں سے کوئی چیز بیچ دے مثلاً ہائشی مکان بیچ دے اور اسکی قیمت خریدار کے ذمہ واجب ہو یا استعمال کے کپڑے، کھانے پینے کی چیزیں اسی طرح گھر کا اسباب، استعمال کی گاڑی، اسلحہ وغیرہ کسی کو ادھار بیچ دے تو ان مذکورہ چیزوں کے بدلہ میں جس قیمت کی ادائیگی خریدار پر واجب ہوتی ہے اس قیمت کو دین متوسط کہتے ہیں، نیز ملازم کی اجرت اور مکان کے کرایہ کو بھی فقہاء کرام رحمہم نے اسی زمرہ میں رکھا ہے۔

دین متوسط پر زکوٰۃ کا حکم: لَا تَجِبُ الْخ: سے دین متوسط پر زکوٰۃ کا حکم بیان فرماتے ہیں کہ ”دین متوسط“ پر زکوٰۃ فرض ہو جاتی ہے لیکن ادا کرنا کب فرض ہوتا ہے؟ اس میں ائمہ احناف رحمہم کا اختلاف ہے۔ سیدنا امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک جب تک یہ شخص اپنے مقروض سے نصاب کے بقدر وصول نہ کرے اس وقت تک زکوٰۃ ادا کرنا فرض نہیں ہوتا، مگر امام اعظم رحمہ اللہ کے دونوں جلیل القدر شاگرد حضرت امام ابو یوسف اور حضرت امام محمد رحمہم ارشاد فرماتے ہیں: کہ دین متوسط میں سے جتنی بھی رقم وصول ہو جائے تو اُس میں زکوٰۃ کی ادائیگی فرض ہے خواہ وصول ہونے والی رقم تھوڑی ہو یا زیادہ یعنی نصاب سے کم ہو یا زیادہ۔

مثال کے طور پر کسی شخص نے اپنی استعمال کی موٹر سائیکل ادھار بیچ دی جس کی قیمت ایک لاکھ روپے مقرر کی گئی تو اب اس شخص پر بالاتفاق زکوٰۃ فرض ہو چکی ہے لیکن زکوٰۃ کی ادائیگی کب ضروری ہے؟ تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک نصاب یعنی ساڑھے باون تولہ چلندی کے مساوی پیسے حاصل ہونے کے بعد ہی زکوٰۃ واجب ہوگی یعنی اتنے پیسے کہ جن سے ساڑھے باون تولہ چاندی خریدی جاسکے، اور صاحبین رحمہم فرماتے ہیں: کہ جتنے پیسے اپنے قرض میں سے وصول کرے گا تو ان پیسوں میں سے اُن پیسوں کا چالیسواں حصہ زکوٰۃ میں ادا کرے گا۔

خلاصہ یہ نکلا کہ امام صاحب رحمہ اللہ کے نزدیک دین قوی اور دین متوسط دونوں صورتوں میں دین وصول ہونے کے بعد صاحب مال پر اس پوری مدت کی زکوٰۃ واجب ہوگی جس مدت میں وہ رقم مدیون کے پاس تھی، فرق صرف اس قدر ہے کہ دین قوی میں نصاب زکوٰۃ کا پانچواں حصہ وصول ہونے کے بعد ہی اتنی مقدار کی زکوٰۃ ادا کرنا ضروری ہے اور دین متوسط کی صورت میں پورا ایک نصاب یعنی ساڑھے باون تولہ چاندی کے مساوی پیسے حاصل ہونے کے بعد ہی زکوٰۃ واجب ہوگی۔

وَيُعْتَبَرُ حَوْلَانِ الْحَوْلِ الْخ: اس بات کی وضاحت ماقبل میں ہو چکی ہے۔ (در مختار مع رد المحتار، کتاب الفقہ علی المذاهب الاربعہ، قاسوس الفقہ، فقہیم الفقہ)

لَا يَجِبُ آدَاءُ الزَّكَاةِ فِي الدِّينِ الضَّعِيفِ إِلَّا إِذَا قَبِضَ نَصَابًا كَامِلًا، وَحَالَ عَلَيْهِ الْحَوْلُ مِنْ وَقْتِ الْقَبْضِ فَلَا يَجِبُ الزَّكَاةُ عَنِ الْأَعْوَامِ الْمَاضِيَةِ فِي الدِّينِ الضَّعِيفِ۔

حَلِّ لَفَات: صَدَاق؛ صاد کے فتح اور کسرہ کے ساتھ بمعنی عورت کا مہر۔ جَمْعُ صَدُقٍ اور أَصْدِيقَةٌ۔ خُلْعٌ؛ مصدر ہے باب فتح کا صحیح سے بمعنی عورت کا خاوند کو مال دیکر طلاق حاصل کرنا۔ دَمْرُ الْعُنْدِ؛ بمعنی قصاص، خون کا بدلہ جو کسی کو جان بوجھ کر قتل کرنے کی صورت میں قاتل سے لیا جاتا ہے۔ الدِّيَّة؛ بمعنی خون بہا، مالی تاوان جو کسی کو غلطی سے قتل کرنے کی صورت میں قاتل سے لیا جائے۔

ترجمہ: (۳) دین ضعیف: یہ وہ قرض ہے جو مال کے علاوہ کسی اور چیز کے عوض میں ہو، جیسا کہ عورت کا مہر، کیونکہ مہر کسی ایسے مال کا عوض نہیں ہے جو شوہر نے اپنی بیوی سے لیا ہو۔ اسی طرح خلع کا قرض اور وصیت کا قرض اور قصاص اور خون بہا کے بارے میں صلح کا قرض۔ دین ضعیف میں زکوٰۃ کی ادائیگی واجب نہیں ہوتی مگر اُس وقت کہ جب پورے نصاب پر قبضہ کر لے۔ اور قبضہ کرنے کے وقت سے اُس پر سال گذر جائے۔ چنانچہ دین ضعیف میں گذشتہ سالوں کی زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی۔

تشریح: مندرجہ بالا عبارت میں مصنف رحمہ اللہ قرض کی تیسری قسم دین ضعیف اور اُس سے متعلق احکام ذکر کرتے ہیں: چنانچہ فرمایا کہ دین ضعیف وہ دین ہے جو دوسروں کے ذمہ میں ایسی چیز کے بدلہ میں واجب ہو جو سرے سے مال ہی نہ ہو خواہ اس میں آدمی کے عمل کو دخل ہو یا نہ ہو۔

اول کی مثال كَصَدَاقِ الْمَرْأَةِ الْخ جیسے مہر کی رقم جو شوہر کے ذمہ واجب ہوتی ہے چونکہ یہ عقد نکاح کے بدلہ میں واجب ہوتی ہے جو کہ مال نہیں ہے لہذا مہر بیوی کے لئے شوہر پر دین ضعیف ہے۔

كَذَا لِكَ دَيْنُ الْخُلْعِ الْخ: دوسری مثال: کسی عورت نے گھریلو ناجاتی کی بنیاد پر اپنے شوہر سے خلع کر لیا اور خلع کے عوض میں جو رقم طے ہوئی تھی (جس کو فقہ کی اصطلاح میں ”بدلِ خلع“ کہتے ہیں) یہ رقم بیوی کے ذمہ شوہر کے لئے دین ضعیف ہے کیونکہ یہ نسخ نکاح (نکاح توڑنے) کے بدلہ میں واجب ہوئی ہے جو کہ مال نہیں ہے۔

دوسری صورت کی مثال کہ جس قرض میں آدمی کے عمل کو دخل نہ ہو جیسے: وصیت کا قرض وَكَذَلِكَ الْوَصِيَّةُ الْخ مثلاً کسی شخص نے مرتے وقت یہ وصیت کی کہ میرے مرنے کے بعد میری جائیداد میں سے فلاں زمین یا میرے مال میں سے ایک لاکھ روپیہ فلاں شخص کو دیدینا تو وصیت کی یہ زمین یا یہ رقم اُس شخص کے لئے بغیر کسی عوض کے وراثت کے ذمہ واجب ہے لہذا اس قرض کو فلاں کا ورثہ کے ذمہ ”دین ضعیف“ قرار دیا جائے گا۔

وَكَذَلِكَ صَلَاحُ الْعُنْدِ: دوسری مثال: زید نے بکر کو جان بوجھ کر قتل کر دیا جس کی وجہ سے زید پر قصاص واجب ہو گیا یعنی اب زید کو قصاصاً (بکر کے بدلہ میں) قتل کیا جانا یہ شریعت کا حکم ہے لیکن بکر کے ورثاء مثلاً بیٹوں نے قاتل (زید) سے قصاص لینے کے بجائے دیت یا مال کی کسی معین مقدار پر صلح کرنے کو اختیار کر لیا تو اب مقتول (بکر) کے ورثاء کا قاتل (زید) پر دین ضعیف ہے کیونکہ یہ قرض مقتول کے خون کے بدلہ میں ہے جو کہ مال نہیں ہے۔

وَالذِّيَّةُ: سے تیسری مثال دینا چاہتے ہیں کہ دیت کا قرض بھی دین ضعیف ہے مثلاً زید کے ہاتھ سے بکر بلا قصد و ارادہ غلطی سے قتل ہو گیا جس میں شریعت کا حکم ہے کہ قاتل یعنی زید کے خاندان سے دیت (خون بہا) تین سال میں وصول کی جائے گی تو اب مقتول (بکر) کے وارثوں کا جو قاتل (زید) کے خاندان کے ذمہ دیت کی رقم ہے یہ دین ضعیف ہے۔ کیونکہ قاتل کے خاندان کے ذمہ یہ دیت کسی ایسے مال کے بدلہ میں نہیں جو قاتل کے خاندان نے مقتول کے خاندان سے لیا ہو۔ (مراتی الفلاح مع طحاوی، قاسوس، تفہیم، رد المحتار)

لَا يَجِبُ أَدَاءُ الزَّكَاةِ الْخ: سے دین ضعیف میں زکوٰۃ کا حکم اور طریقہ کار بتانا چاہتے ہیں۔ چنانچہ فرمایا مصنف رحمہ اللہ نے: کہ دین ضعیف میں زکوٰۃ کی ادائیگی اسی وقت واجب ہے کہ جب درج ذیل دو شرطیں پائی جائیں: (۱) جب دین ضعیف پر قبضہ کے بعد پورا ایک سال گزر جائے لہذا دین ضعیف کی وصولی میں اگر کئی برس لگ جائیں تو وصول ہونے کے بعد گذشتہ سالوں کی جن میں دین پر اصل مالک قابض نہیں تھا زکوٰۃ فرض نہیں ہوگی۔

فائدہ: قرضوں میں یہ گذشتہ تفصیل اس وقت ہے کہ جب ان قرضوں کے علاوہ آدمی کے پاس نصاب کے بقدر کوئی مال نہ ہو لیکن اگر کسی کے پاس ان دیون کے علاوہ اتنا مال ہو جو نصاب تک پہنچ جاتا ہے (یعنی ساڑھے باون تولہ چاندی کی قیمت کے برابر) تو پھر جتنے قرضہ پر قبضہ کرے گا خواہ وہ قبضہ کیا ہو اقرضہ تھوڑا ہو یا زیادہ، خواہ وہ دین دین قوی ہو یا متوسط ہو یا ضعیف ہو اس کو اس مال کے ساتھ ملایا جائے گا جو بقدر نصاب ہے اور اس کے پاس موجود ہے اور سب کی اکٹھی زکوٰۃ نکالی جائے گی اور یہ سال کے دوران حاصل ہونے والے مال کی طرح ہو گا جیسے وہاں پر الگ سال کا گذرنا ضروری نہیں اسی طرح یہاں پر بھی۔ مثال کے طور پر زید کا عرو کے ذمہ ایک لاکھ روپیہ قرض ہے اور زید کے پاس اس ایک لاکھ روپیہ کے علاوہ بھی کوئی مال ہے جو نصاب یا نصاب سے زیادہ ہے مثلاً اس کے پاس ایک لاکھ روپیہ اور بھی ہے تو اب اس ایک لاکھ قرض میں سے جتنا بھی وصول ہو جائے، نصاب سے کم ہو مثلاً پانچ ہزار روپیہ یا نصاب کے بقدر ہو جیسے پینتالیس ہزار روپیہ مثلاً تو اب پانچ ہزار کو موجودہ ایک لاکھ کی مالیت کے ساتھ ملا کر ایک لاکھ پانچ ہزار کی زکوٰۃ دینی پڑے گی اگر پہلی صورت ہے اور اگر نصاب کے بقدر (پینتالیس ہزار روپیہ) وصول ہو تو اب ایک لاکھ پینتالیس ہزار روپیہ کی زکوٰۃ ادا کرنی پڑے گی ان پانچ ہزار یا پینتالیس ہزار روپیہ کے وصول ہو جانے کے بعد الگ سے سال گذرنا ضروری نہیں ہے بلکہ جب ایک لاکھ روپیہ پر سال گذر جائے گا تو وہ اس حاصل شدہ قرضہ کا بھی سال شمار کیا جائے گا۔ (رد مختار مع رد المحتار، مراتی الفلاح، کتاب الفقہ علی المذاہب الاربعہ)

زَكَاةُ مَالِ الضَّمَارِ - زَكَاةُ مَالِ الضَّمَارِ: هُوَ الْمَالُ الَّذِي لَا يَزَالُ فِي الْمِلْكِ، وَلَكِنْ يَتَعَذَّرُ الْوُصُولُ إِلَيْهِ، بِأَنْ أُعْطِيَ أَحَدًا دَيْنًا وَلَا يَقْدِرُ عَلَى إِقَامَةِ الْبَيِّنَةِ عَلَيْهِ ثُمَّ قَبِضَ عَلَى الدَّيْنِ بَعْدَ مُدَّةٍ - وَكَذَا إِذَا غَصَبَ أَحَدٌ مَالَهُ، وَلَا يَقْدِرُ عَلَى إِقَامَةِ الْبَيِّنَةِ عَلَى الْغَاصِبِ، ثُمَّ رَدَّ الْغَاصِبُ إِلَيْهِ مَالَهُ بَعْدَ مُدَّةٍ - وَكَذَا إِذَا فَقَدَ مَالَهُ ثُمَّ وَجَدَهُ بَعْدَ مُدَّةٍ - وَكَذَا إِذَا صُوِّرَ مَالُهُ ثُمَّ قَبِضَ عَلَيْهِ بَعْدَ مُدَّةٍ - وَكَذَا إِذَا دَفِنَ مَالُهُ فِي بَرِّيَّةٍ، وَنَبِىَ مَكَانُهُ ثُمَّ وَجَدَهُ بَعْدَ مُدَّةٍ - لَا تَجِبُ فِي مَالِ الضَّمَارِ زَكَاةُ الْأَعْوَامِ الْمَاضِيَةِ -

حَلُّ لُغَاتٍ: ضِمَارٌ؛ وہ مال جسکی واپسی کی امید نہ ہو۔ **بَيْتَنَةٌ؛** بمعنی دلیل و حجت، یہاں مراد گواہ ہیں جمع بَيْتَنَات۔ **صُودِرَ؛** صیغہ واحد مذکر غائب اثبات فعل ماضی مجہول صحیح از باب مفاعله بمعنی ظلماً کسی کا مال لے لینا۔ حکومت کا مال کو اس کے مالک سے جدا کر دینا۔ (مصاب، خطاوی، اشرف الہدایہ)

ترجمہ: ناقابل وصول مال کی زکوٰۃ۔ ناقابل وصول مال یہ وہ مال ہے جو برابر ملکیت میں رہے لیکن اس تک پہنچنا دشوار ہو اس طور پر کہ اُس نے کسی کو قرض دیا اور اُس (قرض) پر کوئی دلیل قائم کرنے پر قدرت نہیں رکھتا پھر ایک عرصہ کے بعد اس مال پر قبضہ کرے، اور اسی طرح جب کوئی اُس کے مال کو زبردستی چھین لے اور وہ غاصب کے خلاف دلیل قائم کرنے پر قدرت نہ رکھے پھر ایک عرصہ کے بعد غاصب نے اس کو اس کا مال لوٹا دیا، اور اسی طرح جب اپنا مال گم کر دے پھر اس کو ایک عرصہ کے بعد پالے، اسی طرح جب اس کا مال سرکاری قبضہ میں لے لیا گیا پھر ایک عرصہ کے بعد اس مال پر قابض ہو جائے، اسی طرح جب اُس نے اپنا مال کسی صحرا میں دفن کر دیا اور اس کی جگہ بھول گیا پھر ایک عرصہ کے بعد اس کو پایا۔ ناقابل وصول مال میں گزشتہ سالوں کی زکوٰۃ واجب نہیں ہے۔

تشریح: اس سے پہلے مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے قرضوں کی تین قسمیں بیان فرما کر یہ بتایا کہ پہلی دو قسموں میں زکوٰۃ واجب ہے اور تیسری قسم دین ضعیف میں واجب نہیں ہے۔ اب یہاں سے اس مال کا تذکرہ شروع کرتے ہیں کہ جس میں زکوٰۃ واجب نہیں ہے۔ چنانچہ وہ مال مالِ ضمار ہے۔

ضمار کی اصلِ ضمہ ہے اور ضمہ کا لغوی معنی ہے غائب کرنا، اور پوشیدہ کرنا۔ کہا جاتا ہے ”أَضْمَرْتُ فِي قَلْبِي“ اُس نے اپنے دل میں چھپا لیا۔ اور فقہاء کی اصطلاح میں ”مالِ ضمار“ وہ مال ہے جو غائب ہو اور اس کے ملنے کی امید نہ ہو۔ چنانچہ مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے بھی اصطلاحی تعریف ذکر کی ہے کہ مالِ ضمار وہ مال ہے جو ذاتی طور پر تو مالک کی ملک میں ہو لیکن اس تک پہنچنا اور اس سے فائدہ اٹھانا مالک کے بس میں نہ ہو۔

مالِ ضمار کی صورتیں: مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے مالِ ضمار کی متعدد صورتیں ذکر فرمائی ہیں: (۱) کسی شخص نے کسی کو کوئی قرضہ دیا اور قرضدار چند سال تک قرض کا انکار کرتا رہا اور قرض خولہ اس عرصہ میں گواہوں سے محروم رہا (یہ مطلب ہے بیتنہ کے قائم کرنے پر قادر نہ ہونے کا)۔ پھر چند سال گزرنے کے بعد گواہ میسر آئے اس طور پر کہ قرض دار نے لوگوں کے سامنے قرض کا اقرار کر لیا تو یہ لوگ قرض خولہ کے اقراری گواہ بن گئے یعنی یہ لوگ اس پر گواہ بن گئے کہ قرض دار نے ہمارے سامنے قرض کا اقرار کر لیا ہے پس ان گواہوں کے قائم ہونے سے پہلے یہ قرضہ مالِ ضمار تھا اور گواہوں کے قائم ہونے کے بعد یہ قرضہ مالِ ضمار نہ رہا کیونکہ جب تک گواہ موجود نہ تھے تب تک اس قرضہ کے وصول ہونے کی کوئی امید نہیں تھی لیکن جب گواہ دستیاب ہو گئے تو اب بذریعہ عدالت قاضی اس قرض کا وصول ہونا ممکن ہو گیا۔

(۲) وہ مال جو غاصب نے غصب کر لیا یعنی زبردستی چھین لیا اور مالک کے پاس غاصب کے خلاف گواہ نہ ہوں پھر کچھ عرصہ کے

بعد غاصب نے وہ مال مالک کو واپس کر دیا۔

(۳) گم شدہ مال جو کچھ عرصہ کے بعد مل گیا ہو۔

(۴) وَكَذَٰلِكَ إِذَا صُودِرَ وہ مال جو ظلماً لیا گیا ہو یعنی بادشاہ نے مالک سے جدا کر لیا ہو اور پھر کچھ عرصہ کے بعد واپس مالک کو دے

(۵) وہ جو کسی جنگل میں دفن کر دیا اور اس کی جگہ بھول گیا پھر کچھ عرصہ کے بعد جگہ یاد آئی اور مال مل گیا۔ اب سوال یہ ہے کہ ”مالِ ضمار“ جو چند سال تک مالک کے پاس سے غائب رہا اور اس عرصہ میں اس کے ملنے کی امید بھی نہیں تھی پھر چند سال کے بعد یہ مال مل گیا تو ان گزشتہ چند سالوں کی زکوٰۃ واجب ہوگی یا نہیں؟ سو اس بارے میں مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے احتاف کا مسلک نقل کیا کہ لَا تَجِبُ فِي مَالِ الضَّمَارِ الخ یعنی گزشتہ سالوں کی زکوٰۃ واجب نہ ہوگی۔ دلیل یہ ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کا ارشاد ہے: ”لَا زَكَاةَ فِي مَالِ الضَّمَارِ“ یہی مضمون حضرت حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ سے بھی منقول ہے۔ نیز دوسری دلیل یہ ہے کہ مالِ ضمار پر قدرت نہ ہونے کی وجہ سے مالِ ضمار مالِ نائی نہیں جبکہ زکوٰۃ مالِ نائی میں واجب ہوتی ہے۔

فائدہ: مالِ ضمار کی مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے پانچ صورتیں ذکر کی ہیں جبکہ اور صورتیں بھی بن سکتی ہیں: (۱) بھاگا ہوا غلام جو تجارت کے لئے ہو۔ (۲) وہ جانور اور غلام جو تجارت کی نیت سے رکھے ہوں اور وہ بھاگ کر گم ہو جائیں۔ (۳) وہ مال جو سمندر میں گر گیا ہو۔ (۴) ایسے آدمی کے پاس امانت رکھا ہو جس کو اب جانتا نہیں۔ پھر ان تمام صورتوں میں یہ مال مل گیا ہو۔ (مراقی الفلاح مع طحاوی، در مختار مع رد المحتار، ہدایہ)

مَصَارِفُ الزَّكَاةِ۔ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿ إِنَّمَا الصَّدَقَتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَمِلِينَ عَلَيْهَا وَالْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ وَفِي الزَّكَاةِ وَالْغَرَمِينَ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَابْنِ السَّبِيلِ فَرِيضَةً مِّنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ٥١ ﴾ فَقَدْ ذَكَرَ الْقُرْآنُ ثَمَانِيَةَ أَصْنَافٍ تُصَرَّفُ عَلَيْهَا الزَّكَاةُ، وَلَكِنَّ الْخَلِيفَةَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مَنَعَ الْمُؤَلَّفَةَ قُلُوبُهُمْ مِنَ الزَّكَاةِ بِدَلِيلٍ أَنَّ الْإِسْلَامَ قَدْ قَوِيَ أَمْرُهُ، وَلَمْ يُنْكَرْ عَلَيْهِ أَحَدٌ مِّنَ الصَّحَابَةِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ، فَبَقِيَ سَبْعَةُ أَصْنَافٍ تُصَرَّفُ الزَّكَاةُ عَلَيْهَا. نَذَرُ تَعْرِيفَ كُلِّ صِنْفٍ وَمَا يَتَعَلَّقُ بِهِ مِنَ الْأَحْكَامِ فِيمَا يَلِي.

حل لغات: يَلِي؛ صیغہ واحد مذکر غائب اثبات فعل مضارع معروف لفیف مفروق از باب حَسِبَ يَحْسِبُ، ضرب يضرب بمعنی قریب ہونا، متصل ہونا۔ ”مَا يَلِي“ بمعنی آئندہ عبارت، ذیل میں، عنقریب۔

مالِ زکوٰۃ کو خرچ کرنے کی جگہیں

ترجمہ: زکوٰۃ جو ہے سودہ حق ہے مفلسوں کا اور محتاجوں کا اور زکوٰۃ کے کام پر جانے والوں کا اور جن کی دل جوئی کرنا منظور ہے اور گردنوں کے چھڑانے میں اور جو تادان بھریں اور اللہ کے راستہ میں اور مسافروں کو ٹھہرایا ہوا ہے اللہ کا اور اللہ سب کچھ جاننے والا حکمت والا ہے۔ پس قرآن کریم نے آٹھ قسمیں ذکر کی ہیں جن پر زکوٰۃ خرچ کی جائے گی، لیکن خلیفہ دوم حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے ان لوگوں کو جن کی دل جوئی کرنا منظور تھا زکوٰۃ سے محروم کر دیا اس دلیل کی بنیاد پر کہ اسلام کا معاملہ مستحکم ہو چکا ہے، اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم میں سے کسی ایک نے بھی حضرت عمر رضی اللہ عنہ پر اس کا انکار نہیں فرمایا تو صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے اتفاق سے اس قسم کا ساقط ہونا ثابت ہو گیا۔ لہذا اسات قسمیں باقی رہ گئیں جزو پر زکوٰۃ کہ خرچ کیا جاسکتا ہے۔ ہم ہر ایک قسم کی تعریف اور جو احکام اس سے متعلق ہیں آئندہ عبارت میں ذکر کریں گے۔

تشریح: زکوٰۃ کے مصارف کا بیان۔ اس سے پہلے مصنف رحمہ اللہ نے مالِ زکوٰۃ کے احکام و مسائل ذکر فرمائے کہ کونسے مال میں زکوٰۃ لی کیا مقدار فرض ہے۔ تو اب ضروری ہوا کہ یہ بیان کریں کہ مالِ زکوٰۃ کا مصرف یعنی مستحق کون ہیں؟ اسلئے مصنف رحمہ اللہ نے ”مَصَارِفُ الزَّكَاةِ“ کا عنوان قائم فرمایا۔

زکوٰۃ کی حیثیت چوں کہ محض عام خرچ اور انسانی مدد کی نہیں ہے بلکہ یہ ایک اہم اسلامی عبادت اور شرعی فریضہ ہے اس لئے شریعت نے اس کے مصارف اور خرچ کے مذاات کو بنفسہ نفیس متعین کر دیئے ہیں۔

مصارفِ زکوٰۃ کے بارے میں اصل باری تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے: ﴿إِنَّمَا الصَّدَقَتُ لِلْفَقْرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَمِلِينَ عَلَيْهَا وَالْمَوْلَةَ قُلُوبُهُمْ﴾ اس آیت مبارکہ میں اللہ نے آٹھ قسمیں ذکر فرمائی ہیں۔ ایک روایت میں ہے کہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: کہ اللہ نے زکوٰۃ و صدقات کی تقسیم کو نبی یا غیبر نبی کسی کی مرضی پر نہیں چھوڑا بلکہ بذاتِ خود اس کے مصارف متعین فرما دیئے ہیں۔

ان آٹھ قسموں میں سے ایک قسم **مَوْلَةُ الْقُلُوبِ** ہیں۔ مَوْلَةُ الْقُلُوبِ تین قسم کے لوگ ہیں: (۱) وہ کفار جن کو حضور اکرم ﷺ اس لئے زکوٰۃ عطا کرتے تھے تاکہ وہ اسلام لائیں اور اُن کے اسلام لانے سے اُن کی قوم مسلمان ہو جائے۔ (۲) وہ لوگ جو اسلام لائے تھے مگر اُن کا اعتقاد کمزور تھا تو اُن نو مسلموں کی دل جوئی کرنے کے لئے اور اسلام پر اُن کو ثابت قدم رکھنے کے لئے حضور اکرم ﷺ اُن کو زکوٰۃ عطا کرتے تھے۔ (۳) وہ کفار جن کو حضور اکرم ﷺ اس لئے زکوٰۃ دیتے تھے کہ ان کے شر و فساد سے مسلمان محفوظ رہیں۔ یہ قسم آپ ﷺ کے زمانہ میں تھی اور ان کو زکوٰۃ ملتی تھی لیکن جب اسلام کی حقانیت اور سچائی روزِ روشن کی طرف واضح ہو گئی تو حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے عہدِ خلافت میں یہ قسم ختم ہو گئی، چنانچہ مروی ہے کہ عیینہ بن حصن فزاری اور اقرع بن حابس تمیمی دونوں حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے پاس اپنی زمین کے واسطے معافی لینے آئے یعنی آپ سے ایک زمین طلب کی، پس صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے عطیہ کا فرمان لکھ دیا پھر دونوں نے چاہا کہ مزید پختگی کے لئے صحابہ رضی اللہ عنہم سے بھی دستخط کرائیں جب یہ دونوں اس سلسلہ میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس گواہی کولائے تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے وہ فرمان چاک کر دیا اور فرمایا یہ تو حضور اکرم ﷺ تم کو اسلئے دیتے تھے تاکہ تمہیں اسلام کے قریب کر دیں اور اب اللہ تعالیٰ نے اسلام کو غالب اور تم سے بے پرواہ کر دیا پس اگر تم اسلام پر ثابت قدم رہو تو بہتر ہے ورنہ ہمارے تمہارے درمیان تلوار فیصلہ ہے، وہ دونوں لوٹ کر حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے پاس گئے اور کہا کہ آپ خلیفہ ہیں یا عمر رضی اللہ عنہ؟ آپ رضی اللہ عنہ نے فرمایا ان شاء اللہ وہ خلیفہ ہے۔ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اس فیصلہ سے موافقت کی اس وقت سے مَوْلَةُ الْقُلُوبِ کا حق زکوٰۃ سے منقطع ہو چکا ہے اور چونکہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم میں سے کسی نے بھی اس پر انکار نہیں فرمایا بلکہ سب نے خاموشی اختیار فرمائی تو گویا مَوْلَةُ الْقُلُوبِ کے گرنے پر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا اجماع سکوتی بھی منعقد ہو گیا ہے۔ لہذا اب زکوٰۃ کے آٹھ کے بجائے سات مصارف ہیں جن کی تعریفیں اور اُن سے متعلق احکام درج ذیل ہیں۔ (الہدایہ، کتاب الفقہ علی المذہب)

الْفَقِيرُ: هُوَ الَّذِي يَنْبَلِكُ أَقْلًا مِنَ النَّصَابِ۔ وَيَجُوزُ صَرْفُ الزَّكَاةِ عَلَى الَّذِي يَنْبَلِكُ أَقْلًا مِنَ النَّصَابِ وَإِنْ كَانَ صَحِيحًا ذَا كَسْبٍ۔ ۲۔ الْمَسْكِينُ: هُوَ الَّذِي لَا يَمْلِكُ شَيْئًا أَصْلًا۔ ۳۔ الْعَامِلُ: هُوَ الَّذِي يَقُومُ بِجَمْعِ

الرَّكَاتِ وَالْعُشُورِ فَإِنَّهُ يُعْطَى مِنْ مَالِ الزَّكَاةِ بِقَدْرِ عَمَلِهِ۔ ۱۔ فِي الرَّقَابِ : هُمُ الْأَرْقَاءُ الْمُكَاتَّبُونَ۔ وَهَذَا الصِّنْفُ لَا يُؤْجَدُ الْآنَ، وَلَكِنْ إِذَا وُجِدَ هَذَا الصِّنْفُ تُصَرَّفُ الزَّكَاةُ عَلَيْهِ۔ ۵۔ الْغَارِمُ : هُوَ الَّذِي عَلَيْهِ دَيْنٌ وَلَا يَسْلُكُ نِصَابًا كَامِلًا بَعْدَ قَضَاءِ دَيْنِهِ۔ وَصَرَفُ الزَّكَاةِ عَلَى الْمُدْيُونِ لِقَضَاءِ دَيْنِهِ أَفْضَلُ مِنْ دَفْعِ الزَّكَاةِ لِلْفَقِيرِ۔ ۶۔ فِي سَبِيلِ اللَّهِ : هُمُ الْفُقَرَاءُ الْمُنْقَطِعُونَ لِلْغَزْوِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، أَوْ الْحُجَّاجُ الَّذِينَ خَرَجُوا لِلْحَجِّ وَعَجَزُوا عَنِ الْوُصُولِ إِلَى بَيْتِ اللَّهِ لِنَفَادِ نَفَقَاتِهِمْ۔ ۷۔ ابْنُ السَّبِيلِ : هُوَ الْمُسَافِرُ الَّذِي لَهُ مَالٌ فِي وَطَنِهِ، وَلَكِنْ نَفَدَ مَالُهُ فِي السَّفَرِ، فَتُصَرَّفُ الزَّكَاةُ عَلَيْهِ لِيَقْدِرَ عَلَى الْوُصُولِ إِلَى وَطَنِهِ۔ الَّذِي تَجِبُ عَلَيْهِ الزَّكَاةُ يُجُوزُ لَهُ أَنْ يَصْرِفَ الزَّكَاةَ عَلَى جَمِيعِ هَذِهِ الْأَصْنَافِ۔ وَكَذَا يُجُوزُ لَهُ أَنْ يَصْرِفَ عَلَى صِنْفٍ وَاحِدٍ مَعَ وَجُودِ بَاقِي الْأَصْنَافِ۔

حَلُّ لُغَاتِ الْعُشُورِ : جمع ہے عُشُر کی بمعنی دسواں حصہ یہاں مراد پیداوار کا دسواں حصہ ہے اگر زمین بارانی ہو یا بیسواں حصہ ہے اگر زمین نہری ہو۔ الْأَرْقَاءُ : جمع ہے رَقِیق کی بمعنی غلام۔ الْغَارِمُ : صیغہ واحد مذکر بحث اسم فاعل صحیح از باب سمع بمعنی نقصان اٹھانے والا۔ نَفَادٌ : مصدر ہے باب سمع سے بمعنی ختم ہونا۔

ترجمہ : (۱) فقیر : یہ وہ شخص ہے جو نصاب سے کم کا مالک ہو، اور زکوٰۃ کو اس شخص پر خرچ کرنا جائز ہے جو نصاب سے کم کا مالک ہو اگرچہ وہ تندرست کمائی کرنے والا ہو۔ (۲) مسکین : وہ شخص ہے جو بالکل کسی چیز کا مالک نہ ہو۔ (۳) عامل : وہ شخص ہے جو زکوٰۃ اور عشر کو اکٹھا کرنے کا انتظام کرتا ہے، پس یقیناً اس کو زکوٰۃ کے مال میں سے اس کے کام کے بقدر دیا جائے گا۔ (۴) گردنوں (کے چھڑانے) میں : یہ وہ غلام ہیں جو مکاتب ہوں، اور یہ قسم اب نہیں پائی جاتی۔ لیکن جب یہ قسم پائی جائے گی تو زکوٰۃ اس پر خرچ کی جائے گی۔ (۵) غارم (قرض دار) : یہ وہ آدمی ہے جس پر قرض ہو اور اپنے قرض کو ادا کرنے کے بعد پورے نصاب کا مالک نہ ہو، اور زکوٰۃ کی رقم کو مقروض پر خرچ کرنا اس کے قرض کی ادائیگی کے لئے یہ بہتر ہے فقیر کو زکوٰۃ دینے سے۔ (۶) فی سبیل اللہ (راہِ خدا میں خرچ کرنا) : یہ وہ غریب لوگ ہیں جو اللہ کی راہ میں لڑنے کے لئے فارغ ہوں، یا وہ حجاج کرام جو حج کے لئے نکل چکے ہوں اور بیت اللہ تک پہنچنے سے بے بس ہوں ان کے زائد راہ ختم ہو جانے کی وجہ سے۔ (۷) ابْنُ السَّبِيلِ (مسافر) : یہ وہ مسافر ہے جس کا اپنے وطن میں مال موجود ہو لیکن سفر میں اس کا مال ختم ہو چکا ہو، چنانچہ اُس پر زکوٰۃ خرچ کی جائے گی تاکہ وہ اپنے وطن تک پہنچنے پر قادر ہو جائے۔ وہ شخص جس پر زکوٰۃ واجب ہے اُس کے لئے جائز ہے کہ وہ زکوٰۃ کا مال ان تمام قسموں پر خرچ کرے۔ اور اسی طرح اُس کے لئے جائز ہے کہ ایک ہی قسم پر خرچ کرے دیگر اقسام کے ہوتے ہوئے۔

تشریح : مذکورہ بالا عبارت میں مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے زکوٰۃ کے ان مصارف کی تعریف اور احکام بیان فرمائے ہیں جو مصارف قرآن کریم نے متعین فرمائے ہیں : ان مصارف زکوٰۃ میں سب سے پہلے قرآن نے (۱) فقراء (۲) مساکین کا ذکر کیا ہے۔ اس سے اندازہ ہوتا ہے کہ زکوٰۃ کے مصارف ہشتگانہ میں یہ دو مصرف اولین توجہ کے حق دار ہیں اور کیوں نہ ہوں کہ زکوٰۃ کا اصل مقصد ہی فقر و احتیاج کو دور کرنا اور ضرورت مندوں کی ضروریات کی تکمیل کرنا ہے اور یہ دونوں طبقے سب سے بڑھ کر اس مقصد کو پورا کرتے ہیں۔ عام طور پر اہل علم نے ”فقیر

مسکین“ میں فرق کیا ہے۔ چنانچہ بعض علماء کرام فرماتے ہیں: کہ فقیر وہ ہے جس کے پاس مسلمان کفایت کا کچھ حصہ ہو مگر نصاب سے کم ہو یا بقدر نصاب ہو مگر وہ نصاب غیر نامی ہو (بڑھنے والا نہ ہو) اور یہ لہنی ضروریات میں گھرا ہوا ہو (ہر قسم کے نصاب کی تفصیل پہلے گزر چکی ہے) اور مسکین وہ ہے جس کے پاس قطعاً کوئی چیز نہ ہو نہ نان شبینہ ہو نہ تن ڈھکنے کے لئے کپڑا ہو یہی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی رائے ہے گویا کہ امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک مسکین زیادہ خستہ حال ہوتا ہے نسبت فقیر کے۔ مصنف رحمۃ اللہ علیہ کو بھی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی رائے پسند ہے۔ چنانچہ ایسے لوگ جن کے پاس نصاب سے کم مال ہو انہیں زکوٰۃ دینا جائز ہے اگرچہ وہ تندرست ہوں اور کمانے پر قادر ہوں، البتہ انہیں خود زکوٰۃ کا سوال کرنا جائز نہیں ہے۔

(۳) **عَامِلِینَ کی تعریف:** قرآن کریم نے زکوٰۃ کا تیسرا مصرف ”عاملین“ کو قرار دیا ہے عاملین سے مراد وہ لوگ ہیں جن کو امام المسلمین نے زکوٰۃ و عشر وصول کرنے کے لئے مقرر کیا ہو، یہ عاملین چونکہ اپنے اوقات غریبوں اور ضرورت مندوں کے لئے زکوٰۃ و صدقات کی وصولی میں مشغول رکھتے ہیں اس لئے اس مال سے جو دراصل فقراء کا حق ہے امام المسلمین عامل اور اسکے ساتھ کام کرنے والوں کو ان کے عمل کے بقدر دے گا اگرچہ یہ لوگ لہنی جگہ مالدار ہی کیوں نہ ہوں کیونکہ اگر اس کی اجازت نہ دی جائے تو زکوٰۃ کی وصولی کا اجتماعی نظام اور حق داروں کے درمیان صحیح طریقہ پر اس کی تقسیم ممکن نہ ہوگی۔

(۵) **فِی الرِّقَابِ کی تعریف:** قرآن مجید میں ذکر کردہ مصارف میں سے چوتھا مصرف ”مؤلفۃ القلوب“ ہے جو بالاتفاق ختم کر دیا گیا ہے۔ پانچواں مصرف ”رِقَاب“ ہے اس کی تفسیر میں دو صورتیں بیان کی گئی ہیں: (۱) ایک یہ کہ زکوٰۃ کے مال سے غلام خرید کر آزاد کیا جائے (۲) دوم یہ کہ مکاتب کی بدل کتابت ادا کرنے میں مدد کی جائے مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے بھی اسی دوسری صورت کو اختیار کیا ہے یہی تفسیر طبرانی میں حضرت حسن بصری اور امام زہری رحمۃ اللہ علیہ سے بھی منقول ہے کہ زکوٰۃ کی رقم مکاتب کو دی جائے تاکہ وہ اپنے آقا کو بدل کتابت دے کر لہنی گردن چھڑالے۔ اس سے معلوم ہوا کہ زکوٰۃ کی رقم سے اگر غلام خرید کر آزاد کیا جائے تو زکوٰۃ ادا نہ ہوگی کیونکہ زکوٰۃ کی ادائیگی کے لئے مالک بنانا شرط ہے۔ لیکن اب نہ غلام ہیں اور نہ انکی آزادی کا مسئلہ اس لئے مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے بھی اس قسم کی تفصیل ذکر کرنے کی ضرورت نہ سمجھی۔ اگر یہ مد کبھی وجود میں آگیا تو پھر ان پر بھی زکوٰۃ کا مال خرچ کیا جاسکتا ہے۔

(۶) **وَالْفَارِصِینَ کی تعریف:** چھٹا مصرف ”غارمین“ ہے غارم وہ شخص ہے جس کے ذمہ لوگوں کا قرض ہو اگرچہ وہ صاحب نصاب ہے لیکن لوگوں کے قرض اتنے ہوں کہ ان کو ادا کرنے کے بعد اس کے پاس اتنا مال نہیں بچتا کہ جو نصاب کے بقدر ہو مثلاً ایک شخص کے پاس دس ہزار روپے ہوں لیکن نو ہزار کا وہ مقروض ہے تو اس کو زکوٰۃ کی رقم دینا جائز ہے بلکہ عام فقراء کے بجائے ایسے شخص کو زکوٰۃ کی رقم دینا بہتر ہے۔

(۷) **فِی سَبِيلِ اللّٰہ کی تعریف:** فی سبیل اللہ سے مراد وہ لوگ ہیں جو اللہ کے راستہ میں دین کی سربلندی کے لئے نکلے ہوں خواہ وہ کفار سے برسرِ پیکار ہوں اور لڑائی کے لئے نکلے ہوں یا علوم دینیہ کی تحصیل کے لئے نکلے ہوں یا دعوت و تبلیغ و وعظ و ارشاد کے لئے نکلے ہوں یا حج

بیت اللہ کے لئے نکلے ہوں۔ سفر کے دوران ان مذکورہ لوگوں کا مال ختم ہو جائے اور یہ محتاج و فقیر بن جائیں تو انہیں زکوٰۃ دینا جائز ہے اگرچہ یہ لوگ اپنے گھر، وطن میں مالدار کیوں نہ ہوں۔

(۸) **إِبْنُ السَّبِيلِ** کی تعریف: اس سے مراد وہ مسافر ہے جو گھر اور وطن میں مال دار ہو مگر سفر کے دوران اُس کا مال چوری ہو گیا ہو یا کسی وجہ سے ضائع ہو گیا ہو اور فوری گھر سے منگوانے کی کوئی صورت نہ ہو تو گویا یہ شخص فی الوقت فقیر ہو گیا ہے اور فقیر کے لئے زکوٰۃ دینا جائز ہے اس حالت میں بھی بہتر تو یہی ہے کہ خود محنت کر کے کمائے یا قرض مل سکے تو قرض لے لے اور گھر جانے کے بعد ادا کر دے۔ لیکن اگر زکوٰۃ لے لے تو بھی کوئی حرج نہیں، البتہ ضرورت کے بقدر ہی لینا چاہیے تاہم اگر سفر پورا ہونے کے بعد زکوٰۃ کی کچھ رقم بچ گئی تو باقی ماندہ رقم کو صدقہ کرنا ضروری نہیں ہے۔

الَّذِي تَجِبُ عَلَيْهِ الْخ: یہاں سے مصنف رحمہ اللہ یہ بتانا چاہتے ہیں کہ مذکورہ سات قسم کے لوگ زکوٰۃ کا مصرف ہیں، زکوٰۃ کے مستحق نہیں، چنانچہ مالک مال اگر ان اقسام میں سے ہر ایک کو دیدے تب بھی جائز ہے اور اگر پوری زکوٰۃ ایک ہی قسم کے لوگوں کو دیدے یا ایک ہی آدمی کو دیدے تب بھی جائز ہے۔

فائدہ: ایک ہی آدمی کو اتنا دینا کہ وہ خود مالدار ہو جائے اور اس پر زکوٰۃ فرض ہو جائے مکروہ ہے اگرچہ ایسا کرنے سے زکوٰۃ ادا ہو جائے گی۔ (در مختار مع رد المحتار، مراآی الفلاح مع الطحاوی، ہدایہ، قاموس)

مَنْ لَا يَجُوزُ دَفْعُ الزَّكَاةِ إِلَيْهِ؟ ۱۔ لَا يَجُوزُ دَفْعُ الزَّكَاةِ لِكَافِرٍ۔ ۲۔ لَا يَجُوزُ دَفْعُ الزَّكَاةِ لِعَنِيٍّ۔ ۳۔ لَا يَجُوزُ صَرْفُ الزَّكَاةِ عَلَى طِفْلِ غَنِيٍّ۔ ۴۔ لَا يَجُوزُ صَرْفُ الزَّكَاةِ عَلَى بَنِي هَاشِمٍ، وَلَا عَلَى مَوَالِيهِمْ۔ ۵۔ لَا يَجُوزُ لِمَالِكِ النَّصَابِ أَنْ يَصْرِفَ الزَّكَاةَ عَلَى أَصْلِهِ كَأَبِيهِ، وَجَدِّهِ وَإِنْ عَلَا۔ ۶۔ لَا يَجُوزُ لِمَالِكِ النَّصَابِ أَنْ يَصْرِفَ الزَّكَاةَ عَلَى فَرْعِهِ كَأَبْنِهِ وَابْنِ ابْنِهِ وَإِنْ سَفَلَ۔ ۷۔ لَا يَجُوزُ لِمَالِكِ النَّصَابِ أَنْ يَصْرِفَ الزَّكَاةَ عَلَى زَوْجَتِهِ۔ كَذَا لَا تَصْرِفُ الزَّكَاةَ عَلَى زَوْجَتِهَا۔ أَمَّا بَاقِي الْأَقَارِبِ فَإِنَّ صَرْفَ الزَّكَاةِ عَلَيْهِمْ أَفْضَلُ۔

حَلُّ لُغَات: عَلَا؛ صیغہ واحد مذکر غائب اثبات فعل ماضی معروف ناقص واوی از باب نصر بمعنی چڑھنا، بلند ہونا۔ سَفَلَ؛ صیغہ واحد مذکر غائب اثبات فعل ماضی معروف صحیح از باب کرم بمعنی نیچے اترنا۔

ترجمہ: کس کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں ہے؟ (۱) کافر کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں ہے۔ (۲) مالدار کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں ہے۔ (۳) مالدار کے بچے پر زکوٰۃ خرچ کرنا جائز نہیں ہے۔ (۴) بنو ہاشم اور اُن کے آزاد کردہ غلاموں پر زکوٰۃ خرچ کرنا جائز نہیں ہے۔ (۵) مالک نصاب کے لئے جائز نہیں ہے کہ وہ زکوٰۃ کو اپنے اصول پر خرچ کرے، جیسا کہ اس کا باپ اور اس کا دادا اگرچہ اوپر چلے جائیں۔ (۶) مالک نصاب کے لئے جائز نہیں ہے کہ زکوٰۃ کو اپنے فرد ع پر خرچ کرے، جیسا کہ اس کا بیٹا اور پوتا اگرچہ نیچے چلے جائیں۔ (۷) مالک نصاب کے لئے جائز نہیں ہے کہ وہ زکوٰۃ اپنی بیوی پر خرچ کرے۔ اسی طرح بیوی اپنے شوہر پر زکوٰۃ خرچ نہیں کر سکتی ہے۔ بہر حال دیگر رشتہ دار تو ان پر زکوٰۃ خرچ کرنا بہتر ہے۔

تشریح: اس سے پہلے مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے اُن مقامات کا تذکرہ کیا جن میں زکوٰۃ کی رقم خرچ کرنا جائز ہے اب یہاں سے اُن مواقع کا تذکرہ فرماتے ہیں جن میں زکوٰۃ کی رقم خرچ کرنا جائز نہیں ہے۔ چنانچہ اُن میں سے (۱) ایک کافر ہے، کافر کو زکوٰۃ کی رقم دینا جائز نہیں ہے اس لئے کہ آپ ﷺ نے حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کو جب یمن کا قاضی بنا کر روانہ فرمایا تو اُن سے فرمایا: کہ اہل یمن کے مالداروں سے زکوٰۃ لی جائے گی اور اُن کے فقراء کو دی جائے گی۔ اسی طرح کافر کو صدقۃ الفطر، عشر، نذر، اور کفارات کی رقم دینا جائز نہیں ہے۔ ان مذکورہ اشیاء کے علاوہ کوئی نفلی صدقہ دینا جائز ہے۔

(۲) دوسرا مالدار ہے۔ مالدار کو بھی زکوٰۃ کی رقم دینا جائز نہیں، اور شریعتِ مطہرہ کی نظر میں وہ شخص مالدار ہے جس کے پاس نصاب کے بقدر مال موجود ہو۔ اس لئے کہ آپ ﷺ کا ارشاد ہے: "لَا تَحِلُّ الصَّدَقَةُ لِغَنِيِّ"۔ (۳) مالدار کی نابالغ اولاد کو بھی زکوٰۃ کی رقم نہیں دے سکتے کیونکہ نابالغ اولاد اپنے باپ کی وجہ سے مالدار شمار ہوتی ہے اس لئے کہ نابالغ اولاد اپنے مال و دولت فقر و مالدار میں اپنے ماں باپ کے تابع ہوتی ہے۔ البتہ مالدار شخص کی (۱) نابالغ اولاد جو محتاج اور فقیر ہوں۔ (۲) یا مالدار شخص کے والدین اور دیگر تمام رشتہ دار جو فقیر اور مستحق ہوں۔ (۳) یا مالدار کی بیوی جو فقیر ہو ان سب کو زکوٰۃ دینا جائز ہے اس لئے کہ شریعت میں ہر ایک کی ملکیت کا الگ الگ اعتبار ہے کوئی دوسرے کے تابع نہیں ہے۔

(۴) بنو ہاشم کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں ہے یعنی سادات، اور بنو ہاشم، ان کی اولاد، آزاد کردہ غلام ان سب کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں ہے اس لئے کہ آپ ﷺ کا ارشاد ہے: "اے بنو ہاشم اللہ نے تمہارے واسطے لوگوں کے ہاتھوں میں دھوون اور اُن کا میل کچیل ناپسند کیا ہے۔ اور اسکے عوض تم کو خُش کا خُش دیا ہے" یعنی مالِ غنیمت کے پانچ حصوں میں سے چار حصے تو غازیوں میں تقسیم ہونگے اور پانچویں حصہ کے پھر پانچ حصے کیئے جائینگے اُن میں سے ایک بنو ہاشم کا ہے اور باقی چار دوسرے مصارف میں خرچ کیئے جائینگے اسی طرح واجب صدقات بھی ان کو دینا جائز نہیں ہے جیسے: صدقہ فطر، نذر، کفارہ، عشر۔ حضرات سادات اور بنو ہاشم کی شرافت کا یہ تقاضہ ہے کہ انہیں یہ اموال نہ دیئے جائیں۔ کیونکہ انہوں نے زمانہ جاہلیت اور اسلام میں آپ ﷺ کی مدد کی ہے۔ البتہ نفلی صدقات، ہدیہ وغیرہ سے ان کی مدد کر سکتے ہیں۔

بنو ہاشم کون لوگ ہیں؟ (۱) حضرت علی رضی اللہ عنہ کی اولاد خواہ حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کے بطن سے ہو خواہ دوسری ازواج کے بطن سے ہو اور خود حضرت علی رضی اللہ عنہ بھی بنو ہاشم میں داخل ہیں۔ (۲) حضرت عباس رضی اللہ عنہ کی اولاد بمع حضرت عباس رضی اللہ عنہ کے۔ (۳) حضرت جعفر رضی اللہ عنہ اور اُن کی اولاد۔ (۴) حضرت عقیل رضی اللہ عنہ اور اُن کی اولاد۔ (۵) حارث رضی اللہ عنہ بن عبد المطلب اور اُن کی اولاد اور (۶) مذکورہ حضرات کے آزاد کردہ غلام۔ مذکورہ حضرات اور ان کی اولاد بنو ہاشم اس لئے ہیں کہ یہ سب حضرات حضور ﷺ کے جدِ اعلیٰ ہاشم بن عبد مناف کی طرف منسوب ہیں اور بنو ہاشم کے آزاد کردہ غلام چونکہ بنو ہاشم میں شامل ہیں اس لئے بنو ہاشم کی طرح اُن کے واسطے بھی زکوٰۃ حلال نہیں ہے۔

(۵) اپنے اصول کو زکوٰۃ نہ دے جیسا کہ باپ دادا اگرچہ اُنچے درجہ کا ہو یعنی اگرچہ سلسلہ اوپر کو جائے۔ اپنے فرد کو بھی زکوٰۃ نہ دے اگرچہ نیچے درجہ کا ہو۔ اس کی وضاحت یہ ہے کہ زکوٰۃ کی ادائیگی کے لئے یہ بات ضروری ہے کہ زکوٰۃ دینے والے اور زکوٰۃ لینے والے کے درمیان ایسا رشتہ نہ ہو کہ مملوکہ اشیاء کے منافع میں وہ شریک رہتے ہوں، چنانچہ والدین اور پورا آبائی سلسلہ یعنی باپ، دادا، پردادا، ماں، دادی،

نانی، پردادی، پر نانی، اور اولاد اور پورا ذیلی سلسلہ پوتا، پڑپوتا، پوتی، پڑپوتی، نواسا، نواسی، ان میں سے کسی کو زکوٰۃ نہیں دے سکتا۔ خلاصہ یہ ہے کہ نہ اصول کو زکوٰۃ دے جن سے یہ پیدا ہوا ہے اور نہ فروع کو زکوٰۃ دے جو اس سے پیدا ہوئے ہیں۔

(۷) میاں بیوی بھی ایک دوسرے کو زکوٰۃ نہیں دے سکتے کیونکہ بیوی کا مال شوہر کا مال اور شوہر کا مال بیوی کا مال شمار ہوتا ہے کیونکہ عادتاً لنگے درمیان منافع مشترک رہتے ہیں اور ایک دوسرے کے مال سے فائدہ اٹھاتے ہیں چنانچہ میاں بیوی کا ایک دوسرے کو زکوٰۃ دینا ایسا ہے جیسا کہ ایک ہاتھ سے دوسرے ہاتھ یا ایک جیب سے دوسری جیب میں ڈال دی اور ظاہر ہے کہ اس طرح زکوٰۃ ادا نہیں ہوگی۔

أَمَّا بَاقِي الْأَقَارِبِ الْخ: ان مذکورہ رشتہ داروں کے علاوہ باقی رشتہ داروں کو زکوٰۃ دینا جائز ہے جیسے بھائی، چچا، ماموں، سرس، بہن، خالہ، پھوپھی، ساس، بشرطیکہ یہ فقیر اور محتاج ہوں۔ بلکہ ان کو زکوٰۃ دینے میں دُہرِ اثواب ہے زکوٰۃ کی ادائیگی کا اور صلہ رحمی کا حق ادا کرنے کا۔ (الہدایہ، مراتی الفلاح مع الخطاوی، در مختار مع الشامیہ)

(۸) لَا يَجُوزُ صَرْفُ الزَّكَاةِ فِي بِنَاءِ مَسْجِدٍ، أَوْ فِي بِنَاءِ مَدْرَسَةٍ، أَوْ فِي إِصْلَاحِ طَرِيقٍ، أَوْ قَنْطَرَةٍ. وَلَا يَجُوزُ صَرْفُ الزَّكَاةِ فِي تَكْفِيلِ مَيِّتٍ، أَوْ فِي قَضَاءِ دَيْنِ الْمَيِّتِ، لِأَنَّ التَّمْلِيكَ لَا يَتَحَقَّقُ فِي جَمِيعِ هَذِهِ الصُّوَرِ. وَلَا يَصِحُّ أَداءُ الزَّكَاةِ بِدُونِ التَّمْلِيكِ. الْأَفْضَلُ صَرْفُ الزَّكَاةِ عَلَى الْأَقَارِبِ، ثُمَّ عَلَى الْجِيرَانِ. يُكْرَهُ دَفْعُ الزَّكَاةِ لِوَاحِدٍ نَصَابًا كَامِلًا كَأَن دَفَعَ إِلَى وَاحِدٍ مَائَتَيْنِ دِرْهَمٍ، أَوْ عِشْرَيْنِ مِثْقَالًا. لَا يُكْرَهُ صَرْفُ الزَّكَاةِ عَلَى مَدْيُونٍ لِقَضَاءِ دَيْنِهِ أَكْثَرَ مِنَ النَّصَابِ كَأَن دَفَعَ إِلَى رَجُلٍ أَلْفَ دِرْهَمٍ لِقَضَاءِ دَيْنِهِ فَإِنَّهُ لَا يُكْرَهُ. حَلَلُغَات: قَنْطَرَةٌ؛ بمعنى بِل جمع قَنْطَرٌ۔

ترجمہ: زکوٰۃ کو مسجد کی تعمیر میں یا مدرسہ کی تعمیر میں یا کسی سڑک کی مرمت کرنے میں یا پل بنانے میں خرچ کرنا جائز نہیں ہے۔ اور زکوٰۃ کو مردہ کو کفن پہنانے میں یا مردہ کے قرض کی ادائیگی میں خرچ کرنا جائز نہیں ہے۔ اس لئے کہ ان تمام صورتوں میں مالک بنانا ثابت نہیں ہوتا۔ اور کسی کو مالک بنانے کے بغیر زکوٰۃ کی ادائیگی درست نہیں ہے۔ سب سے بہتر طریقہ زکوٰۃ کو رشتہ داروں پر خرچ کرنا ہے اور پھر پڑوسیوں پر۔ ایک ہی شخص کو پورے نصاب کے بقدر زکوٰۃ دینا مکروہ ہے جیسا کہ ایک ہی شخص کو دو سو درہم یا بیس مِثْقَال دیدے۔ کسی مقروض شخص پر اُس کے قرض کی ادائیگی کے لئے نصاب سے زیادہ زکوٰۃ خرچ کرنا مکروہ نہیں ہے۔ جیسا کہ ایک شخص کو اسکے قرض کی ادائیگی کے لئے ایک ہزار درہم دیدے تو یقیناً یہ مکروہ نہیں ہے۔

تشریح: مصارفِ زکوٰۃ کا ذکر کرتے ہوئے چوں کہ قرآن مجید نے حرف ”لام“ استعمال کیا ہے ”إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ“ ارشاد فرمایا ہے اور عام طور پر فقہاء و مفسرین نے یہاں ”لام“ کو تملیک کے معنی میں رکھا ہے، اس لئے علماء کی رائے ہے کہ فقراء و مساکین وغیرہ پر زکوٰۃ کی جو بھی رقم خرچ کی جائے وہ اس طرح ہو کہ اُن کو مالک بنادیا جائے، ایسی تمام صورتوں میں جن میں مالک بنانے کی کیفیت نہ ہو یا جس مصرف میں رقم خرچ کی جا رہی ہے اُس میں مالک بننے کی صلاحیت ہی نہ ہو زکوٰۃ کی رقم خرچ کرنے سے زکوٰۃ ادا نہ ہوگی۔

چنانچہ مسجدوں اور مدرسوں اور پلوں کی تعمیر، سڑکوں اور راستوں کی مرمت، اسی طرح نہرو آب رسانی کا نظم اور اس طرح کی دوسری چیزوں میں بھی زکوٰۃ کی رقم خرچ نہیں کی جاسکتی، اسی طرح زکوٰۃ کے مال سے نہ کسی میت کو کفن دینا جائز ہے اور نہ ہی میت کا قرضہ ادا کرنا جائز ہے کیونکہ زکوٰۃ کارکن ”مالک بنادینا ہے“ اور یہاں میت میں مالک بننے کی صلاحیت نہیں ہے۔

جن مستحقین کو زکوٰۃ دینی بہتر ہے: کچھ لوگ ہیں جن کو شریعت نے اس باب میں زیادہ حقدار سمجھا ہے، اس سلسلہ میں بنیادی اصول یہ ہے کہ جو زیادہ ضرور تمند ہو، وہ زکوٰۃ کا زیادہ مستحق ہے، اس کے علاوہ دوسرے قربت داروں کو جن کو زکوٰۃ لینی جائز ہے ان کو زکوٰۃ دینا بہتر ہے اور اس میں ثواب بھی زیادہ ہے جیسے بھائی، بہن، چچا، پھوپھی، خالہ، ماسوں، بھانجا، بھتیجا وغیرہ جبکہ یہ غریب ہوں۔ اور اگر رشتہ داروں میں کوئی مستحق نہ ہو تو پھر بڑوسیوں کو دینا زیادہ بہتر ہے۔

يُكْرَهُ دَفْعُ الزَّكَاةِ لِوَاحِدٍ اِلَى الْخ: مستحب طریقہ یہ ہے کہ دس دس بیس بیس روپے تقسیم کرنے کے بجائے ایک شخص کو اتنی مقدار میں زکوٰۃ دی جائے کہ اسے دستِ سوال دراز نہ کرنا پڑے۔ اگر مقروض ہو تو قرض ادا ہو جائے، مسافر ہو تو منزل تک پہنچ جائے مجاہد ہو تو جہاد کے لئے کافی ہو جائے۔ البتہ کسی ایک آدمی کو پورا ایک نصاب دینا مثلاً دو سو درہم دینا جو کہ چاندی کا نصاب ہے یا میں مثقال سونا دینا جو کہ سونے کا نصاب ہے یہ مکروہ ہے کیونکہ اب یہ شرعاً ”غنی“ شمار ہو گا لیکن اگر کسی نے دیدیا تو کراہت کے ساتھ زکوٰۃ ادا ہو جائیگی۔

فائدہ: یہ حکم اس وقت ہے کہ جب وہ فقیر صاحبِ عیال نہ ہو اور نہ اس پر کسی کا قرضہ ہو چنانچہ اگر کوئی شخص صاحبِ عیال ہو تو اس کو اتنا مال دینا کہ اگر اس کو عیال پر تقسیم کیا جائے تو ہر ایک کے حصہ میں نصاب (دو سو درہم) سے کم آئے تو اس میں کوئی کراہت نہیں ہے۔ اسی طرح اگر یہ شخص مقروض ہو تو اس کو زکوٰۃ کا اتنا مال دینا کہ دین ادا کرنے کے بعد دو سو درہم سے کم رہ جائے بلا کراہت جائز ہے۔

فائدہ: یہاں یہ بات ذہن نشین رہنی چاہیے کہ بعض دفعہ ایسی ضرورتیں پیش آجاتی ہیں کہ ایک نصاب سے کم مقدار اس کو پورا نہیں کر سکتی، مثلاً کسی سنگین مرض کا آپریشن یا لڑکی کی شادی وغیرہ، ایسے موقع پر ایک سے زیادہ نصاب دینے میں کوئی حرج نہیں۔ اس لئے کہ شریعت کا اصل منشا ضروریاتِ انسانی کی تکمیل ہے، اور یہاں ضرورت کی تکمیل اس کے بغیر ممکن نہیں ہے۔

لَا يُكْرَهُ صَرْفُ الزَّكَاةِ عَلَى مَدْيُونٍ اِلَى الْخ: یہ مسئلہ بالکل واضح ہے۔ اس کی وضاحت وَالْفَارِ مِينَ کے تحت گزر چکی ہے۔ (الہدایہ، قاموس الفقہ، در مختار، کتب الاختیار لتعلیل المختار)

يُكْرَهُ نَقْلُ الزَّكَاةِ مِنْ بَلَدٍ اِلَى بَلَدٍ اٰخَرَ لِغَيْرِ ضَرُوْرَةٍ۔ وَلَا يُكْرَهُ نَقْلُ الزَّكَاةِ اِلَى قَرَابَتِهِ۔ وَلَا يُكْرَهُ نَقْلُ الزَّكَاةِ اِلَى قَوْمٍ هُمْ اٰخَوْجُ اِلَى الزَّكَاةِ مِنْ اَهْلِ بَلَدِهِ۔ وَلَا يُكْرَهُ نَقْلُ الزَّكَاةِ اِلَى مَصْرِفٍ هُوَ اَنْفَعُ لِلْمُسْلِمِيْنَ كَالْمَدَارِسِ الْخَيْرِيَّةِ۔

حل لغات: اٰخَوْجُ؛ صیغہ واحد مذکر بحث اسم تفضیل اجوف واوی از باب نصر بمعنی زیادہ محتاج۔ مَصْرِفٌ؛ صیغہ واحد بحث اسم ظرف مکان جمع مَصَارِفُ۔

ترجمہ: بغیر کسی ضرورت کے زکوٰۃ کو ایک شہر سے دوسرے شہر کی طرف منتقل کرنا مکروہ ہے۔ اور زکوٰۃ کو اپنے رشتہ داروں کی طرف منتقل کرنا مکروہ نہیں ہے۔ اور زکوٰۃ کو ایسے لوگوں کی طرف منتقل کرنا مکروہ نہیں ہے جو کہ زکوٰۃ کے زیادہ محتاج ہوں زکوٰۃ ادا کرنے والے کے شہر والوں کے مقابلہ میں۔ اور زکوٰۃ کو ایسے محل کی طرف منتقل کرنا مکروہ نہیں ہے جو مسلمانوں کے لئے سب سے زیادہ نفع بخش ہو جیسا کہ دینی مدارس۔

تشریح: مسئلہ یہ ہے کہ زکوٰۃ کا مال ایک شہر سے دوسرے شہر کی طرف منتقل کرنا مکروہ ہے (مکروہ سے مراد مکروہ تنزیہی ہے) بلکہ جس قوم سے زکوٰۃ لی گئی ہے اسی قوم کے غریبوں میں اس کو تقسیم کر دینا چاہیے اس کی ایک دلیل تو یہ ہے کہ حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ہے کہ جس جگہ کے مالداروں سے زکوٰۃ لی گئی ہے اسی جگہ کے فقراء پر اس کو تقسیم کر دیا جائے، دوسری دلیل یہ ہے کہ زکوٰۃ کو منتقل نہ کرنے میں پڑوسی کے حق کی رعایت ہے اور منتقل کرنے میں اس حق کو ترک کرنا لازم آتا ہے، ہاں اگر دوسرے شہر میں کسی کے قربت دار رہتے ہوں یا دوسرے شہر کے لوگ اس کے شہر کے لوگوں سے زیادہ محتاج ہوں تو منتقل کرنا بلا کر اہت جائز ہے کیونکہ جب دوسرے شہر میں اس کے رشتہ دار ہیں تو ان کو زکوٰۃ دینے میں زکوٰۃ کے ثواب کے علاوہ صلہ رحمی بھی ہے اور اگر دوسرے شہر کے لوگ زیادہ محتاج ہیں تو اس لئے کہ زکوٰۃ کا مقصود محتاج کی حاجت کو پورا کرنا ہے اور جو شخص زیادہ محتاج ہے وہ زیادہ مستحق ہے۔ ہمارے زمانہ میں دینی عربی مدارس، دینی اداروں، تنظیموں اور رفاہی تحریکات کو جو زکوٰۃ بھیجی جاتی ہے وہ اسی حکم میں ہے۔ اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ محتاج علماء، علوم دینیہ کے طلباء، صوفیاء اور دینی کام کرنے والوں کی زکوٰۃ سے مدد کرنا زیادہ ثواب کا باعث ہے۔ (اشرف الہدایہ، قاموس الفقہ، در مختار مع رد المحتار، مراۃ المفلاح مع طحاوی، کتاب الفقہ علی مذاہب الاربعہ، کتاب الاختیار لتعلیل الخیار)

کِتَابُ الْحَجِّ

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا. وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ﴾ (ال عمران: ۹۷) وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: ﴿مَنْ حَجَّ لِلَّهِ فَلَمْ يَزِفْهُ وَلَمْ يَفْسُقْ رَجَعَ كَيَوْمٍ وَلَدَتْهُ أُمُّهُ﴾ (رواہ البخاری و مسلم) الْحَجُّ فِي اللُّغَةِ: الْقَصْدُ إِلَى مُعَظَمٍ۔ وَالْحَجُّ فِي الشَّرْعِ: هُوَ زِيَارَةُ بَقَاعٍ مَخْصُوصَةٍ فِي وَقْتٍ مَخْصُوصٍ عَلَى وَجْهِ مَخْصُوصٍ۔ قَدْ أَجْمَعَتِ الْأُمَّةُ عَلَى فَرَضِيَّةِ الْحَجِّ، وَلَمْ يَخْتَلِفْ فِي فَرَضِيَّتِهِ أَحَدٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ۔

حَلُّ لُغَاتِ: حَجٌّ؛ حاء کے فتح کے ساتھ مصدر ہے باب نصر کا مضاعف ثلاثی سے بمعنی زیارت کرنا۔ اور حَجٌّ؛ حاء کے کسرہ کے ساتھ اسم مصدر ہے یعنی مقامات مقدسہ کی زیارت کو کہتے ہیں۔ لَمْ يَزِفْهُ؛ صیغہ واحد مذکر بحث نفی۔ حَجَّ بلم در فعل مستقبل معروف صحیح اذباب نصر بمعنی بخش گوئی نہیں کی۔ بَقَاعٍ؛ جمع ہے بَقْعَةٍ کی بمعنی زمین کا ٹکڑا۔

ترجمہ: حج کی کتاب۔ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: اور اللہ کا حق ہے لوگوں پر حج کرنا اس گھر کا، جو شخص قدرت رکھتا ہو اس کی طرف راہ چلنے کی اور جو نہ مانے تو اللہ پر وہ نہیں کرتا جہان کے لوگوں کا۔ اور رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: جس شخص نے اللہ کے لئے حج کیا پس اس نے کوئی بے حیائی اور گناہ کا کام نہیں کیا تو وہ لوٹے گا اس دن کی طرح جس دن اس کی ماں نے اس کو جنا تھا۔

مَنْ يَرِدَ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا يُفَقِّهْهُ فِي الدِّينِ (بخاری مسلم عن سعید)

کتاب الصوم تا آخر

صحیح شدہ ایڈیشن



مقاصد

- ① مکمل صحیح احزاب ② حل المسائل
- ③ سرنی تحقیق ④ آسان الفظی ترجمہ
- ⑤ مسائل کی حسب ضرورت مکمل و مدلل تشریح
- ⑥ ابواب کے مناسب مفید مسائل کا اضافہ

الْعِلْمُ الْمُنْفَعُ
اردو شرح

الْفَقْرُ الْمُنِيرُ

مبتدی، منتہی طلباء، کرام بالخصوص ائمہ مساجد کیلئے انتہائی مفید

تالیف

ابو جریر حضرت مولانا احسان اللہ ولی صاحب مدظلہ

فاضل مدرسہ عربیہ رانیونڈ، استاذ جامعہ ابن عباس تخت بھائی مردان خیبر پختونخواہ

محکم دلائل سے مزین و متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

0336-9559130

email:abusauda81@gmail.com

حج کی لغوی تعریف: قابل احترام چیز کا ارادہ کرنا۔ **حج کی شرعی تعریف:** خاص مقامات کی خاص وقت میں خاص طریقہ کے مطابق زیارت کرنا۔ تحقیق حج کے فرض ہونے پر پوری امت نے اتفاق کیا ہے، مسلمانوں میں سے کسی ایک نے بھی اس کی فرضیت میں اختلاف نہیں کیا۔

تشریح: مصنف رحمہ اللہ زکوٰۃ کے بیان سے فارغ ہونے کے بعد حج کو بیان فرماتے ہیں حج چونکہ مرکب ہوتا ہے عبادتِ بدنیہ اور عبادتِ مالیہ سے اس لئے اس کو زکوٰۃ سے مؤخر کیا جو کہ صرف عبادتِ مالیہ ہے۔ کیونکہ مرکب مفرد کے بعد ہوتا ہے۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ زکوٰۃ ہر سال فرض ہے جبکہ حج عمر میں ایک بار فرض ہے ہر سال نہیں۔

کتاب الحج کی ماقبل کے ساتھ مناسبت یہ ہے کہ عبادات تین قسم کی ہیں: (۱) محض بدنی جیسے: نماز اور روزہ۔ (۲) محض مالی جیسے زکوٰۃ۔ (۳) دونوں سے مرکب جیسے: حج۔ مصنف رحمہ اللہ اول دو سے فارغ ہو گئے تو تیسری قسم کو شروع فرمایا۔ لفظ حج بفتح الحاء اور بکسر الحاء دونوں طرح استعمال ہوتا ہے بفتح الحاء جیسے "الْحَجُّ أَشْهُرٌ مَّعْلُومَاتٌ" اور بکسر الحاء جیسے "وَلِلّٰهِ عَلَى النَّاسِ حَجُّ الْبَيْتِ"۔

حج کی حکمت و مصلحت: اسلام کی کوئی عبادت ایسی نہیں ہے کہ جس میں تربیت اور تزکیہ نفس کا کوئی پہلو موجود نہ ہو، اور کوئی شبہ نہیں کہ ان میں سے ایک حج بھی حج کے ذریعہ سے مسلمانوں کی ایسی بین الاقوامی اجتماعیت، یکسانیت، اور وحدت کا ظہور ہوتا ہے کہ کالے گورے، امیر غریب، خوبصورت بد صورت، عالم اور جاہل، وجیہ اور بدو قار اور عای سے عای، مرد و عورت، مختلف علاقوں کے رہنے والے، مختلف زبانوں والے، مختلف تہذیب و تمدن کے نمائندے، اور مختلف مزاج و مذاق کے حامل، الگ الگ قوموں سے تعلق رکھنے والے، ندائے خلیل پر لبیک کہتے ہوئے مکہ کی وادی میں حاضر ہیں، ان کے لباس کی یکسانیت بھی قابل دید ہے، مقام عبادت بھی ایک ہے، ایک ہی طرح کا عمل سب کو کرنا ہے، ہر ایک کی زبان پر ایک ہی کلمہ تبلیہ کا زمزمہ ہے، عرفات کا میدان ہویا منی کا صحرا، مزدلفہ کی پہاڑیاں ہوں یا صفا مروہ کے درمیان کی شاہراہ، کعبہ ہو یا مطاف، ہر جگہ اختلاف و تفریق کی ساری دیواریں منہدم ہیں اور اہل ایمان دوش بدوش، قدم بہ قدم خدا کی رضا کی طلب میں مشغول ہیں، کوئی بتا سکتا ہے کہ اس سے بڑھ کر مسادات، اخوت، برادری، برابری کا بین الاقوامی اظہار اور کیا ہوگا؟ مصنف رحمہ اللہ نے اللہ اور رسول ﷺ کے کلام سے برکت حاصل کرتے ہوئے نیز آنے والے احکام پر بطور دلیل کے کتاب الحج کے شروع میں قرآن کریم کی ایک آیت اور آپ ﷺ کی ایک حدیث ذکر کی ہے۔ پھر حج کی لغوی اور اصطلاحی تعریف فرمائی ہے۔

حج کی اصطلاحی تعریف میں فرمایا کہ مخصوص مقامات کی، مخصوص مقامات سے مراد کعبہ اور عرفات ہیں، مخصوص اوقات میں، مخصوص اوقات سے مراد شوال اور ذی قعدہ اور ذی الحجہ کا پہلا عشرہ بشمول دسویں ذی الحجہ ہے۔ مخصوص طریقہ پر، مخصوص طریقہ سے مراد حج کی نیت سے احرام باندھنے کی حالت میں زیارت کرنا، زیارت سے مراد وقوف عرفہ، اور طواف زیارت ہے۔

قَدْ أَجْمَعَتِ الْأُمَّةُ الْخ: قرآن و سنت سے حج کا ثبوت پیش کرنے کے بعد اب مصنف رحمہ اللہ شریعت کی تیسری دلیل (اجماع) سے حج کا ثبوت پیش فرماتے ہیں: کہ عہد رسالت سے لے کر آج تک تمام مسلمانوں کا حج کے فرض ہونے پر اتفاق چلا آ رہا ہے، کسی نے اس میں اختلاف نہیں کیا۔

حج کب فرض ہوا؟ اس بارے میں بذل المجہود میں متعدد اقوال مذکور ہیں: (۱) ۵ ہجری۔ (۲) ۶ ہجری۔ (۳) ۹ ہجری۔ ملا علی قاری رحمہ اللہ نے شرح نقایہ میں لکھا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فریضہ حج ۱۰ ہجری میں ادا کیا ہے جس کو حجۃ الوداع کہتے ہیں، اور حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے ۹ ہجری میں حج کیا ہے اور حج اسی سال فرض ہوا تھا اور ۸ ہجری میں فتح مکہ کے موقع پر لوگوں کو عثمان بن اسید نے حج کرایا تھا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فتح مکہ کے بعد امیر مکہ انہیں کو مقرر فرمایا تھا۔ لیکن اکثر علماء کے نزدیک ۶ ہجری میں حج فرض ہوا ہے اس لئے کہ آیت "وَأَتُوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ" ۶ ہجری میں نازل ہوئی ہے۔

اس بارے میں بڑا اختلاف ہے کہ ہجرت سے پہلے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے کتنے حج کئے ہیں، چنانچہ ابن الاثیر رحمہ اللہ نے فرمایا کہ ہجرت سے پہلے آپ صلی اللہ علیہ وسلم ہر سال حج کیا کرتے تھے، حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فقط تین حج کئے ہیں » ہجرت سے پہلے اور ایک ہجرت کے بعد دس ہجری میں حجۃ الوداع، اور ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہجرت سے پہلے تین حج کئے ہیں، ملا علی قاری اور ابن الجوزی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہجرت سے پہلے بہت حج کئے ہیں جنکی تعداد ہمیں معلوم نہیں۔ تفسیری روایات سے ثابت ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام نے ہندوستان سے، مکہ معظمہ آکر اللہ کے حکم سے فرشتوں کی رہنمائی میں بیت اللہ شریف کی بنیادی قائم فرمائیں اور حج ادا فرمایا اور اس کے بعد برابر حجاز مقدس کے اسفار فرماتے رہے جن میں سے تین سو اسفار حج کے لئے اور سات سو اسفار عمرے کے لئے فرمائے۔

حج پہلی امتوں پر فرض تھا یا نہیں؟ اس میں دو قول ہیں: (۱) پہلی امتوں پر بھی حج فرض تھا حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے اسی کو ترجیح دی ہے۔ (۲) وجوب حج امت محمدیہ کے ساتھ مخصوص ہے پہلی امتوں پر حج فرض نہ تھا یہی صحیح ہے۔ (در مختار، مع رد المحتار، کتاب المسائل، طوطاوی مع مرآۃ الفلاح، قاموس الفقہ)

شُرُوطُ فَرَضِيَّةِ الْحَجِّ۔ الْحَجُّ فَرَضٌ عَيْنٍ مَرَّةً وَاحِدَةً فِي الْعُمْرِ عَلَى كُلِّ فَرْدٍ مِنْ ذَكَرٍ، أَوْ أُثْنَى إِذَا تَوَفَّرَتْ فِيهِ الشُّرُوطُ الْاِتِّبَاءُ: ۱۔ أَنْ يَكُونَ مُسْلِمًا، فَلَا يَجِبُ عَلَى الْكَافِرِ۔ ۲۔ أَنْ يَكُونَ بَالِغًا، فَلَا يَجِبُ عَلَى الصَّبِيِّ۔ ۳۔ أَنْ يَكُونَ عَاقِلًا، فَلَا يَجِبُ عَلَى الْمَجْنُونِ۔ ۴۔ أَنْ يَكُونَ حُرًّا، فَلَا يَجِبُ عَلَى الرَّقِيقِ۔ ۵۔ أَنْ يَكُونَ مُسْتَطِيعًا، فَلَا يَجِبُ عَلَى الَّذِي لَا يَسْتَطِيعُ۔ وَمَعْنَى الْإِسْتِطَاعَةِ أَنْ يَمْلِكَ الزَّادَ وَالرَّاحِلَةَ زَائِدَيْنِ عَنْ نَفَقَةِ عِيَالِهِ لِمُدَّةٍ غِيَابِهِ۔

حَلَّ لُغَاتٍ: مُسْتَطِيعًا؛ صِيغَةُ وَاحِدٍ مَذْكُورَةٍ بِحَثِّ اسْمِ فَاعِلٍ اجُوفٍ وَادَوِيٍّ اِزْبَابِ اسْتِفْعَالٍ بِمَعْنَى كَيْسِيٍّ حَيْزُ كَيْسِيٍّ طَاقَتِ رَكْنَهُ وَالْزَّادُ؛ بِمَعْنَى تَوَشُّهُ زَادًا رَلَهُ جَمْعُ أَزْوَدَةٍ الرَّاحِلَةُ؛ بِمَعْنَى سَوَارِيٍّ جَمْعُ رَوَاحِلٍ۔

توجہ: حج کے فرض ہونے کی شرطیں۔ حج فرض عین ہے پوری عمر میں ایک مرتبہ ہر شخص پر خواہ مرد ہو یا عورت جب اس میں آنے والی شرطیں کامل طور پر پائی جائیں: (۱) ایک یہ ہے کہ وہ مسلمان ہو، لہذا کافر پر حج فرض نہیں ہے۔ (۲) دوسری شرط یہ ہے کہ بالغ ہو، لہذا بچے پر حج فرض نہیں ہے۔ (۳) تیسری یہ ہے کہ عقلمند ہو، لہذا دیوانے پر حج فرض نہیں ہے۔ (۴) چوتھی یہ ہے کہ آزاد ہو، لہذا غلام پر حج فرض نہیں ہے۔ (۵) پانچویں یہ ہے کہ (حج کی) طاقت رکھنے والا ہو، لہذا اس شخص پر حج فرض نہیں ہے جو استطاعت نہ رکھے۔ اور استطاعت کا مطلب یہ ہے کہ وہ زادِ راہ، اور سواری کا مالک ہو جبکہ یہ دونوں چیزیں اس کے غائب رہنے تک اس کے اہل و عیال کے خرچ سے زائد ہوں۔

تشریح: حج کے فرض ہونے کے لئے مختلف قسم کی شرطیں ہیں: بعض وجوب کی شرطیں ہیں، بعض ادا کی شرطیں ہیں، بعض صحت کی شرطیں ہیں۔ مصنف رحمہ اللہ نے پہلے وجوب کو بیان فرمایا ہے۔

چنانچہ مصنف رحمہ اللہ نے فرمایا کہ حج زندگی میں ایک مرتبہ فرض ہے یعنی ہر سال فرض نہیں ہے کیونکہ حج کا سبب بیت اللہ شریف ہے اور وہ ایک ہے اس لئے حج بھی ایک بار فرض ہے۔ نیز ایک صحابی رضی اللہ عنہ کے بار بار سوال پر کہ کیا حج ہر سال فرض ہے؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا خاموش رہنا بھی یہ بتاتا ہے کہ حج ایک ہی بار فرض ہے۔

پھر حج کی شرائط میں سے (۱) پہلی شرط: اسلام ہے یعنی مسلمان ہونا۔ چنانچہ کافر پر حج فرض نہیں ہے، مثلاً کفر کی حالت میں اتنا مالدار تھا کہ حج کر سکے، پھر اسلام قبول کیا اور حج کی استطاعت باقی نہ رہی تو حج اس کے ذمہ نہ ہو گا جب تک کہ مسلمان ہو جانے کے بعد حج پر قادر نہ ہو۔ نیز کافر فروع یعنی احکامات کا مکلف نہیں بلکہ اصول یعنی اسلام لانے کا مکلف ہے۔

(۲) دوسری شرط: بالغ ہونا، نابالغوں پر حج فرض نہیں اگرچہ وہ مال اور استطاعت والے ہوں اگر وہ حج کر لیں تو نفل ہو گا، فریضہ حج کی ادائیگی کے لئے کافی نہ ہو گا بالغ ہونے کے بعد اگر اس پر حج فرض ہو تو پھر حج کرنا ہو گا اس کی وجہ یہ ہے کہ حدیث میں ہے جس بچے نے دس حج کئے پھر وہ بالغ ہو گیا تو اس پر فریضہ حج لازم ہے، نیز حج ایک عبادت ہے اور بچوں سے تمام عبادتیں اٹھالی گئیں ہیں اس لئے حج بھی بچوں پر فرض نہ ہو گا۔

(۳) تیسری شرط: عقلمند ہونا، عقل کی شرط اس لئے لگائی ہے کہ بغیر عقل کے مکلف بننا درست نہیں۔

(۴) چوتھی شرط: آزاد ہونا، یہ اس لئے شرط ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: کہ غلام اگر دس حج کر لے اور پھر آزاد ہو تو اس پر فریضہ حج لازم ہو گا یعنی آزادی سے پہلے جو حج کئے ہیں ان سے فریضہ حج ادا نہ ہو گا۔ نیز حج بغیر مال کے نہیں ہو سکتا کیونکہ حج کے لئے زادِ راہ اور سواری کی ضرورت ہے اور غلام ان چیزوں کا مالک ہونے پر قادر نہیں، نیز حج کی طویل مدت میں آقا کا حق فوت ہو جاتا ہے۔

(۵) پانچویں شرط: استطاعت ہے، پھر مصنف رحمہ اللہ نے استطاعت کا مطلب بیان کیا کہ استطاعت سے مراد مالی اعتبار سے حج ادا کرنے پر قدرت کا حاصل ہونا ہے، اس میں تین چیزیں داخل ہیں اول توشہ سفر مہیتا ہو، دوم سواری مہیتا ہو، (خود سواری کا مالک ہو یا کرایہ پر حاصل کرے) تیسرے اس سفر کے دوران ان لوگوں کے اخراجات ادا کر سکتا ہو، جن کے حقوق اس کے ذمہ ہیں اس تیسری بات کو مصنف رحمہ اللہ نے زائدِ لہجہ سے بیان کیا ہے کہ جس طرح حج کے واجب ہونے کے لئے زاد اور راحلہ پر قدرت شرط ہے اسی طرح یہ

بھی شرط ہے کہ وہ مال تادالچی اہل و عیال کے خرچ سے زائد ہو کیونکہ بیوی بچوں کا خرچ واجب ہے اور بندوں کا حق شریعت کے حق سے مقدم اور ضروری ہے۔ نیز وہ مال جس سے زاد اور راحلہ حاصل کرے گا اس کے رہنے کے مکان اور ضروری سامان سے زائد ہو۔ ضروری سامان جیسے خادم، گھریلو سامان مثلاً بستر فرش، کھانے پکانے کا سامان، استعمال کے کپڑے، سواری، ہتھیار وغیرہ کیونکہ یہ سب چیزیں حاجتِ اصلیہ کے ساتھ مشغول ہیں اور جو چیز حاجتِ اصلیہ کے ساتھ مشغول ہوتی ہے وہ معدوم یعنی نہ ہونے کے برابر ہوتی ہے۔

فائدہ: مکہ المکرمہ اور اس کے گرد و نواح کے باشندوں پر حج واجب ہونے کے لئے راحلہ (سواری) کی شرط نہیں بشرطیکہ وہ پیدل چلنے پر قدرت رکھتے ہوں اگرچہ تھوڑی بہت مشقت اٹھانی پڑے۔ اور مکہ کے گرد و نواح سے مراد میقات اور مکہ کے درمیان بسنے والے لوگ ہیں یا وہ لوگ جن کے اور مکہ کے درمیان تین دن سے کم فاصلہ ہو۔ (ہدایہ، مراتی مع طحاوی، در مختار مع رد المحتار، کتاب الاختیار)

شُرُوطُ وَجُوبِ الْأَدَاءِ۔ لَا يَجِبُ أَدَاءُ الْحَجِّ إِلَّا إِذَا وَجِدَتْ الشَّرُوطُ الْآتِيَةُ: ۱۔ سَلَامَةُ الْبَدَنِ فَلَا يَجِبُ أَدَاءُ الْحَجِّ عَلَى مُقْعَدٍ، وَمَفْلُوجٍ، وَشَيْخٍ فَإِنْ لَا يَقْدِرُ عَلَى السَّفَرِ۔ ۲۔ زَوَالُ مَا يَمْنَعُ الذَّهَابَ، فَلَا يَجِبُ أَدَاؤُهُ عَلَى الْمَحْبُوسِ، وَالْخَائِفِ مِنَ السُّلْطَانِ الَّذِي يَمْنَعُ عَنِ الْحَجِّ۔ ۳۔ أَمْنُ الطَّرِيقِ، فَلَا يَجِبُ أَدَاؤُهُ إِذَا لَمْ يَكُنِ الطَّرِيقُ مَأْمُونًا۔ ۴۔ وَجُودُ زَوْجٍ أَوْ مَحْرَمٍ فِي حَقِّ الْمَرْأَةِ، سَوَاءً كَانَتْ الْمَرْأَةُ شَابَّةً أَوْ عَجُوزًا۔ فَلَا يَجِبُ أَدَاءُ الْحَجِّ إِذَا لَمْ يَكُنْ مَعَهَا زَوْجٌ، أَوْ مَحْرَمٌ۔ ۵۔ عَدَمُ قِيَامِ الْعِدَّةِ فِي حَقِّ الْمَرْأَةِ، فَلَا يَجِبُ أَدَاؤُهُ عَلَى الْمَرْأَةِ إِذَا كَانَتْ مُعْتَدَّةً۔

حَلُّ لُغَاتٍ: مُقْعَدٌ؛ بمعنی تُعَاد کی بیماری والا، اپانج، صیغہ واحد مذکر بحث اسم مفعول صحیح از باب افعال۔ مَفْلُوجٌ؛ صیغہ واحد مذکر بحث اسم مفعول صحیح از باب سماع بمعنی فوج زدہ ہونا۔ شَيْخٌ؛ بمعنی بوڑھا جمع شُيُوخٌ۔ فَإِنْ؛ صیغہ واحد مذکر بحث اسم فاعل ناقص یا ای از باب سماع بمعنی انتہائی بوڑھا ہونا۔ شَيْخٌ فَإِنْ؛ انتہائی بوڑھا۔ مَحْبُوسٌ؛ بمعنی قیدی۔ شَابَّةٌ؛ صیغہ واحد مؤنث بحث اسم فاعل مضاعف ثلاثی از باب ضرب بمعنی جوان عورت۔ عَجُوزٌ؛ بمعنی بوڑھی عورت۔ مُعْتَدَّةٌ؛ صیغہ واحد مؤنث بحث اسم فاعل مضاعف ثلاثی از باب افتعال بمعنی طلاق یا شوہر کی وفات پر سوگ منانے والی عورت۔

ترجمہ: حج کی ادائیگی کے واجب ہونے کی شرطیں۔ حج کی ادائیگی اسی وقت ضروری ہے کہ جب آنے والی شرطیں پائی جائیں: (۱) بدن کا صحیح سالم تندرست ہونا۔ لہذا حج کی ادائیگی واجب نہیں ہے اپانج پر اور فوج زدہ پر، اور انتہائی بوڑھے شخص پر جو سفر کی طاقت نہ رکھتا ہو۔ (۲) اُن اسباب کا ختم ہونا جو جانے سے رکاوٹ ہوں۔ لہذا حج کی ادائیگی واجب نہیں ہے قیدی پر اور اُس بادشاہ سے ڈرنے والے پر جو بادشاہ حج سے روکتا ہو۔ (۳) راستے کا پُر امن ہونا۔ لہذا حج کی ادائیگی واجب نہیں ہے جبکہ راستہ محفوظ نہ ہو۔ (۴) عورت کے حق میں شوہر یا محرم کا موجود ہونا، خواہ عورت جوان ہو یا بوڑھی ہو۔ لہذا حج کی ادائیگی واجب نہیں ہے جبکہ عورت کے ساتھ شوہر یا محرم نہ ہو۔ (۵) عورت کے حق میں عدت کا نہ پایا جانا، لہذا حج کی ادائیگی عورت پر واجب نہیں ہے جبکہ عدت میں ہو طلاق کی وجہ سے یا (شوہر کی) وفات کی وجہ سے۔

تشریح: اس سے پہلے مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے وہ شرائط ذکر کیں جن کے پائے جانے سے حج فرض ہو جاتا ہے اب یہاں سے ان شرائط کو بیان فرماتے ہیں جن کے پائے جانے پر حج ادا کرنا ضروری ہو جاتا ہے۔ اور یہ کل پانچ شرطیں ہیں جو مندرجہ ذیل ہیں: (۱) پہلی شرط: یہ ہے کہ بدن تندرست ہو چنانچہ لنج، اپانج، لنگڑے ٹولے، دونوں پاؤں کٹے ہوئے، نابینا، بیمار پر حج واجب نہیں اگرچہ حج کے فرض ہونے کی باقی تمام شرائط پائی جاتی ہوں۔ حضرات علماء کرام کی ایک بڑی تعداد نے جن میں امام ابو یوسف اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہما بھی ہیں یہ کہا ہے کہ ایسے شخص پر واجب ہے کہ حج بدل کرائے اور یہ حج اس کی بیماری تک کافی ہو جائے گا، اگر پھر صحت مند ہو گیا اور سفر کی استطاعت ہے تو دوبارہ حج کرنا ضروری ہو گا اسی پر فتویٰ ہے۔

فائدہ: حج بدل کے احکام ان شاء اللہ بڑی کتابوں میں اپنے موقع پر آجائیں گے۔

(۲) دوسری شرط: رکاوٹوں کا دور ہونا ہے؛ جسکی صورت یہ ہے کہ ویزا مل جائے یا پرائیوٹ سکیم کے تحت جانے والوں کی درخواست منظور ہو جائے یا قریب اندازی میں نام نکل آئے، لہذا اگر کوئی شخص تندرست اور صاحب استطاعت ہے لیکن جیل میں ہے یا اس کو حکومت وقت کی طرف سے ویزا نہ مل پائے تو اس کے حق میں وجوب ادا کی شرط نہیں پائی گئی اور اس پر حج کی ادائیگی میں تاخیر کا گناہ نہ ہو گا تاہم اس پر لازم ہے کہ ہر سال ویزہ حاصل کرنے کی کوشش کرتا رہے اور زندگی سے مایوس ہونے کے وقت اپنی طرف سے حج کی وصیت کر دے۔

(۳) تیسری شرط: راستہ کا پُر امن اور محفوظ ہونا ہے یعنی سلامتی غالب ہو چاہے بحری راستہ ہو یا خشکی کا راستہ ہو موجودہ زمانہ میں بحری اور فضائی سفر مامون راستہ ہی کے حکم میں ہے، ہاں اگر درمیان میں جنگ جاری ہو اور اس کی زد میں آنے کا خطرہ ہو، اسی طرح جان یا مال کے متعلق خوف ہو تو حج ادا کرنا فرض نہیں۔

فائدہ: عورت کے لئے مندرجہ بالا تین شرائط کے ساتھ مزید دو شرطیں ہیں چنانچہ چوتھی اور پانچویں شرط خاص طور پر خواتین سے متعلق ہیں۔

(۴) چوتھی شرط: خواتین کے لئے محرم رشتہ دار کا ہونا، خواہ جوان ہوں یا بوڑھی، یعنی خواتین کے لئے یہ بھی ضروری ہے کہ شوہر یا محرم رشتہ دار بھی ساتھ ہو بشرطیکہ مکہ عورت کے شہر سے تین دن (از تالیس ۴۸ میل) کی مسافت پر ہو لہذا اگر اس سے کم مسافت ہو تو محرم کے بغیر بھی سفر کر سکتی ہے۔

فائدہ: محرم اس رشتہ دار کو کہتے ہیں جس کے ساتھ ہمیشہ کے لئے نکاح حرام ہو خواہ قرابت کی وجہ سے ہو یا رضاعت کی وجہ سے ہو یا ولادت کی وجہ سے ہو جیسے باب، بیٹا، بھائی، بھتیجا، بھانجا، چچا، ماموں، سُسر، دلماد۔

فائدہ: محرم کے لئے یہ شرط ہے کہ وہ عاقل، بالغ، پاکباز ہو آزاد ہو یا غلام، لہذا اگر محرم فاسق ہے کہ اس کے ساتھ جانے میں فتنہ کا اندیشہ ہے یا وہ محرم بچہ ہے تو اس کا عورت کے ساتھ جانا جائز نہ ہو گا۔ کیونکہ ان سے حفاظت کی غرض حاصل نہیں ہوتی۔

فائدہ: عورت پر حج فرض ہونے کے لئے مالی استطاعت میں مزید شرط یہ ہے کہ وہ اپنے اخراجات کے ساتھ محرم یا شوہر کے اخراجات کی بھی مالک ہو لہذا اگر اس کے پاس صرف اپنے حج کے بقدر مال ہے تو اس پر رائج قول کے مطابق حج فرض نہیں ہے۔

فائدہ: اگر کوئی عورت محرم یا شوہر کے بغیر تین دن یا اس سے زیادہ کی مسافت طے کر کے حج کو جائے اور حج کے تمام ارکان و مناسک ادا کر لے تو اگرچہ وہ مکروہ تحریمی کام کھانے کی وجہ سے سخت گنہگار ہوگی لیکن اس کا فرض حج ادا ہو جائے گا۔

(۵) پانچویں شرط: یہ ہے کہ عورت طلاق یا شوہر کی وفات کی وجہ سے عدت میں نہ ہو چنانچہ اگر سفر حج شروع ہونے سے پہلے وفات یا طلاق کی عدت شروع ہو جائے تو عورت پر اب حج کی ادائیگی واجب نہیں بلکہ اب اس پر لازم ہے کہ اپنا سفر حج ملتوی کر دے اور آئندہ حج کرے۔

فائدہ: اور اگر عدت کے زمانہ میں سفر کر کے حج کرے گی تو حج ادا ہو جائے گا لیکن شریعت کی خلاف ورزی کرنے کی وجہ سے سخت گنہگار ہوگی۔

فائدہ: عدت کہتے ہیں عورت کا سوگ منانا، پھر عدت اگر طلاق کی ہو تو وہ تین حیض ہیں اور اگر شوہر کی وفات کی ہو تو وہ چار مہینے اور دس دن ہیں۔

فائدہ: کتاب کا مسئلہ تو اس وقت تھا کہ جب سفر شروع کرنے سے پہلے عدت شروع ہوگئی لیکن اگر سفر شروع کرنے کے بعد معتدہ ہوگئی یعنی دوران سفر عدت کی صورت پیش آئی کہ یا تو کسی خاتون کے شوہر کا انتقال ہو یا اس کو طلاق ملی تو چونکہ عدت کی حالت عبادت اور افعال حج کے لئے رکاوٹ نہیں ہے بلکہ سفر کے لئے رکاوٹ ہے، چنانچہ اسی پس منظر میں حضرات علماء کرام نے ایسی عورت کے لئے درج ذیل احکام بیان فرمائے ہیں: (۱) اگر اس کا گھر مسافت سفر (تین دن) سے کم دوری پر ہو تو گھر لوٹ آئے۔ (۲) اگر مکہ مکرمہ مسافت سفر سے کم دوری پر ہو تو سفر حج جاری رکھے یعنی مذکورہ دونوں صورتوں کا خلاصہ یہ ہے کہ وطن اور مکہ میں سے جو قریب ہو وہاں چلی جائے۔ اور وہیں عدت گزار دے۔ (۳) اگر دونوں طرف مسافت سفر کا فاصلہ ہو اور عدت ایسی جگہ شروع ہوگئی کہ جہاں ٹھہرنا ممکن ہو یعنی شہر ہو اور محرم ساتھ نہ ہو تو وہیں عدت گزار لے اور سلسلہ سفر منقطع کر دے اور اگر محرم ساتھ ہے تو حضرات صاحبین رحمہم اللہ کے نزدیک سفر حج جاری رکھے اور امام ابو حنیفہ رحمہم اللہ کے نزدیک سفر منقطع کر دے۔

موجودہ زمانہ میں اپنے ملک کی حدود سے نکلنے کے بعد مکہ سے پہلے قانونی مشکلات کی وجہ سے نہ قیام ممکن ہوتا ہے نہ سفر سے واپسی آسان ہوتی ہے، نیز قافلہ حج میں کافی تعداد میں خواتین ہوتی ہیں ان کے ساتھ کسی خاتون کے رہنے میں فتنہ کا خطرہ کم ہوتا ہے اس لئے اپنے ملک سے نکلنے کے بعد اگر کسی عورت کا خاوند فوت ہو گیا تو وہ حج کا سفر برقرار رکھ سکتی ہے۔ (تہذیب، کتاب المسائل بحوالہ غنیۃ الناسک، در مختار مع رد المحتار)

بُشْرُوْطُ صِحَّةِ اِلَادَاءِ الْحَجِّ اِلَّا اِذَا تَوَفَّرَتِ الشُّرُوْطُ الْاَلْتَمَنِیَّةُ: ۱۔ اَلْاِحْرَامُ: فَلَا یَصِحُّ اِدَاءُ الْحَجِّ بِدُوْنِ الْاِحْرَامِ۔ اَلْاِحْرَامُ: هُوَ نِیَّةُ الْحَجِّ مَعَ التَّلْبِیَةِ مِنَ الْمِیْقَاتِ، وَنَزْعُ الثِّیَابِ الْمَخِیْطَةِ، وَارْتِدَاءُ

یَتَابِ غَیْرِ مَخِیْطَةٍ لِلرَّجُلِ، وَیُسْتَحَبُّ أَنْ یَكُونَ إِذَا رَا وَرِدَاءً۔ وَالتَّلْبِیَّةُ هِيَ أَنْ یَقُولَ: ﴿لَبَّیْكَ اللَّهُمَّ لَبَّیْكَ، لَبَّیْكَ لَا شَرِیْكَ لَكَ لَبَّیْكَ، إِنَّ الْحَمْدَ وَالنِّعْمَةَ لَكَ وَالْمُلْكَ لَا شَرِیْكَ لَكَ﴾ ۲۔ اَلْوَقْتُ الْمَخْصُوصُ، فَلَا یَصِحُّ اَدَاءُ الْحَجِّ قَبْلَ أَشْهُرِ الْحَجِّ، أَوْ بَعْدَهُ۔ وَأَشْهُرُ الْحَجِّ: هِيَ شَوَّالٌ، وَذُو الْقَعْدَةِ، وَعَشْرُ ذِي الْحِجَّةِ، فَمَنْ طَافَ، أَوْ سَعَى قَبْلَ ذَلِكَ لَمْ یَصِحَّ۔ وَیَصِحُّ الْإِحْرَامُ مَعَ الْكِرَاهَةِ قَبْلَ أَشْهُرِ الْحَجِّ ۳۔ اَلْبِقَاعُ الْمَخْصُوصَةُ: وَهِيَ أَرْضُ عَرَفَاتٍ لِلْوُقُوفِ، وَالْمَسْجِدُ الْحَرَامُ لِطَوَافِ الزَّیَارَةِ۔ فَلَا یَصِحُّ اَدَاءُ الْحَجِّ إِذَا فَاتَ الْوُقُوفُ بِعَرَفَةَ فِي وَقْتِ الْوُقُوفِ۔ وَكَذَا لَا یَصِحُّ اَدَاءُهُ إِذَا فَاتَ طَوَافُ الزَّیَارَةِ بَعْدَ الْوُقُوفِ بِعَرَفَةَ۔

حَلُّ لُغَاتِ اِحْرَامٍ: مصدر ہے باب افعال کا صحیح سے بمعنی حرام کرنا۔ فقہ کی اصطلاح میں حج یا عمرہ کی نیت سے مخصوص لباس (بغیر سلائی کے تہبند اور چادر) پہن کر تلبیہ پڑھنا۔ تَلْبِیَّةٌ؛ مصدر ہے ناقص یا ای کا بمعنی لبیک کہنا۔ حاضر ہوں حاضر ہوں کہنا۔ وہ مخصوص کلمات جو حج یا عمرہ کا احرام باندھتے وقت کہے جاتے ہیں۔ مِیْقَاتٌ؛ صیغہ واحد بحث اسم آلہ کبرای بمعنی وقت۔ اصطلاح میں مختلف علاقوں سے حرم شریف آنے والوں کی مقرر حد جہاں سے وہ احرام باندھ کر آگے جاتے ہیں۔ اَلْمَخِیْطَةُ؛ صیغہ واحد مؤنث۔ بحث اسم مفعول اجوف یا ای از باب ضرب بمعنی سیلا ہوا۔ اِزْتِدَاءٌ؛ مصدر ہے باب افتعال کا ناقص یا ای سے بمعنی چادر اوڑھنا۔ اِزَارٌ؛ بمعنی چادر، تہبند جمع اَزْرٌ۔ رِدَاءٌ؛ بمعنی چادر جمع اَزْدِیَّةٌ۔ اَلْبِقَاعُ؛ جمع ہے بَقْعَةٌ کی بمعنی زمین کا ٹکڑا۔ جمع بَقَعٌ۔

ترجمہ: (حج کی) ادائیگی کے درست ہونے کی شرطیں۔ حج کی ادائیگی درست نہیں مگر اس وقت کہ جب آنے والی شرطیں کامل طور پر پائی جائیں: (۱) احرام: لہذا بغیر احرام کے حج کی ادائیگی درست نہیں ہے۔ احرام: (کی تعریف) وہ میقات سے تلبیہ کہتے ہوئے حج کی نیت کرنا، اور سِلے ہوئے کپڑے اُتارنا، اور مردوں کے لئے ایسے کپڑوں کی چادر بنانا جو سِلے ہوئے نہ ہوں۔ اور مستحب یہ ہے کہ ایک تہبند اور ایک چادر ہو اور تلبیہ یہ ہے کہ کہے: ﴿لَبَّیْكَ اللَّهُمَّ لَبَّیْكَ، لَبَّیْكَ لَا شَرِیْكَ لَكَ لَبَّیْكَ، إِنَّ الْحَمْدَ وَالنِّعْمَةَ لَكَ وَالْمُلْكَ لَا شَرِیْكَ لَكَ﴾ ترجمہ: میں حاضر ہوں اے اللہ! میں حاضر ہوں، میں حاضر ہوں تیرا کوئی شریک نہیں میں حاضر ہوں، بے شک تمام تعریفیں اور تمام نعتیں صرف تیرے لئے ہیں اور ساری بادشاہی بھی، تیرا کوئی شریک نہیں۔ (۲) مخصوص وقت: لہذا حج کی ادائیگی حج کے مہینوں سے پہلے یا ان کے بعد درست نہیں ہے اور حج کے مہینے: وہ شَوَّال اور ذُو الْقَعْدَةِ اور ذُو الْحِجَّة کے دس دن ہیں، پس جس شخص نے طواف کیا یا سعی کی ان مہینوں سے پہلے تو (حج کی) ادائیگی درست نہیں ہے۔ اور حج کے مہینوں سے پہلے احرام باندھنا کراہت کے ساتھ درست ہے۔ (۳) مخصوص جگہ: اور وہ عرفات کا علاقہ ہے وُقُوف کے لئے، اور مسجد حرام ہے طواف زیارت کے لئے۔ لہذا حج کی ادائیگی درست نہیں ہے جب وُقُوف کے وقت میں عرفات میں وُقُوف رہ جائے۔ اور اسی طرح ادائیگی درست نہیں ہے جب مقام عرفات میں ٹھہرنے کے بعد طواف زیارت ٹھوٹ جائے۔

تشریح: اس سے پہلے مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے حج کی ادائیگی کے واجب ہونے کی شرطیں ذکر فرمائیں کہ حج کی ادائیگی کن شرائط کے پائے جانے کے بعد واجب ہوگی، اب یہاں سے وہ شرائط ذکر فرماتے ہیں جن سے حج کی ادائیگی درست ہوگی۔ چنانچہ شرائط صحت تین ہیں۔ اس کتاب الحج کے آغاز میں جہاں حج کی تعریف گزر چکی ہے وہاں اس میں تینوں شرطیں بیان ہو چکی ہیں وہ تعریف یہ تھی: مخصوص طریقے پر، مخصوص اوقات میں، مخصوص مقامات کی زیارت کرنا۔ اب اس تعریف کی روشنی میں حج کی ادائیگی کے درست ہونے کی شرائط تفصیل کے ساتھ ملاحظہ کیجئے:

(۱) پہلی شرط مخصوص طریقہ پر احرام کا ہونا: اور احرام تین چیزوں کا نام ہے: (۱) میقات سے حج کی نیت کرنا۔ (۲) نیت کے ساتھ ہی تلبیہ کہنا۔ (۳) سلعے ہوئے کپڑے اتار کر بغیر سلعے کپڑے پہننا۔ جس میں مستحب یہ ہے کہ دو چادریں پہنے جیسا کہ عام دستور ہے (۱) تہبند (نیچے باندھنے کی چادر) (۲) اوپر اوڑھنے کی چادر۔

فائدہ: یہ تیسری شرط صرف مردوں کے لئے ہے خواتین کے حق میں صرف دو ہی شرطیں ہیں: (۱) نیت، (۲) تلبیہ۔ باقی اُن کے اپنے کپڑے ہی احرام ہیں۔

فائدہ: ایک غلط فہمی کا ازالہ: لوگ یوں سمجھتے ہیں کہ چادریں پہننے کا نام احرام ہے حالانکہ یہ تو احرام کا ایک کام ہے پورا احرام تو حج کی نیت کے ساتھ تلبیہ کہنا ہے۔ لہذا اگر کوئی شخص کئی دن تک بھی صرف چادریں پہنا رہے مگر حج کی نیت کے ساتھ تلبیہ نہ پڑھے تو احرام شروع نہ ہوگا یعنی اس پر احرام کی پابندیاں عائد نہ ہوں گی۔

(۲) دوسری شرط وقت مخصوص کا ہونا: وقت مخصوص سے مراد حج کے مہینے ہیں اور وہ یہ ہیں: (۱) شَوَّالُ الْمُکَرَّم۔ (۲) ذُو الْقَعْدِہ (۳) ذُو الْحِجَّہ کے دس دن اور ایام حج یعنی ۸ تا ۱۲ ذی الحجہ، اس زمانہ میں مناسک ادا کرنا۔ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "اَلْحَجُّ اَشْهُدُ مَعْلُوْمًا" ترجمہ: حج کے چند مہینے ہیں معلوم۔ (بقرہ ۱۹۷) لہذا ان مہینوں سے پہلے اور ان مہینوں کے بعد حج کرنا درست نہیں ہے۔ البتہ حج کا احرام ان مہینوں سے پہلے بھی باندھ سکتے ہیں اس لئے کہ احرام شرط ہے اور شرط کو وقت پر مقدم کر سکتے ہیں جیسے طہارت نماز کے لئے شرط ہے جو نماز کے وقت سے پہلے بھی حاصل کرنا جائز ہے، لیکن یہ حج کے مہینوں سے پہلے احرام باندھنا خلاف سنت اور مکروہ ہے، کراہت کی وجہ یہ ہے کہ اس صورت میں احرام کی مدت طویل ہو جائے گی جس میں احرام کے فاسد ہونے کا خطرہ ہے اس لئے کہ اتنے لمبے عرصہ تک احرام کی پابندیوں کا لحاظ رکھنا مشکل ہے۔

(۳) تیسری شرط افعال حج کی متعین مقامات پر ادائیگی: اور وہ دو مقامات ہیں: (۱) وقوف عرفہ کے لئے میدان عرفات۔ (۲) طواف زیارت کے لئے مسجد حرام لہذا مذکورہ مقامات کے علاوہ مناسک کی ادائیگی کا کوئی اعتبار نہیں ہے۔

فائدہ: احرام کی حکمت: احرام دراصل دربار خداوندی میں حاضری کے آداب میں داخل ہے کہ جو شخص بھی آفاق سے حرم میں آئے وہ ویسے ہی لاپرواہی سے نہ آئے جائے، بلکہ حج یا عمرہ کے احرام کی نیت کر کے تلبیہ کی رٹ لگاتے ہوئے آئے تاکہ عظمت خداوندی کا اظہار

ہو، اسی لئے بحالتِ احرام بہت سی حلال چیزوں کی بھی ممانعت کر دی گئی اور یہ باور کرادیا کہ تحلیل و تحریم کا اختیار بندوں کے پاس نہیں ہے۔ احرام اسی حقیقت کو یاد دلانے کے لئے تجویز کیا گیا ہے۔

احرام کی فضیلت: احرام کی حالت میں رہنا بجائے خود باعثِ فضیلت ہے، سیدنا عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: جو مسلمان ایک دن احرام کی حالت میں رہتا ہے تو سورج اس کے گناہوں کو اپنے ساتھ لے کر ڈوتا ہے۔ (ترمذی، الترغیب والترہیب)

احرام کے چند متفرق مسائل: (۱) سمجھار بچے کا احرام: سمجھدار اور باشعور بچہ خود ہی احرام باندھے گا، اور حج کے تمام ارکان و مناسک بالغ شخص کی طرح خود ہی ادا کرے گا، بلا عذر اسکی طرف سے نیابت درست نہیں ہے۔ (۲) نا سمجھ بچہ کا احرام: نا سمجھ اور بے شعور بچے کا خود احرام باندھنا معتبر نہیں ہے، بلکہ اس کی طرف سے اس کا ولی احرام کی نیت کرے گا (احرام کی نیت سے مراد حج یا عمرہ کی نیت ہے) اور تلبیہ کہے گا۔

احرام کے واجبات: احرام میں فی الجملہ تین چیزیں واجب ہیں: (۱) میقات سے احرام باندھنا۔ (۲) ممنوعاتِ احرام سے بچنا۔ (۳) مردوں کا سلاہوا کپڑا اتارنا۔

احرام کی چند سنتیں: (۱) حج کے مہینوں میں احرام باندھنا۔ (۲) اپنے شہر کے مخصوص میقات سے احرام باندھنا۔ (۳) احرام سے قبل غسل یا وضو کرنا۔ (۴) ایک چادر اور ایک لنگی پہننا۔ (مردوں کے لئے) (۵) دو رکعت نماز ادا کرنا بشرطیکہ وقت مکروہ نہ ہو۔ (۶) احرام کے بعد تلبیہ کا مسلسل ورد رکھنا۔ (۷) مردوں کے لئے تلبیہ بلند آواز سے کہنا۔

مسائل تلبیہ: (۱) حج میں تلبیہ کی حیثیت تقریباً ایسی ہی ہے جیسی نماز میں تکبیر تحریمہ کی، اور تلبیہ کے منقول الفاظ وہ ہیں جو کتاب میں مذکور ہیں۔ (۲) دیگر اذکار مثلاً لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، الْحَمْدُ لِلَّهِ وغیرہ بھی تلبیہ کے قائم مقام ہو سکتے ہیں۔ (۳) عربی زبان کے علاوہ کسی اور زبان کا ترجمہ بھی کافی ہو سکتا ہے مگر عربی افضل ہے۔

(۴) تلبیہ اصل میں ندائے ابراہیمی کا جواب ہے۔ حضرت ابو الطفیل رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ مجھ سے حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے پوچھا کہ کیا تمہیں معلوم ہے تلبیہ کی اصل کیا ہے؟ تو میں نے عرض کیا کہ نہیں، تو آپ رضی اللہ عنہما نے ارشاد فرمایا: کہ جب حضرت ابراہیم علیہ السلام کو حج کا اعلان کرنے کا حکم ہوا تو پہاڑوں نے لہنی چوٹیاں جھکالیں اور شہر اور آبادیاں ان کے لئے بلند کر دی گئیں، پھر آپ علیہ السلام نے لوگوں میں حج کا اعلان کیا تو ہر چیز نے لَبَّيْكَ اللَّهُمَّ لَبَّيْكَ کہا، چنانچہ جس شخص نے بھی اس ندا کے جواب میں عالم ارواح میں جتنی مرتبہ لَبَّيْكَ کہا اسے اتنی مرتبہ حج و عمرہ کی توفیق ہوگی۔

(۵) تلبیہ حج کا خاص شعار ہے۔ تلبیہ پڑھنے والے کے ساتھ دیگر مخلوقات کی شرکت، حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ نبی اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: جو بھی تلبیہ پڑھنے والا تلبیہ پڑھتا ہے تو اس کے دائیں، بائیں جتنے بھی پتھر یا درخت یا مٹی کے ذرات ہیں وہ سب تانتہائے زمین اس کے ساتھ تلبیہ پڑھنے لگتے ہیں۔

(۶) تلبیہ زبان سے کہنا شرط ہے۔ تلبیہ زبان سے اس طرح کہنا شرط ہے کہ حروف صحیح ادا ہوں اور کم از کم خود سن رہا ہوں، اگر دُش میں تلبیہ پڑھایا اس طرح زبان سے پڑھا کہ حروف تو صحیح ہو گئے مگر خود سن نہیں سکا یعنی بہت ہی آہستہ پڑھا تو تلبیہ معتبر نہ ہوگا۔

(۷) تلبیہ کے الفاظ میں کمی زیادتی: تلبیہ کے الفاظ میں بعد میں زیادتی تو مستحب ہے مگر درمیان میں زیادتی کرنا یا تلبیہ کے منقول الفاظ سے کم کرنا مکروہ تنزیہی ہے۔

(۸) مرد زور سے تلبیہ پڑھیں: مردوں کے لئے تلبیہ قدرے بلند آواز سے پڑھنا مسنون ہے مگر اس قدر زور سے جتن جتن کر بھی نہ پڑھے جس سے تھکن ہو۔

(۹) عورتیں تلبیہ آہستہ آواز سے پڑھیں: تاکہ کوئی اجنبی نہ سن سکے۔

(۱۰) تلبیہ کتنی بار پڑھنا مستحب ہے؟ تلبیہ تین بار پڑھنا مستحب ہے جس کی صورت یہ ہے کہ تین بار لگاتار مسلسل پڑھے درمیان میں بات نہ کرے۔

(۱۱) تلبیہ کب تک جاری رکھے؟ احرام باندھنے کے وقت سے تلبیہ کا سلسلہ شروع ہوتا ہے جو عمرہ میں طواف شروع کرنے تک اور حج میں دسویں ذی الحجہ کو حجرہ عقبہ کی رمی تک جاری رہتا ہے ان اوقات کے بعد تلبیہ پڑھنے کا حکم نہیں ہے۔ بعض لوگ عمرہ کے طواف اسی طرح حج میں طواف زیارت کے دوران بھی تلبیہ پڑھتے ہیں، یہ طریقہ خلاف سنت ہے جس سے احتراز لازم ہے۔

(۱۲) تلبیہ پڑھنے والے کو سلام کرنا۔ اگر کوئی آدمی تلبیہ پڑھ رہا ہو تو اس کو سلام کرنا مکروہ ہے۔

(۱۳) تلبیہ پڑھنے والا سلام کا جواب کب دے؟ اگر کسی نے تلبیہ پڑھنے والے کو سلام کر لیا تو تلبیہ پڑھنے والے کو چاہیے کہ

درمیان تلبیہ جواب نہ دے بلکہ تلبیہ ختم کر کے جواب دے۔ (کتاب المسائل بحوالہ غنیۃ الناسک، در مختار، بحر الرائق، البحر العمیق، شامی، تذاویٰ سراجیہ، مناسک ملا علی، ہدایہ، ہندیہ، ترغیب و ترہیب)

مِيقَاتُ الْاِحْرَامِ۔ الْمِيقَاتُ: هُوَ الْمَكَانُ الَّذِي لَا يُجُوزُ لِلْاِقَاقِي اِذَا قَصَدَ الْحَجَّ اَنْ يُجَاوِزَهُ بِدُونِ اِحْرَامٍ۔ مَوَاقِيتُ الْاِحْرَامِ تَخْتَلِفُ بِاخْتِلَافِ الْجِهَاتِ۔ فَمِيقَاتُ اَهْلِ الْيَمَنِ، وَالْهِنْدِ: يَلَمْلَمُ۔ وَمِيقَاتُ اَهْلِ مِصْرَ، وَالشَّامِ، وَالْمَغْرِبِ: الْجُحْفَةُ۔ وَمِيقَاتُ اَهْلِ الْعِرَاقِ، وَسَائِرِ اَهْلِ الشَّرْقِ: ذَاتُ عَرِيقٍ۔ وَمِيقَاتُ اَهْلِ الْمَدِينَةِ الْمُنَوَّرَةِ: ذُو الْحُلَيْفَةِ۔ وَمِيقَاتُ اَهْلِ نَجْدٍ: قَرْنٌ۔ فَكُلُّ مَنْ مَرَّ بِمِيقَاتٍ مِنْ هَذِهِ الْمَوَاقِيتِ، اَوْ حَاذَاها قَاصِدًا الْحَجَّ وَجَبَ عَلَيْهِ الْاِحْرَامُ، وَلَا يُجُوزُ لَهُ اَنْ يُجَاوِزَهُ بِدُونِ اِحْرَامٍ۔ وَمِيقَاتُ اَهْلِ مَكَّةَ: نَفْسُ مَكَّةَ سِوَا كَانُوا مِنْ اَهْلِهَا، اَوْ كَانُوا مُقِيمِينَ بِهَا۔ وَمِيقَاتُ مَنْ يَسْكُنُ بَعْدَ الْمَوَاقِيتِ وَقَبْلَ مَكَّةَ: الْحِجْلُ۔ فَهُوَ يُحْرِمُ مِنْ مَنْزِلِهِ، اَوْ مِنْ اَيِّ مَكَانٍ شَاءَ قَبْلَ حُدُودِ الْحَرَمِ۔

حَلَلُ نَعَاتِ: آفاقی، افق بمعنی کنارہ کی طرف منسوب ہے وہ شخص جو مِیقَات کی حدود سے باہر رہتا ہو جیسے ہندوستانی، پاکستانی، مصری، شامی، عراقی، اور ایرانی۔ حَاذَاها: صیغہ واحد مذکر غائب اثبات فعل ماضی معروف ناقص یا ای از باب مفاعله مقابل میں ہونا۔ نَفْسُ: بمعنی بذات خود جمع نَفُوس۔

ترجمہ: احرام باندھنے کی مقرر جگہیں۔ میقات وہ جگہ ہے جہاں سے بغیر احرام کے آفاقی کے لئے گزرنا جائز نہیں ہے جبکہ وہ حج کا ارادہ کر چکا ہو۔ احرام کے مقامات اطراف کے بدلنے سے بدل جاتے ہیں۔ چنانچہ یمن والوں کی میقات ”یَلَمْلَمَہ“ ہے۔ اور مصر، شام، اور مغرب والوں کی میقات ”بُحْجَہ“ ہے اور عراق، اور تمام مشرق والوں کی میقات ”ذَاتِ عَرَق“ ہے۔ اور مدینہ منورہ والوں کی میقات ”ذَوِ الْحَلِيفَہ“ ہے۔ اور نجد والوں کی میقات ”قَرْنُ“ ہے۔ تو ہر وہ شخص جو حج کی نیت کر کے ان میقاتوں سے گزرے یا ان کے مقابل میں ہو تو اس پر احرام باندھنا واجب ہے۔ اور اس کے لئے جائز نہیں ہے کہ وہ میقات سے بغیر احرام کے گزرے۔ اور مکہ والوں کی میقات خود ”مکہ“ ہی ہے خواہ وہ مکہ کے باشندے ہوں یا وہاں مقیم ہوں۔ اور اُس شخص کی میقات جو میقات کے بعد اور مکہ مکرمہ سے پہلے رہائش پزیر ہو ”حِلَّ“ ہے چنانچہ وہ اپنی رہائش گاہ سے یا جس جگہ سے وہ چاہے حرم سے پہلے پہلے احرام باندھے۔

تشریح: اب تک اس بات کا بیان ہوا کہ حج کس پر فرض ہے اور کس پر نہیں اور حج واجب ہونے کی کیا کیا شرطیں ہیں۔ اب یہاں سے یہ بات ذکر کی جائے گی کہ حج کا آغاز کہاں سے ہو گا۔ چنانچہ حج کی ادائیگی کے لئے جیسے شرعاً ایک وقت مقرر ہے جس کو ”میقاتِ زمانی“ کہا جاتا ہے اور وہ شوال، ذی قعدہ، اور ذی الحجہ کے دس دن ہیں، اس وقت سے پہلے حج کا کوئی عمل مثلاً: وقوفِ عرفہ، طوافِ زیارت، سعی وغیرہ ادا کرنا معتبر نہیں، بلکہ حج کا احرام باندھنا بھی ان مہینوں سے پہلے مکروہ تحریمی ہے ٹھیک اسی طرح جگہیں بھی متعین ہیں جن کو ”میقاتِ مکانی“ کہا جاتا ہے اور میقات کی جمع موافقت آتی ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے مکہ مکرمہ کے گرد چاروں طرف کچھ مقامات متعین فرمادیئے ہیں جہاں پہنچ کر مکہ مکرمہ جانے والوں پر احرام باندھنا ضروری ہے خواہ حج کا احرام باندھیں یا عمرہ کا، بغیر احرام کے ان مقامات سے گزرنا اور ان جگہوں سے احرام باندھنے بغیر آگے بڑھنا جائز نہیں۔ خواہ کسی بھی مقصد کے لئے مکہ جا رہا ہو حج ہو یا عمرہ، کسی تجارتی غرض سے جا رہا ہو یا دوستوں، عزیزوں سے ملاقات کے لئے بہر حال بیت اللہ کا یہ حق اُن کے ذمہ ہے کہ میقات سے احرام باندھ کر مکہ مکرمہ میں داخل ہوں، اگر حج کا وقت ہے تو حج کا ورنہ عمرہ کا احرام باندھیں۔ پھر اپنے کام میں مشغول ہوں۔

میقات کے احکام سمجھنے سے پہلے آپ یہ بات سمجھیں کہ ساری دنیا درج ذیل تین حصوں میں بٹی ہوئی ہے ہر حصہ کا میقات الگ

الگ ہے۔

- (۱) **حرم:** یہ بیت اللہ شریف کے ارد گرد چاروں طرف کا مخصوص علاقہ ہے، جس کی تعیین سیدنا ابراہیم علیہ السلام نے حضرت جبریل علیہ السلام کی نشان دہی پر کی تھی اور اب پہچان کے لئے سعودی حکومت نے وہاں نشانات بھی لگا دیئے ہیں: اس کی مشہور حدود درج ذیل ہیں: (۱) تَنْعِیم: یہ مدینہ منورہ کے راستہ پر واقع ہے، یہاں اب ایک شاندار مسجد ”مسجد عائشہ“ کے نام سے بنی ہوئی ہے۔ یہ جگہ مسجد حرام سے ساڑھے سات کلو میٹر کے فاصلہ پر ہے۔ (۲) نَخْلَہ: یہ طائف اور مکہ کے درمیان ہے مسجد حرام سے ۱۳ کلو میٹر دور ہے۔ (۳) اَضَاةَ الْکَبْرِ: اس کو عَکِیْشِیَّہ بھی کہتے ہیں اس کا فاصلہ مسجد حرام سے سولہ کلو میٹر ہے۔ (۴) جِعْرَانِہ: یہ بھی طائف کی جانب واقع ہے اور مسجد حرام سے ۲۲ کلو میٹر کے فاصلہ پر ہے۔ (۵) حُدَّیْبِیَّہ: جسے شَیْبِیْسَہ بھی کہتے ہیں اس کا فاصلہ مسجد حرام سے ۲۲ کلو میٹر ہے۔ (۶) جَبَلِ عَرْفَات: اس کو ذَات السَّلِیم بھی کہتے ہیں، اس جانب کا فاصلہ بھی ۲۲ کلو میٹر ہے۔ ان حدود کے اندر رہنے والوں کو اہل حرم یا مکی کہا جاتا ہے۔

(۲) **جَلَّ**: یہ حرم اور میقات کا درمیانی حصہ ہے یہاں کے رہنے والوں کو اہل جَلَّ یا حَلَّ کہا جاتا ہے۔

(۳) **آفاق**: یہ دنیا کا وہ تمام علاقہ ہے جو میقات سے باہر ہے، یہاں کے رہنے والوں کو اہل آفاق یا آفاقی کہا جاتا ہے۔ جیسے ہم پاکستانی باشندے میقات سے باہر رہتے ہیں لہذا ہم حج کے مسائل میں آفاقی ہیں۔

اہل آفاق کی میقات: اہل آفاق کی میقات ایک نہیں بلکہ ”تَحْتَلِفُ بِاخْتِلَالِ الْجِهَاتِ“ اطراف کے اعتبار سے مختلف ہیں۔ نبی اکرام ﷺ سے پانچ میقاتوں کا تعین ثابت ہے۔ ذاتِ عرفی کے علاوہ چار میقات کا ثبوت بخاری، مسلم کی حدیث سے ہے اور ذاتِ عرفی مسلم اور ابو داؤد کی حدیث سے ثابت ہے۔ (۱) یَاكُمَلَمُ: یمن اور اسی طرح ہندوستان، پاکستان والوں کے لئے میقات ہے اس کو آج کل ”سعدیہ“ کہا جاتا ہے یہ وادی تہامہ کے پہاڑوں میں سے ایک پہاڑ کا نام ہے جو مکہ معظمہ سے جنوب مشرق میں تقریباً ۹۲/ یا ۱۲۰ کلومیٹر کے فاصلہ پر واقع ہے۔

(۲) **جُحْفَه**: مصر، شام، اردن، فلسطین اور مغربی جانب سے براستہ تبوک مکہ آنے والے حُجَّاج کرام کے لئے میقات ہے جو مکہ سے تقریباً ۳۶ میل کے فاصلہ پر واقع ہے۔ آج کل یہ جگہ متعین نہیں ہے، اس لئے اس کے قریب ”رائغ“ نامی ساحلی قصبہ سے احرام باندھا جاتا ہے جو طریق بدر پر واقع ہے، اس جگہ سے مکہ معظمہ کی مسافت تقریباً ۱۸۲/ یا ۱۸۷ کلومیٹر ہے۔

(۳) **ذَاتُ عِرْق**: عراق، خراسان، مادراء النہر اور حرم مبارک کے مشرقی علاقوں سے آنے والوں کے لئے میقات ہے، یہ مقام بھی مکہ مکرمہ سے تین مراحل یعنی چھتیس میل (تقریباً ۹۰/ کلومیٹر) کے فاصلہ پر ہے اور یہ مکہ کے شمال مشرق میں واقع ایک بستی کا نام ہے۔

(۴) **ذُو الْحُلَيْفَةِ**: یہ اہل مدینہ اور مدینہ کے راستہ سے گذرنے والوں کے لئے میقات ہے جسے لوگ ”بیر علی“ بھی کہتے ہیں یہ مدینہ منورہ سے کچھ ہی دور تقریباً چھ میل (آٹھ، نو کلومیٹر) کے فاصلہ پر طریق ہجرت (شارع مکہ) پر واقع ہے۔ یہاں ایک شاندار مسجد ”مسجد میقات“ کے نام سے بنی ہوئی ہے۔ نبی اکرام ﷺ نے حجۃ الوداع میں یہیں سے احرام باندھا تھا۔ اس مقام سے مکہ معظمہ کا فاصلہ ۴۱۰/ کلومیٹر ہے۔

(۵) **قَزْنُ الْمَنَازِل**: نجد سے آنے والے لوگوں کے لئے ”قَزْنُ الْمَنَازِل“ میقات ہے، اس کو آج کل ”السیل“ کہا جاتا ہے، یہ مکہ معظمہ سے مشرق کی جانب عرفات کے قریب ایک پہاڑ کا نام ہے جو میدانِ عرفات پر سایہ کئے ہوئے ہے۔ یہاں سے مکہ معظمہ کا فاصلہ تقریباً ۸۰/ کلومیٹر ہے۔

فَكُلُّ مَنْ مَرَّ الْخَبِیْہِ سے مصنف رحمہ اللہ مذکورہ بالا مواقیت کا حکم بیان کرنا چاہتے ہیں کہ اہل آفاق اگر مکہ مکرمہ جانا چاہتے ہوں تو حدودِ میقات یا ان حدود کی محازات سے مکہ کی طرف آگے بڑھنے سے پہلے ان پر احرام باندھنا واجب ہے۔

”حَاجًّا“ مصنف رحمہ اللہ نے فرمایا ہے کہ حج کے ارادے سے مکہ جانے والے پر میقات سے پہلے احرام باندھنا واجب ہے حالانکہ عمرہ، تجارت، ملازمت، دوستوں، رشتہ داروں سے ملاقات وغیرہ کے لئے جانے کا بھی یہی حکم ہے۔ کہ بدون احرام باندھے مواقیت

سے گزرنا جائز نہیں اس لئے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: کہ "لَا يَدْخُلُ أَحَدٌ مَكَّةَ إِلَّا بِالْأَحْرَامِ" (احرام کے بغیر کوئی مکہ میں داخل نہ ہو) دوسری بات یہ ہے کہ احرام باندھنا سرزمین حرم کی تعظیم کے پیش نظر واجب ہوا ہے نہ کہ حج اور عمرہ کی شرط ہونے کی وجہ سے اور تعظیم میں سب برابر ہیں یعنی سب پر برابر درجہ تعظیم حرم واجب ہے خواہ وہ حج، عمرہ کا ارادہ رکھتا ہو خواہ ان دونوں کے علاوہ تجارت وغیرہ کا۔

فائدہ: اگر کوئی آفاقی اپنے علاقے کے بجائے کسی دوسرے علاقے سے مکہ المکرمہ آنے کا ارادہ رکھتا ہو تو پھر اس علاقے کی طرف سے جو "میقات" مقرر ہے وہاں سے احرام کے ساتھ گزرنا واجب ہے۔

فائدہ: اوپر جو یہ بیان ہوا کہ آفاقی آدمی پر میقات پہنچ کر احرام باندھنا واجب ہے اس کا یہ مطلب ہر گز نہیں کہ میقات سے پہلے احرام باندھنا جائز نہیں ہے بلکہ اگر کوئی شخص حج یا عمرہ کے ارادے سے اپنے گھر سے احرام باندھ کر نکلا تو بھی جائز ہے بلکہ افضل ہے۔

افضلیت کی ایک وجہ تو یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے ارشاد: "وَأَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ" کی تفسیر میں حضرت علی اور عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما سے منقول ہے کہ حج اور عمرہ کو اللہ کے لئے پورا کرنے کا مطلب گھر سے احرام باندھ کر نکلنا ہے۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ اس میں مَشَقَّت زیادہ ہے اور جس کام میں مَشَقَّت زیادہ ہو وہ افضل ہوتا ہے۔

وَمِيقَاتُ أَهْلِ مَكَّةَ الْخ: یہاں سے اہل مکہ یعنی حدود حرم کے اندر رہنے والوں کا میقات بیان فرماتے ہیں کہ حج میں ان کا میقات وہ خود مکہ یعنی حرم ہے، حدود حرم کے اندر اندر پورے دائرہ حرم میں جہاں سے چاہیں حج کا احرام باندھیں خواہ گھر سے باندھیں خواہ مسجد حرام سے باندھیں لیکن مسجد حرام سے باندھنا افضل ہے۔

سَوَاءٌ كَانُوا مِنْ أَهْلِهَا: خواہ وہ حرم مکہ کے باشندے ہوں، باشندوں سے مراد جو مکہ میں رہائش پزیر ہوں خواہ مکہ ان کا وطن اصلی ہو یا وطن اقامت جیسے باہر ملکوں سے مزدوری کے سلسلہ میں مقیم لوگ۔

أَوْ كَانُوا مُقِيمِينَ بِهَا: خواہ عارضی طور پر وہاں ٹھہرے ہوئے ہوں جیسے حج تمتع میں عمرہ کرنے کے بعد مکہ معظمہ میں حُجَّاجِ کرام مقیم رہتے ہیں۔ یہ تو اس وقت تھا کہ جب حج کا احرام باندھنا چاہیں لیکن اگر اہل مکہ عمرہ کرنا چاہتے ہوں تو پھر حدود حرم سے باہر جا کر احرام باندھ لیں اور ساری زمین حل میقات ہے البتہ عمرہ کے لئے مقام "تثیم" (مسجد عائشہ) سے احرام باندھنا افضل ہے۔

فائدہ: اہل مکہ کے لئے حج اور عمرہ کے میقات میں فرق اسلئے ہے کہ آپ ﷺ نے صحابہ کو ایسا ہی فرمایا ہے یعنی اہل مکہ کے لئے حج اور عمرہ میں یہی مقرر فرمایا ہے نیز حج عرفات میں ادا کیا جاتا ہے اور عرفات "حل" میں واقع ہے تو حرم سے احرام باندھنے میں ایک طرح کا سفر کرنے والا ہو جائے گا۔ اور عمرہ حرم میں ادا کیا جاتا ہے تو سفر کو ثابت کرنے کے لئے احرام حدود حرم سے باہر "حل" سے باندھنا ہو گا۔

وَمِيقَاتُ مَنْ يَسْكُنُ الْخ: یہاں سے ان لوگوں کا میقات بیان فرماتے ہیں جو عام میقاتوں کے اندر لیکن حدود حرم سے باہر رہتے ہیں جن کو اہل حل کہا جاتا ہے خواہ وہ حل کے رہائشی ہوں یا عارضی طور پر وہاں ٹھہرے ہوئے ہوں، ان لوگوں کا میقات حج اور عمرہ دونوں میں "حل" ہی ہے یعنی جب بھی وہ حج یا عمرہ کا احرام باندھنا چاہیں تو پورا علاقہ حل ان کے لئے میقات ہے، اپنے گھر سے یا حدود حرم سے پہلے پہلے جہاں

سے چاہیں احرام باندھ لیں لیکن اپنے گھر سے احرام باندھنا ان کے لئے افضل ہے۔ اور اگر یہ لوگ حج اور عمرہ کے علاوہ کسی اور مقصد سے مکہ مکرمہ جانا چاہیں تو ان پر احرام باندھنے کی کوئی پابندی نہیں جب چاہیں مکہ مکرمہ بغیر احرام کے جاسکتے ہیں۔ کیونکہ ان کو کثرت سے آنے جانے کی ضرورت پیش آتی ہے تو اگر ان پر بھی احرام لازم کر دیا جائے تو یہ مشقت میں پڑ جائینگے۔ (کتاب الاختیار لتعلیل المختار، در مختار مع رد المختار) اَزْكَانُ الْحَجِّ۔ لِلْحَجِّ زَكَاةً فَقَطْ: ۱۔ اَلْوُقُوفُ بِأَرْضِ عَرَفَةَ مِنْ زَوَالِ الْيَوْمِ التَّاسِعِ مِنْ ذِي الْحِجَّةِ إِلَى فَجْرِ يَوْمِ النَّحْرِ۔ وَيَتَحَقَّقُ الْوُقُوفُ الْمَفْرُوضُ بِعَرَفَةَ بِوُقُوفٍ لِحَظَةٍ بَيْنَ هَذَيْنِ الْوَقْتَيْنِ۔ ۲۔ اَلطَّوَّافُ حَوْلَ الْكَعْبَةِ سَبْعَةَ أَشْوَاطٍ بَعْدَ الْوُقُوفِ بِعَرَفَةَ۔ وَيُسْتَلَى هَذَا الطَّوَّافُ طَوَّافَ الزِّيَارَةِ، وَطَوَّافَ الْإِفَاضَةِ أَيْضًا۔

حَلُّ لُغَاتٍ: أَشْوَاطٌ: بمعنی چکر جمع ہے شَوْطٌ کی۔ اَلْإِفَاضَةُ: مصدر ہے باب افعال کا بمعنی متفرق و منتشر ہونا۔ یہاں مراد عرفات سے واپسی کرنا ہے۔

ترجمہ: حج کے ارکان۔ حج کے صرف دو رکنا ہیں: (۱) عرفات کے میدان میں ذی الحجہ کی نویں تاریخ کے زوال آفتاب سے لے کر دسویں ذی الحجہ (قربانی کے دن) کی فجر تک ٹھہرنا۔ اور میدان عرفات میں ان دو وقوتوں کے درمیان ایک لمحہ ٹھہرنے سے فرض وقوف ثابت ہو جاتا ہے۔ ۲۔ کعبہ شریفہ کے ارد گرد سات چکر لگانا میدان عرفات میں ٹھہرنے کے بعد، اور اس طواف کا نام ”طواف زیارت“ اور ”طواف افاضہ“ بھی رکھا جاتا ہے۔

تشریح: یہاں سے مصنف رحمہ اللہ حج کے فرائض بیان فرماتے ہیں۔ حج کے فرائض میں دو طرح کے اعمال شامل ہیں: ایک تو وہ عمل جس کا تحقق اور پایا جانا عمل سے پہلے ضروری ہے، جس کو اصطلاح میں شرط کہتے ہیں اب تک مصنف رحمہ اللہ نے اسی قسم کے فرائض کو ذکر کیا۔ دوسرے وہ اعمال جو اصل عمل میں شامل ہیں جن کو اصطلاح میں ارکان کہتے ہیں اب اسی قسم کے فرائض کو بیان کرتے ہیں اور یہ دو ہیں: (۱) وقوف عرفہ۔ (۲) طواف زیارت۔ ان دو فرائض کا حکم یہ ہے کہ اگر ان میں سے کوئی فرض بھی چھوٹ جائے تو حج صحیح نہیں ہوگا اور نہ ہی دم وغیرہ کے ذریعہ اس حج کی کمی پوری ہو سکتی ہے۔

وقوف عرفہ کا مطلب: یہ ہے کہ میدان عرفات میں (جو مکہ سے تقریباً پندرہ کلو میٹر کے فاصلہ پر ایک عظیم الشان میدان ہے) نویں ذی الحجہ کے دن زوال آفتاب سے لے کر دسویں ذی الحجہ کی صبح صادق تک ٹھہرنا۔ وقوف عرفہ کے ادا کرنے میں مختلف درجات اور مراتب ہیں جنہیں بالترتیب بیان کیا جاتا ہے۔

(۱) فرض مقدار: جیسا کہ مصنف رحمہ اللہ نے بھی فرمایا ہے وہ یہ ہے کہ نویں ذی الحجہ کو زوال آفتاب کے بعد سے دسویں ذی الحجہ کی صبح صادق تک کسی بھی وقت ٹھہرنا، خواہ وہ ٹھہرنا (وقوف) ایک سکیئنڈ اور ایک منٹ کے لئے کیوں نہ ہو، اس وقت میں یہ وقوف خواہ پیدل ہو یا سوار ہو کر، لبنی مرضی سے ہو یا کسی کی زبردستی سے ہو، جاگتے ہوئے ہو یا سوتے ہوئے، ہوش میں ہو یا بے ہوشی میں، زمین پر ہو یا ہوائی جہاز میں سوار ہو کر گزرا ہو، ہر حالت میں فرض وقوف ادا ہو جاتا ہے۔ اگر کوئی شخص اس پورے وقت میں لمحہ بھر کے لئے بھی میدان عرفات میں نہیں آیا تو اس کا حج ادا نہیں ہوگا۔

(۲) واجب مقدار: نویں ذی الحجہ کو زوال سے غروب آفتاب تک وقوف کرنا یعنی میدانِ عرفات میں ٹھہرنا واجب ہے لہذا اگر کوئی شخص غروب آفتاب سے پہلے عرفات کی حدود سے نکل جائے تو واجب چھوڑنے کی وجہ سے جرمانہ ”ذم“ واجب ہوگا۔

(۳) مستحب مقدار: میدانِ عرفات میں کھڑے ہو کر وقوف کرنا اور دعا وغیرہ میں مشغول ہونا زوالِ آفتاب سے لے کر غروب آفتاب تک، غروب آفتاب کے بعد ٹھہرنا سنت نہیں ہے۔ نیز وقوف سے پہلے غسل کرنا اور جبلِ رحمت کے قریب وقوف کرنا مستحب ہے مگر اس پر چڑھنا کوئی ثواب کی بات نہیں جیسا کہ عوام میں مشہور ہے۔

فائدہ: وقوف کی دو شرطیں ہیں: (۱) وقوف میدانِ عرفات میں ہو۔ جہاں کہیں ٹھہرے، صرف ”بطنِ عرنہ“ کا علاقہ مستثنیٰ ہے وہاں وقوف کرنا کافی نہ ہوگا۔ بطنِ عرنہ وہادی ہے جہاں شیطان ٹھہراتھا۔ (۲) دسویں ذی الحجہ کی صبح صادق سے پہلے پہلے تک وقوف کرنا۔

دوسرا رکن طواف زیارت: کیونکہ ارشادِ باری عزاسمہ ہے ﴿وَلْيَطَّوَّفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ﴾ (یعنی بندے بیتِ العتیق کا

طواف کریں) اس ارشادِ باری میں طواف کا حکم دیا گیا ہے۔

جائز وقت: طوافِ زیارت کا وقت دسویں ذی الحجہ کی صبح صادق سے لے کر بارہویں ذی الحجہ کے غروب آفتاب تک ہے۔ اس دوران کسی بھی وقت میں طواف کرنا جائز ہے۔

مسنون وقت: دسویں ذی الحجہ کو رمی، قربانی، اور حلق یا قصر (حجامت) کے بعد طوافِ زیارت کرنا مسنون ہے۔ اس لئے کہ آپ ﷺ نے جب سرمنڈایا تو مکہ مکرمہ تشریف لائے اور بیت اللہ کا طواف فرمایا پھر اسی دن منیٰ واپس آکر ظہر کی نماز منیٰ میں ادا فرمائی۔ مکرمہ وقت: بارہویں ذی الحجہ کے غروب آفتاب کے بعد مؤخر کرنا مکرمہ تحریمی ہے، اگر کسی نے ایسا کیا تو اس پر دم واجب ہوگا۔

سَبْعَةُ أَشْوَاطٍ: یعنی سات چکر؛ اور چکر سے مراد یہ ہے کہ طواف حجرِ اسود سے شروع کرے جب دوبارہ حجرِ اسود پر پہنچے تو یہ ایک چکر ہو گیا اسی طرح سات چکر لگائے۔ طوافِ زیارت کے سات چکروں میں سے چار فرض اور بقیہ تین واجب ہیں، اگر یہ تین شَوَط چھوڑ دیئے تو ”ذم“ (قربانی) کے ذریعہ تلافی ہو سکتی ہے۔ اس طواف کو طوافِ زیارت، طوافِ افاضہ، طوافِ فرض، طوافِ یوم النحر، طوافِ رکن بھی کہتے ہیں۔ طوافِ زیارت تو اس وجہ سے کہتے ہیں کہ اس میں بیت اللہ شریف کی زیارت ہوتی ہے۔ اور طوافِ افاضہ اسلئے کہتے ہیں کہ افاضہ کا معنی ہے عرفات سے واپس آنا اور منتشر ہونا۔ چونکہ یہ طواف بھی عرفات سے واپسی پر کیا جاتا ہے، اس لئے اس کو طوافِ افاضہ کہتے ہیں۔ (در مختار،

کتاب الفقه علی المذاهب الاربعہ، طحاوی)

- ۱۔ اِنْشَاءُ الْاِحْرَامِ مِنَ الْبَيْقَاتِ ۲۔ اَلْوُقُوفُ بِمُزْدَلِفَةٍ وَلَوْ
- سَاعَةً. وَوَقْتُهُ مِنْ بَعْدِ صَلَاةِ الْفَجْرِ إِلَى طُلُوعِ الشَّمْسِ فِي الْيَوْمِ الْعَاشِرِ ۳۔ اِنْقَاعُ طَوَافِ الزِّيَارَةِ فِي أَيَّامِ
- النَّحْرِ ۴۔ اَلْسَعْيُ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ سَبْعَ مَرَّاتٍ، وَإِبْتِدَاءُ السَّعْيِ مِنَ الصَّفَا. وَإِنْتِهَائُهُ إِلَى الْمَرْوَةِ.
- ۵۔ طَوَافُ الصَّدْرِ لِغَيْرِ أَهْلِ مَكَّةَ، وَيُسْتَحَى طَوَافُ الْوَدَاعِ أَيْضًا.

حَلُّ لُغَاتٍ: مُزْدَلِفَةٌ؛ منیٰ اور عرفات کے درمیان ایک وسیع میدان ہے جو منیٰ سے تقریباً تین میل مشرق کی جانب ہے، خُجَّاجِ کَرَامِ عرفات سے واپسی پر یہاں رات کو قیام اور فجر کو وقوف کرتے ہیں۔

مزدلفہ کی وجہ تسمیہ: ”مزدلفہ“ کی وادی کو مزدلفہ کہنے کی متعدد وجوہات ہیں، جن میں سے چند مندرجہ ذیل ہیں: (۱) ”مزدلفہ“ اِزْدِلَاف سے ماخوذ ہے جس کے معنی اجتماع کے آتے ہیں، کیونکہ یہاں بھی حاجیوں کا اجتماع ہوتا ہے۔ (۲) ”تَزْلُفٌ“ سے ماخوذ ہے جس کے معنی تقرُّب کے آتے ہیں؛ اس لئے کہ یہاں اللہ سے تقرب والے اعمال کئے جاتے ہیں۔ (۳) یہ ”زُلْفَہ“ سے ماخوذ ہے جس کے معنی رات کے ایک حصہ کے آتے ہیں؛ کیونکہ یہاں رات میں آمد ہوتی ہے۔

مزدلفہ کے دیگر نام: (۱) مزدلفہ، (۲) مشعرِ حرام، (۳) مَشْع۔

وَدَاعُ: اسم مصدر ہے بمعنی رخصتی۔

ترجمہ: حج کے واجبات حج کے واجبات بہت ہیں جن میں سے دس (۱۰) مندرجہ ذیل ہیں: (۱) میقات سے احرام باندھنا۔ (۲) مزدلفہ میں ٹھہرنا اگرچہ ایک گھڑی ہی ہو۔ اور وقوف کا وقت دسویں ذی الحجہ کی فجر کی نماز کے بعد سے لے کر سورج کے نکلنے تک ہے۔ (۳) قربانی کے دنوں میں طوافِ زیارت ادا کرنا۔ (۴) صفا اور مردہ کے درمیان سات مرتبہ چکر لگانا اور صفا سے سعی کو شروع کرنا اور مردہ پر ختم کرنا۔ (۵) طوافِ صدر کرنا کہ والوں کے علاوہ لوگوں کے لئے اور اسکا نام ”طوافِ وَدَاع“ بھی رکھا جاتا ہے۔

تشریح: مصنف رحمہ اللہ ارکانِ حج کو بیان کرنے سے فارغ ہو گئے تو اب یہاں سے حج کے واجبات کو بیان فرماتے ہیں؛ چنانچہ حج کے واجبات بہت سارے ہیں، بعض نے چھ لکھے ہیں، بعض نے کم و بیش۔ مصنف رحمہ اللہ نے (۱۰) دس بیان فرمائے ہیں:

فائدہ: واجبات کا حکم، واجبات کا حکم یہ ہے کہ اگر ان میں سے کوئی واجب بغیر کسی عذر کے رہ جائے تو ”دُم“ واجب ہوگا اور حج درست ہو جائے گا چاہے قصد اچھوڑا ہو یا بھول کر۔

(۱) پہلا واجب: میقات سے احرام باندھنا ہے۔ یعنی آفاقی آدمی پر میقات پہنچ کر احرام باندھنا واجب ہے اس کا یہ مطلب ہرگز نہیں کہ میقات سے پہلے احرام باندھنا جائز نہیں ہے بلکہ اس کا مطلب یہ ہے کہ کم از کم میقات سے تو ضرور احرام باندھے اس سے مزید مؤخر نہ کرے۔ چنانچہ اگر کوئی شخص حج یا عمرہ کے ارادے سے اپنے گھر سے احرام باندھ کر نکلا تو بھی جائز ہے بلکہ افضل ہے، دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَأَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ“ اس کی متعدد تفسیریں کی گئی ہیں، ایک تفسیر یہ بھی ہے کہ حج اور عمرہ کو پورا کرنے کا مطلب یہ ہے کہ اپنے وطن سے احرام باندھ کر نکلیں یہی تفسیر حضرت علی اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما سے منقول ہے۔

(۲) دوسرا واجب: وقوف مزدلفہ ہے۔ نویں ذی الحجہ کو غروبِ آفتاب کے بعد عرفات سے مزدلفہ کو روانگی ہوگی، غروبِ آفتاب کے بعد میدانِ عرفات سے نکل کر مزدلفہ آئے، مزدلفہ میں جہاں چاہے وقوف کرے مگر ”بطنِ مُحَسَّر“ میں وقوف کافی نہیں۔ ”جبلِ قُرْنِیْ“ کے نزدیک قیام پزیر ہونا بہتر ہے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس پہاڑ کے نزدیک ٹھہرے تھے اور فاروقِ اعظم رضی اللہ عنہ نے بھی اسی پہاڑ کے قریب وقوف کیا تھا۔ نیز بطنِ مُحَسَّر سے گزرتے ہوئے سواری کو تیز کیا جائے۔ مزدلفہ آکر ہی مغرب اور عشاء کی نماز پڑھے۔ دسویں ذی

الحجہ کی صبح طلوع ہو تو طلوع آفتاب سے تھوڑی دیر پہلے تک وقوف کرے وقوف مزدلفہ کا اصل وقت یہی ہے آفتاب نکل گیا تو وقوف کا وقت فوت ہو گیا۔

طلوع آفتاب سے اتنی دیر پہلے مزدلفہ سے نکلے کہ جتنی دیر میں دو رکعت پڑھی جاسکیں اگر کوئی طلوع فجر سے پہلے نکل گیا تو وقوف مزدلفہ فوت ہو گیا اور اس کی وجہ سے ذمہ واجب ہو گیا۔

وقوف کا اصل وقت طلوع فجر سے لے کر طلوع آفتاب تک ہے اس دوران ایک لمحہ کا وقوف بھی واجب کی ادائیگی کے لئے کافی ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ وقوف مزدلفہ کی واجب مقدار؛ یوم النحر میں طلوع فجر سے طلوع آفتاب تک کے درمیانی وقت میں حدود مزدلفہ کے اندر کچھ نہ کچھ وقوف کرنا۔ اور مسنون مقدار یہ ہے کہ طلوع فجر ہوتے ہی اول وقت میں فجر کی نماز پڑھ کر مسلسل ذکر و دعا اور تلبیہ میں مشغول رہنا تاں آنکہ اچھی طرح روشنی پھیل جائے اور سورج طلوع ہونے میں اتنی دیر نہ جائے جتنی دیر میں دو رکعت پڑھی جاسکیں۔ (کتاب المسائل بحوالہ مسلم شریف، غنیۃ الناسک، مناسک ملا علی)

(۳) تیسرا واجب؛ طواف زیارت قربانی کے ایام میں کرنا اور قربانی کے ایام دسویں، گیارہویں، بارہویں ذی الحجہ ہے۔ البتہ ان ایام میں پہلادان طواف زیارت کے لئے افضل ہے۔

(۴) چوتھا واجب؛ حج کے موقع پر طواف زیارت میں سعی کرنا ہے اور سعی کا طریقہ یہ ہے کہ طواف سے فارغ ہونے کے بعد حجر اسود کا استلام کرے، پھر ”صفا“ کی طرف جائے اور اتنا اوپر چڑھے کہ بیت اللہ شریف نظر آئے، پھر بیت اللہ کی طرف منہ کر کے دونوں ہاتھ اٹھائے تین بار تکبیر، تحمید، تہلیل کہے، آپ ﷺ پر درود بھیجے، دعا کرے اور دعائیں ہاتھ آسمان کی سمت اٹھائے، پھر ”صفا“ سے اتر کر ”مردہ“ کی طرف چڑھے اور وقار کے ساتھ چلے، درمیان میں نشیبی حصے میں میلین اخضرین (دوسبز بیٹوں) کے درمیان تیز دوڑے، مردہ پر چڑھنے کے بعد بھی بیت اللہ شریف کی طرف منہ کر کے تین بار تکبیر، تحمید، تہلیل کہے، پھر ثنا پڑھے، آپ ﷺ پر درود بھیجے اور پھر دعا مانگے۔ اسی طرح صفا اور مردہ کے درمیان سات چکر لگائے کہ صفا سے شروع کرے اور مردہ پر ختم کرے۔ صفا سے مردہ تک ایک چکر ہے اور مردہ سے پھر صفا تک دوسرا چکر ہے دونوں مل کر ایک نہیں ہے۔ اسی طرح آغاز صفا سے ہو گا اور اختتام یعنی ساتواں چکر مردہ پر ختم ہو گا۔

فائدہ: سعی کے درست ہونے کے لئے یہ بات ضروری ہے کہ سعی طواف کے بعد ہو۔

(۵) پانچواں واجب؛ اہل مکہ کے علاوہ دوسرے لوگوں کے لئے ”طوافِ صدر“ کرنا۔ اسے ”طوافِ وداع“ بھی کہتے ہیں چونکہ ”صدر“ کا معنی کسی جگہ سے واپسی کرنا اور ”وداع“ کا معنی رخصتی ہے تو یہ طواف بھی مکہ مکرمہ سے واپسی پر کیا جاتا ہے نیز یہ طواف بیت اللہ کو وداع کرتا ہے اور رخصت ہونے پر الوداعی طور سے کیا جاتا ہے اس لئے اس کو ”طوافِ صدر“ اور ”طوافِ وداع“ کہتے ہیں نیز اسے ”طوافِ واجب“ بھی کہتے ہیں کیونکہ اس کی شرعی حیثیت واجب ہونے کی ہے۔ اور یہ حاجی کا آخری عمل ہوتا ہے۔ منی کے تمام افعال حج ادا کرنے کے بعد جب حاجی مکہ المکرمہ میں داخل ہو تو وہ بیت اللہ کا سات چکر طواف کرے اس طواف میں رمل یعنی کندھوں کو ہلا کر

پہلو انوں کی طرح چلنا نہیں ہو گا اس لئے کہ رمل صرف ایک بار شروع ہے اور وہ طوافِ قدوم یا طوافِ زیارت میں کیا جاتا ہے، نیز یہ طواف باشندگانِ مکہ پر واجب نہیں ہے کیونکہ وہ نہ کہیں کے لئے روانہ ہوتے ہیں نہ ہی بیت اللہ کو الوداع کرتے ہیں۔ (ہدایہ)

۶۔ اَنْ يُصَلِّيَ رَكْعَتَيْنِ عَقِبَ كُلِّ طَوَافٍ۔ ۷۔ رَفْعُ الْجِمَارِ الثَّلَاثِ فِي اَيَّامِ النَّحْرِ۔ ۸۔ اَلْحَلْقُ، اَوْ التَّقْصِيرُ الْحَرَمِ، وَفِي اَيَّامِ النَّحْرِ۔ ۹۔ اَلطَّهَارَةُ مِنَ الْحَدَثِ الْاَصْغَرِ، وَالْاَكْبَرِ حَالَ الطَّوَافِ، وَالسَّغَى۔ ۱۰۔ تَرْكُ الْمَحْظُورَاتِ كُلِّبَسِ الْمَخِيطِ، وَسَتْرِ الرَّاسِ، وَالْوَجْهِ، وَقَتْلِ الصَّيْدِ، وَالزَّفَثِ، وَالْفُسُوقِ، وَالْجِدَالِ۔
حل لغات: عَقِبَ؛ بمعنی پیچھے۔ اَلْجِمَارُ؛ اور جَمَرَات جمع ہے جَمْرَةٌ کی بمعنی سنگریزہ اور چھوٹا پتھر۔ عرف میں اُن مقامات کو بھی ”جَمَر“ کہتے ہیں جن پر کنکری پھینکی جاتی ہے اور یہاں بھی یہی معنی مراد ہے۔ حَلْقُ؛ مصدر ہے باب ضرب سے بمعنی سر مونڈ ہنا۔ تَقْصِيرُ مصدر ہے باب تفعیل کا بمعنی سر کے بال چھوٹے کرنا۔ اَلْمَخِيطُ؛ صیغہ واحد مذکر بحث اسم مفعول اجوف یا کی از باب ضرب بمعنی سلاہ کپڑا۔ اَلزَّفَثُ؛ بمعنی فحش گوئی کرنا، گندی گفتگو۔

ترجمہ: (۶) چھٹا واجب؛ یہ ہے کہ ہر طواف کے بعد دو رکعت نماز پڑھے۔ (۷) ساتواں واجب؛ قربانی کے دنوں میں تینوں جمرات ا کنکریاں مارنا۔ (۸) آٹھواں واجب؛ حرم پاک میں اور قربانی کے دنوں میں بال مونڈ وانا، یا بال کٹوانا۔ (۹) نواں واجب؛ طواف اور سعی کے دوران چھوٹی ناپاکی سے اور بڑی ناپاکی سے پاک ہونا۔ (۱۰) دسواں واجب؛ ممنوع کاموں کو چھوڑنا، جیسے سلاہ ا کپڑا پہننا، سر اور چہرے ا ڈھانپنا، شکار کو قتل کرنا، جماع سے متعلق یا گندی، بیہودہ گفتگو کرنا، گناہ کرنا، لڑائی جھگڑا کرنا۔

تشریح: یہاں سے باقی ماندہ پانچ واجبات بیان فرماتے ہیں، چنانچہ (۶) چھٹا واجب یہ ہے کہ طواف کرنے والا ہر طواف کے بعد دو رکعتیں پڑھے گا۔ طواف خواہ نفل ہو جیسے عام طواف۔ یا سنت ہو جیسے طوافِ قدوم یا واجب ہو جیسے طوافِ وداع، یا فرض ہو جیسے طوافِ زیارت۔ اور ان دو رکعتوں کو مقامِ ابراہیم کے پیچھے ادا کرنا مستحب ہے، مقامِ ابراہیم کے پیچھے ہونے کا مطلب یہ ہے کہ مقامِ ابراہیم نمازی اور بیت اللہ کے درمیان آجائے، مقامِ ابراہیم سے جتنا قریب ہو سکے بہتر ہے اور اگر کچھ فاصلہ ہو تو بھی کوئی مضائقہ نہیں۔

فائدہ: طواف کا دو گنا مکروہ اوقات میں ادا کرنا جائز نہیں ہے یعنی طلوعِ آفتاب، نصف النہار، (یعنی دوپہر کے وقت) غروبِ آفتاب کے وقت نہ پڑھیں، اگر پڑھ لیتے تو دوبارہ پڑھنا واجب ہے اگرچہ خود طواف ان اوقات میں بھی جائز ہے۔ (زبدۃ)

فائدہ: نمازِ فجر کے بعد طلوعِ آفتاب تک اور نمازِ عصر کے بعد غروبِ آفتاب تک ان دو وقتوں میں بھی طواف کے دو رکعت پڑھنا مکروہ ہے اگرچہ خود طواف ان وقتوں میں بھی جائز ہے۔

فائدہ: یہ دو گنا طواف کے فوراً بعد متصل ہی پڑھنا چاہیے بلا عذر تاخیر کرنا مکروہ ہے۔

(۷) ساتواں واجب؛ برمی جمار ہے۔ ایامِ نحر یعنی قربانی کے دنوں (۱۰، ۱۱، ۱۲، ذی الحجہ کو) میں تینوں جمرات کی رمی کی جائے گی۔ یاد رہے کہ منیٰ میں تین جگہیں ہیں جن کو ”جمرات“ کہا جاتا ہے اور ان میں سے ہر ایک پر سات سات کنکریاں ماری جاتی ہیں، پہلا جمرہ منیٰ کی بڑی مسجد یعنی ”مسجدِ خیف“ کے نزدیک ہے۔ جس کو جمرہ اولیٰ کہتے ہیں، دوسرا جمرہ اس سے آگے مکہ کی طرف ہے اس کو

”جرمہ دسٹی“ کہتے ہیں، تیسرا جمرہ اس سے آگے بالکل منیٰ کے آخر میں ہے اس کو ”جرمہ عقبہ“ کہا جاتا ہے۔ ایام نحر کے پہلے دن میں یعنی دس ذی الحجہ کو صرف ”جرمہ عقبہ“ (بالکل آخری جمرہ) پر کنکریاں ماری جائیں گی۔ ایام نحر کے دوسرے دن یعنی ذی الحجہ کی گیارہویں تاریخ کو تینوں جمرات کی رمی ہوگی۔ ایام نحر کے تیسرے دن یعنی ذی الحجہ کی بارہویں تاریخ کو بھی تینوں جمرات کو کنکریاں ماری جائیں گی۔ اور ۱۳ ذی الحجہ کی رات بھی اگر منیٰ میں گذری تو ۱۳ ذی الحجہ کو بھی تینوں جمرات پر رمی کرے گا تو گویا کہ رمی جمرات کے کل چار دن ہیں۔ ان کو ایام تشریق اور ایام منیٰ بھی کہا جاتا ہے۔

فائدہ: یوم النحر (دس ذی الحجہ) میں جمرہ عقبہ کی رمی کا افضل وقت اشراق سے لے کر زوال آفتاب تک ہے اور جائز وقت زوال آفتاب سے غروب آفتاب تک ہے۔ اور مکروہ وقت یوم النحر میں صبح صادق سے لے کر طلوع آفتاب تک اور غروب آفتاب سے لے کر گیارہویں ذی الحجہ کی صبح صادق تک ہے۔

رمی کا معنی کنکریاں مارنے کے ہیں، یہ رمی حضرت سیدنا ابراہیم علیہ السلام کے اُس مقبول عمل کی یادگار ہے کہ جب حضرت اسماعیل علیہ السلام کو ذبح کرنے کے واسطے لے جانے کے وقت تین جگہ شیطان بہکانے کے لئے آیا تو اس کو کنکریاں مار کا بھگایا تھا۔

فائدہ: پہلے دن کی رمی (جرمہ عقبہ پر کنکریاں مارنے) کے لئے سات کنکریاں مزدلفہ سے لانا مستحب ہے، کسی دوسری جگہ سے لینا بھی جائز ہے مگر جمرات کے قریب پڑی ہوئی کنکریاں نہ اٹھائی جائیں کیونکہ وہ اللہ کے نزدیک مردود ہوتی ہیں، مقبول حج والوں کی کنکریاں اٹھادی جاتی ہیں، اور مردود حج والوں کی وہیں پڑی رہ جاتی ہیں مگر اس کے باوجود بھی اگر کسی نے ان کنکریوں کو اٹھا کر رمی کر لی تو کراہت تنزیہیہ کے ساتھ جائز ہے۔ باقی دنوں میں جو جمرات کی رمی کی جائے گی ان کی کنکریاں مزدلفہ سے لانا مستحب نہیں، کہیں سے بھی لے سکتے ہیں۔

(۸) آٹھواں واجب حلق و تقصیر؛ حلق کا معنی بال مندواتا، اور تقصیر سے مراد صرف تراشنا ہے، حلق و تقصیر سے متعلق مصنف رحمہ اللہ نے دو باتیں بتائی ہیں: (۱) حلق و تقصیر کا عمل حدود حرم میں انجام دینا واجب ہے البتہ منیٰ میں سنت ہے باقی حدود حرم میں جہاں بھی کسی بھی جگہ حلق یا قصر کر لیا تو واجب ادا ہو جائے گا لیکن اگر حدود حرم سے باہر جا کر حلق یا قصر کیا تو دم جنایت واجب ہو گا۔ (۲) ایام قربانی میں ہو۔ دس ذی الحجہ کو اس کام سے فراغت حاصل کر لے تو بہتر ہے ورنہ گیارہ، بارہ ذی الحجہ کو بھی کر سکتا ہے اس کے بعد کرنے سے دم لازم آئے گا۔

فائدہ: دس ذی الحجہ کو قربانی کے بعد حلق یا قصر کرنا ہو گا حلق یعنی مردوں کے لئے کم از کم چوتھائی سر کے بال مندواتا، اور قصر یعنی کم از کم ایک چوتھائی سر کے بال انگلی کے ایک پورے کے برابر کتر وانا واجب ہے۔ چوتھائی سر سے کم حصہ کے بال مندوانے یا کتر وانا سے واجب ادا نہ ہو گا۔ باقی مردوں کے لئے تمام سر کے بال مندواتا یا کتر وانا سنت ہے۔ پھر حلق و قصر میں مردوں کے حق میں حلق (پورے سر کے بال مندواتا) افضل ہے اور زیادہ باعث اجر و ثواب ہے۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع میں اپنے سر مبارک کا حلق فرما کر ارشاد فرمایا: ”رَحِمَہ اللہ الْمُحَلِّقِینَ“ اور تین مرتبہ یہ ارشاد فرمایا جس سے معلوم ہوا کہ شریعت مطہرہ میں مردوں کے لئے سر کا مندواتا مطلوب ہے۔

فائدہ: مرد حضرات کے حلق یا قصر کا سنت طریقہ یہ ہے کہ رو قبلہ بیٹھ جائے اور حجام کے دائیں اور خود اس شخص کے بائیں حصہ سے آغاز کرے، بعض حضرات نے فرمایا ہے کہ حجام کا دایاں نہیں بلکہ خود اس شخص کے سر کے دائیں جانب سے آغاز کرے۔
فائدہ: اگر کسی شخص کے سر پر بال نہ ہوں خلعت (پیدائشی طور پر) یا قریب کے زمانہ میں عمرہ کرنے کی وجہ سے تو اس پر واجب ہے کہ سر پر ویسے ہی استرا بھیرے۔

فائدہ: حج و عمرہ کے ارکان پورا کرنے پر عورتوں کے لئے حلق یعنی سر کے بالوں کو مونڈنا ناجائز نہیں بلکہ حرام ہے عورتیں صرف قصر کریں گی جس کا طریقہ یہ ہے کہ وہ چوٹی کے نیچے سے ملا کر بس ایک پورے کے بقدر بال کاٹ لیں۔
فائدہ: حلق یا قصر کے بعد سر سے اترے ہوئے بالوں کو دفن کرنا یا کسی پاک جگہ ڈالنا مکروہ ہے۔ نیز حلق یا قصر کا حکم تو وجوبی ہے لیکن اس کے بعد ناخن تراشنا، مونچھیں تراشنا، اور جسم کے دوسرے مقامات کے بڑھتے ہوئے بالوں کو صاف کرنا مستحب ہے۔
(۹) نواں واجب: دوران طواف و سعی حدیث اصغر و حدیث اکبر سے پاک ہونا، البتہ کپڑے اور بدن کا ظاہری گندگی سے پاک ہونا مسنون ہے۔

تنبیہ: مصنف رحمہ اللہ نے اگرچہ طواف اور سعی دونوں میں پاکی کو واجب قرار دیا ہے حالانکہ فقہ کی معتبر کتب سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ حدیث اصغر و اکبر سے پاکی صرف طواف میں واجب ہے سعی میں نہیں اس لئے کہ سعی ایک ایسا عمل ہے جو مسجد حرام میں ادا نہیں کیا جاتا لہذا دوران سعی طہارت لازم نہیں ہے۔ البتہ مسنون ہے۔ (کتاب الفقہ علی المذاهب الاربعہ، غنیۃ، تاتارخانیہ بحوالہ کتاب المسائل)
(۱۰) دو سوال واجب: احرام کے تمام ممنوعات کا ترک ہے۔ احرام کے ممنوعات کیا ہیں، کتنے ہیں، اور کونسے ہیں؟ یہ تفصیل آگے آرہی ہے ان شاء اللہ۔

سُنُّ الْحَجِّ۔ فِي الْحَجِّ سُنَنٌ كَثِيرَةٌ مِنْهَا: ۱۔ اَلْغُسْلُ، اَوْ الْوُضُوءُ عِنْدَ الْاِحْرَامِ۔ ۲۔ لُبْسُ اِزَارٍ، وَرِداءِ جَدِيدَيْنِ، اَوْ عَسِيكَيْنِ اَبْيَضَيْنِ۔ ۳۔ اَنْ يُصَلِّيَ رَكَعَتَيْنِ بَعْدَ نِيَّةِ الْاِحْرَامِ۔ ۴۔ اَنْ يُكْثِرَ مِنَ التَّلْبِيَةِ۔ ۵۔ طَوَافُ الْقُدُومِ لِغَيْرِ اَهْلِ مَكَّةَ۔ ۶۔ اَنْ يُكْثِرَ مِنَ الطَّوَافِ مُدَّةَ اِقَامَتِهِ فِي مَكَّةَ۔ ۷۔ اَلْاِضْطِبَاجُ: وَهُوَ اَنْ يَجْعَلَ قَبْلَ شُرُوعِهِ فِي الطَّوَافِ طَرَفَ رِداءِهِ تَحْتَ اِبطِهِ الْيُمْنَى وَيُلْقِي طَرَفَهُ الْاُخَرَ عَلَى عَاتِقِهِ الْاَيْسَرِ۔
حل لغات: اَلْاِضْطِبَاجُ: مصدر ہے باب افتعال کا بمعنی داہنی بغل سے چادر کو نکال کر بائیں کاندھے پر ڈالنا۔ اِبطُ: بمعنی بغل جمع اَباطُ۔ عَاتِقُ: بمعنی کندھا جمع عَوَاتِقُ۔

ترجمہ: حج کی سنتیں۔ حج میں بہت ساری سنتیں ہیں جن میں سے (کچھ مندرجہ ذیل ہیں) (۱) احرام باندھنے کے وقت غسل یا وضو کرنا۔ (۲) ایک تہبند اور ایک چادر پہننا جو نئے ہوں یا ڈھلے ہوئے ہوں سفید ہوں۔ (۳) احرام کی نیت کے بعد دو رکعت پڑھنا۔ (۴) تلبیہ کو زیادہ سے زیادہ پڑھنا۔ (۵) اہل مکہ کے علاوہ کے لئے طواف قدوم کرنا۔ (۶) مکہ المکرمہ میں قیام کے دوران زیادہ سے زیادہ طواف کرنا۔

(۷) اضطباع کرنا۔ اور اضطباع یہ ہے کہ طواف کو شروع کرنے سے پہلے اپنی چادر کے کنارے کو اپنی داہنی بغل کے نیچے کرے اور دوسرے کنارے کو بائیں کندھے پر ڈال دے۔

تشریح: مصنف رحمہ اللہ حج کے واجبات کو بیان کرنے سے فارغ ہو گئے تو اب حج کی سنتوں کو بیان فرماتے ہیں: حج کی سنتوں کا حکم یہ ہے کہ ان کو قصد ترک کرنا بڑا ہے مگر چھوٹ جانے سے کوئی جرمانہ عائد نہیں ہوتا البتہ ان سنتوں کا اہتمام کرنا باعث اجر و ثواب ہے۔ (زبدۃ)

چنانچہ حج کی سنتیں بہت ساری ہیں اس لئے کہ اعمال حج میں سے ہر عمل کی اپنی اپنی سنتیں ہیں مثلاً احرام کی اپنی سنتیں ہیں، طواف کی اپنی سنتیں ہیں، سعی کی اپنی سنتیں ہیں، وقوف عرفات، وقوف مزدلفہ، قیام منیٰ کی اپنی اپنی سنتیں ہیں جس سے سنتوں کی مجموعی تعداد بہت زیادہ ہو جاتی ہے اس لئے مصنف رحمہ اللہ نے مندرجہ بالا عبارت میں چند اہم اہم بارہ (۱۲) سنتوں کو بیان فرمایا ہے۔ جن میں سے (۱) پہلی سنت یہ ہے کہ جب کوئی شخص احرام باندھنے کا ارادہ کرے تو وہ پہلے غسل کرے یا وضو کرے لیکن غسل کرنا افضل ہے اس لئے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے احرام کے واسطے غسل فرمایا تھا اور یہ غسل واجب ہونے کی بنیاد پر نہیں ہے بلکہ صفائی ستھرائی حاصل کرنے کے لئے ہے اسی لئے اگر احرام باندھنے سے پہلے عورت کو حیض یا نفاس کا خون آگیا تو وہ بھی یہ غسل کرے اگرچہ اس غسل سے اس کو پاکی حاصل نہیں ہوگی لیکن صفائی حاصل ہو کر سنت ادا ہو جائے گی۔ اور اگر کوئی غسل نہ کرے تو وضو بھی کافی ہے وہی غسل کے قائم مقام ہو جائے گا جیسا کہ جمعہ کے دن غسل کی صورت حال ہے۔

(۲) دوسری سنت یہ ہے کہ غسل کے بعد دو کپڑے ایک ”اِزار“ یعنی تہبند (نیچے باندھنے کی چادر) دوسری ”رداء“ یعنی اوپر باندھنے کی چادر زیب تن کرے لیکن یہ سنت صرف مردوں کے ساتھ خاص ہے عورتوں کے لئے نہیں ہے۔ دونوں چادریں نئی ہوں پھر تو افضل ہے کیونکہ یہ طہارت کے زیادہ قریب ہے کہ ابھی تک انہیں کوئی نجاست لگی ہی نہیں ورنہ کم از کم دھلی ہوئی ہوں کسی بھی رنگ کی ہوں مگر سفید رنگ سنت ہے، پھر اِزار (تہبند) تو ناف سے لے کر گھٹنے کے نیچے تک ہو اور چادر (اوپر اوڑھنے والی) اتنی ہو کہ پیٹ، پیٹھ، دونوں کندھوں اور سینہ کو چھپالے۔

(۳) تیسری سنت یہ ہے کہ احرام کی چادریں اوڑھنے اور احرام کی نیت کرنے کے بعد دو رکعت نفل پڑھے بشرطیکہ وقت مکروہ نہ ہو، پس اگر کسی نے مکروہ وقت میں احرام باندھنے کی نیت کر لی تو اس وقت نفل نہ پڑھے، اور مکروہ اوقات یہ ہیں: (۱) طلوع آفتاب کا وقت۔ (۲) نصف النہار (ٹھیک دوپہر کا وقت)۔ (۳) غروب آفتاب کا وقت۔ (۴) نیز طلوع فجر کے بعد سے لیکر طلوع آفتاب تک۔ (۵) اور نماز عصر کے بعد سے لے کر غروب آفتاب تک بھی نوافل پڑھنا مکروہ اور ممنوع ہے۔

فائدہ: اگر احرام باندھنے سے پہلے کوئی فرض نماز پڑھی ہے تو وہ بھی احرام کے نوافل کے قائم مقام ہو سکتی ہے۔ ان دور کعتوں میں افضل یہ ہے کہ پہلی رکعت میں سورہ فاتحہ کے بعد قُلْ يٰۤاَيُّهَا الْكَافِرُوْنَ اور دوسری رکعت میں قُلْ هُوَ اللّٰهُ اَحَدٌ پڑھے۔ کیونکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے ایسا ہی ثابت ہے۔

(۴) چوتھی سنت یہ ہے کہ احرام باندھنے کے بعد تلبیہ کا مسلسل ورد جاری رکھے۔ مرد حضرات بلند آواز سے اور عورتیں آہستہ

آواز سے۔

فائدہ: احرام باندھنے کے بعد ایک بار تلبیہ پڑھنا شرط ہے۔ اور ایک سے زائد مرتبہ تلبیہ پڑھنا مسنون ہے مگر ہر حال میں اٹھتے، بیٹھتے، کھڑے، بیٹھے، چلتے پھرتے، نمازوں کے بعد خواہ فرض ہوں یا نفل، پاکی ناپاکی ہر حال میں زیادہ سے زیادہ تلبیہ پڑھنا مطلوب ہے۔
فائدہ: تلبیہ جب بھی پڑھے کم از کم تین بار پڑھنا مستحب ہے جس کی صورت یہ ہے کہ تین بار لگاتار پڑھے درمیان میں بات چیت کرے۔ نیز احرام کے وقت سے لے کر عمرہ میں طواف شروع کرنے تک اور حج میں جمرہ عقبہ (بڑے شیطان) کی رمی تک جاری رکھے۔ اور اوقات کے بعد تلبیہ پڑھنے کا حکم نہیں ہے۔

فائدہ: تلبیہ زبان سے پڑھنا ضروری ہے اس طور پر کہ حروف درست ادا ہوں اور کم از کم اپنے کانوں تک آواز پہنچ جائے، چنانچہ اگر کسی نے دل میں تلبیہ پڑھا تو معتبر نہ ہوگا۔

فائدہ: تلبیہ کی کثرت اس لئے مسنون ہے کہ یہ حج کا خاص شعار اور خاص ذکر ہے کیونکہ حضرت زید بن خالد رضی اللہ عنہ حضور پاک ﷺ کا یہ ارشاد نقل فرماتے ہیں: کہ میرے پاس جبرئیل علیہ السلام نے آکر یہ ہدایت دی کہ آپ اپنے صحابہ رضی اللہ عنہم کو بلند آواز سے تلبیہ پڑھنے کا حکم دیں، کیونکہ تلبیہ حج کا خاص شعار ہے۔ نیز حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آپ علیہ السلام سے پوچھا گیا کہ حج میں کونسا عمل سب سے زیادہ پسندیدہ ہے؟ تو آپ علیہ السلام نے ارشاد فرمایا: "اَلْعَجُّ وَالشَّجُّ" (یعنی بلند آواز سے تلبیہ پڑھنا، اور قربانی میں خون بہانا) (ابن ماجہ، ترمذی، تریغ و ترہیب مکمل)

(۵) پانچویں سنت طوافِ قدوم ہے۔ باشندگانِ مکہ کے علاوہ باہر سے آنے والوں کے لئے بطور استقبال بیت اللہ شریف جو طواف ہے وہ "طوافِ قدوم" کہلاتا ہے اس لئے کہ "قدوم" کا معنی باہر سے آنا ہے۔ جس طرح "طوافِ وداع" مکہ سے رخصت ہونے کا طواف اور بیت اللہ سے آخری ملاقات ہے اسی طرح "طوافِ قدوم" بیت اللہ شریف سے پہلی ملاقات اور زیارت ہے۔ پھر جس طرح اہل مکہ کے لئے "طوافِ وداع" نہیں ہے، ٹھیک اسی طرح ان کے لئے طوافِ قدوم بھی نہیں ہے۔

(۶) چھٹی سنت مکہ کے قیام کے دوران کثرت سے طواف کرنا ہے اور یہ آفاقی کے حق میں نوافل کی کثرت سے بہتر ہے، اہل مکہ کے لئے نوافل کی کثرت بہتر ہے طواف کرنا بہتر ہے بکثرت نوافل پڑھنے سے بشرطیکہ حج کا زمانہ نہ ہو کیونکہ حج کے زمانہ میں اہل مکہ کے لئے نوافل کی کثرت بہتر ہے طواف کی کثرت سے۔ (در مختار مع رد المحتار، مطبوعی) اس لئے کہ محمد بن منکدر رحمہ اللہ اپنے والد سے نقل کرتے ہیں کہ نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: "جو شخص بیت اللہ شریف کے سات چکر لگائے اور دورانِ طواف کوئی لغو کام نہ کرے تو یہ عمل ایک غلام کو آزاد کرنے کے برابر ہے۔ (ترغیب و ترہیب)

اسی طرح عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نبی اکرم ﷺ کا ارشاد نقل فرماتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا: طواف میں ہر قدم اٹھانے اور رکھنے پر دس نیکیاں لکھی جاتی ہیں، دس برائیاں مٹادی جاتی ہیں اور اُس کے دس درجات بلند کئے جاتے ہیں۔ (احمد، تریغ و ترہیب)

(۷) ساتویں سنت اضطباع ہے، اگر طواف کے بعد سعی کرنے کا ارادہ ہو تو صرف مردوں کے لئے سنت ہے کہ طواف شروع کرنے سے قبل اضطباع کر لیں یعنی احرام کی چادر دائیں بغل کے نیچے سے نکال کر بائیں کندھے پر ڈال دیں اس طرح دایاں کندھا کھل جائے گا۔ اور ساتویں چکروں میں یہ کیفیت برقرار رہے۔ طواف سے فارغ ہونے کے فوراً بعد پھر دائیں کندھے کو چھپایا جائے۔ اگر کسی نے اضطباع کی حالت میں ہی طواف کی دو رکعت نماز ادا کر لی تو مکروہ ہوگا۔ (غنیۃ)

۸۔ اَلزَّمَلُ فِي الطَّوَافِ: وَهُوَ أَنْ يَمْشِيَ مَعَ تَقَارِبِ الْخُطَى، وَهَذِهِ الْكَتِفَيْنِ فِي الْأَشْوَاطِ الثَّلَاثَةِ الْأُولَى۔
۹۔ اَلْهَزْوَلَةُ فِي السَّعْيِ: وَهُوَ أَنْ يُسْرِعَ فِي الْمَشْيِ فَوْقَ الزَّمَلِ بَيْنَ الْمِيلَيْنِ الْأَخْضَرَيْنِ فِي كُلِّ شَوْطٍ مِنَ الْأَشْوَاطِ السَّبْعَةِ۔ ۱۰۔ اسْتِعْلَامُ الْحَجَرِ الْأَسْوَدِ، وَتَقْبِيلُهُ عِنْدَ نِهَآيَةِ كُلِّ شَوْطٍ۔ ۱۱۔ اَلْمَبِيتُ بَيْنِي فِي أَيَّامِ النَّحْرِ۔ ۱۲۔ هَذِي الْمَفْرِدُ بِالْحَجِّ۔

ہل لغات زمل؛ مصدر ہے باب نصر کا صحیح سے بمعنی کندھوں کو ہلاتے ہوئے دوڑنا۔ اَلْخُطَى؛ جمع ہے خُطْوَةٍ کی بمعنی چلنے کے وقت دو قدموں کے درمیان فاصلہ۔ هَزْ؛ مصدر ہے باب نصر کا مضاعف ثلاثی سے بمعنی ہلانا۔ الْأَشْوَاطُ؛ جمع ہے شَوْط کی بمعنی چکر، غایت اور انتہاء تک ایک مرتبہ دوڑ۔ اَلْهَزْوَلَةُ؛ مصدر ہے ملحق بہ رباعی مجرد سے باب فَعْوَلَةٌ کا بمعنی دوڑنا۔ مِيلَيْنِ أَخْضَرَيْنِ؛ صفا مردہ کے درمیان سعی کرنے کی جگہ میں دیوار کے اندر دونوں جانب دو، دو سبز رنگ کے ستون ہیں۔ اَلْمَبِيتُ؛ مصدر یسی ہے باب ضرب کا اجوف یال سے بمعنی شب باشی کرنا، رات گزارنا۔

ترجمہ: (۸) طواف میں زمل کرنا۔ اور زمل یہ ہے کہ پہلے تین چکروں میں چھوٹے چھوٹے قدم رکھتے ہوئے اور کندھوں کو ہلاتے ہوئے چلے۔ (۹) دورانِ سعی دوڑنا۔ اور دورانِ سعی دوڑنا یہ ہے کہ سات چکروں میں سے ہر چکر میں میلینِ اخضرین کے درمیان چلنے میں زمل سے زیادہ تیزی کرے۔ (۱۰) حجرِ اسود کو چھونا اور اس کا بوسہ لینا ہر چکر کے پورا ہونے پر۔ (۱۱) قربانی کے دنوں میں منیٰ میں رات گزارنا۔ (۱۲) حج افراد کرنے والے کا قربانی کرنا۔

تشریح: (۸) آٹھویں سنت سُنَّ ج میں سے وہ زمل ہے، اس کا اصول یہ ہے کہ ہر اس طواف میں جس کے بعد سعی کرنے کا ارادہ ہو، ایسے طواف کے صرف پہلے تین چکروں میں صرف مردوں کے لئے زمل کا حکم ہے۔
زمل کا طریقہ یہ ہے طواف کرتے ہوئے اپنے دونوں مونڈھوں کو حرکت دی جائے اور چھوٹے چھوٹے قدم رکھتے ہوئے پہلوؤں کی طرح اکثر کمر ذرا تیز چلنے کی صورت اختیار کی جائے۔

فائدہ: اگر پہلے تینوں یا اس سے کم ایک یا دو چکروں میں زمل کرنا بھول جائے تو اگلے چکروں میں اس کی قضاء نہیں ہے۔ نیز سنت یہ ہے کہ تین چکروں کے بعد اپنی ہیئت پر چلے زمل نہ کرے لیکن اگر کوئی بھول کر تمام چکروں میں زمل کر لے تو اس پر کوئی جزا لازم نہیں ہے اگرچہ خلاف سنت ہونے کی وجہ سے مکروہ ضرور ہے۔

(۹) نویں سنت یہ ہے کہ جب سعی کرتے ہوئے ”مِیْلَیْنِ اَخْضَرَیْنِ“ (صفا مروہ کے درمیان وادی کا وہ حصہ جہاں دو جگہ آمنے سامنے دیوار میں دو سبز ستون تھے اور آج کل چھت میں سبز لائیں بطور نشانی لگی ہوئی ہیں) کے پاس پہنچے تو دوڑنے کے انداز میں چلنے کی رفتار تیز کر دے۔ ”فَوْقَ الرَّمَلِ“ کا مطلب یہی ہے کہ بمقابلہ رمل کے یہاں چلنے کی رفتار تیز ہو اور رمل کی طرح مِیْلَیْنِ اَخْضَرَیْنِ کے درمیان دوڑ بھی صرف مرد حضرات کے لئے سنت ہے عورتوں کے لئے نہیں ہے۔

(۱۰) دسویں سنت حجر اسود پر ہاتھ رکھنا اور اس کو بوسہ دینا ہے، بوسہ ممکن نہ ہو تو اِسْتِیْلَامِ اس کا متبادل ہے۔

بوسہ دینے کا طریقہ: پہلے اپنے دونوں ہاتھوں کو حجر اسود پر یا چاندی کے خول پر رکھے پھر اپنے دونوں ہاتھوں کے درمیان منہ رکھ کر حجر اسود پر ہونٹوں کو صرف رکھا جائے اسی طرح بوسہ نہ دیا جائے کہ آواز پیدا ہو۔

اِسْتِیْلَامِ کا طریقہ: بھیر وغیرہ کی وجہ سے اگر بوسہ دینا مشکل ہو تو پھر اِسْتِیْلَامِ کیا جائے جس کا طریقہ یہ ہے کہ حجر اسود پر لپٹنا ہاتھ رکھ کر ہاتھ کو چوم لے اگر یہ بھی ممکن نہ ہو تو ہاتھ میں کوئی چھڑی وغیرہ لے کر اس کو حجر اسود سے مس کر کے لکڑی کو بوسہ دے اگر یہ بھی ممکن نہ ہو تو پھر ہاتھ کا اشارہ کر کے ہاتھ کا بوسہ لے جس کا طریقہ یہ ہے کہ حجر اسود کی طرف منہ کر کے دونوں ہاتھ کانوں تک اٹھا کر اللہ اکبر کہے اور ہاتھوں کو چھوڑ دے جیسا کہ نماز کی نیت باندھتے وقت کرتے ہیں پھر دونوں ہاتھوں کو کانوں تک اس طرح اٹھائے کہ ہاتھوں کی پشت اپنی طرف ہو اور ہتھیلیاں حجر اسود کی طرف کر کے دونوں ہاتھوں کو بوسہ دیدے۔ (ہدایہ، در مختار مع رد المحتار)

تنبیہ: بوسہ دینے یا اِسْتِیْلَامِ کے وقت اس کا خیال ضرور رہے کہ کسی کو تکلیف نہ ہو کیونکہ حجر اسود کا بوسہ لینا سنت ہے اور مسلمان کو تکلیف دینا حرام ہے۔

(۱۱) گیارہویں سنت یہ ہے کہ گیارہ بارہ ذی الحجہ کو لازمی طور پر اور اگر کوئی چاہے تو تیرہ ذی الحجہ کو تینوں جمرات پر کنکریاں ندی جاتی ہیں تو ان دنوں کی جو راتیں ہیں وہ بھی مٹی میں گذارنا سنت مؤکدہ ہے، مٹی کے علاوہ کسی دوسرے مقام پر رات گزارنا ممنوع اور مکروہ ہے۔

(۱۲) بارہویں سنت یہ ہے جس شخص کا ارادہ حج افراد کا ہے (حج افراد کا مطلب کہ میقات سے صرف حج کا احرام باندھا جائے عمرہ کو حج کے ساتھ جمع نہ کیا جائے اس قسم کے حج کو ”حج افراد“ کہتے ہیں اور ایسا حج کرنے والے کو ”مُفْرِدُ“ کہتے ہیں) اس کے لئے سنت یہ ہے کہ قربانی کرے لہذا اگر کوئی مُفْرِدُ قربانی نہ کرے اور حلق یا قصر کرالے تو یہ بھی جائز ہے۔

فائدہ: حج میں جو قربانی کی جاتی ہے اُس کو قرآن و سنت کی اصطلاح میں ”هَدْی“ کہتے ہیں، اصل کے لحاظ سے اس لفظ کا اطلاق اُس جانور پر ہوتا ہے جس کو قربانی کے لئے حدود حرم میں لے جایا جائے جس میں سب سے بہتر اونٹ اور درمیانی درجہ گائے وغیرہ کا ہے اور کم سے کم درجہ بکری ہے، اسی لئے ہدی کے جانوروں کے بارے میں اصل سنت یہی ہے کہ انہیں اپنے ساتھ لے جا کر حدود حرم میں ذبح کیا جائے، اس لئے آپ ﷺ جتہ الوداع میں بھی ہدی کا جانور ساتھ لے کر گئے تھے اور صلح حدیبیہ میں بھی ہدی کا جانور ساتھ رکھا (لیکن اس دور میں صورت حال کچھ ایسی بن گئی ہے کہ عموماً لوگوں کے لئے قربانی کے جانور اپنے ساتھ لے جانا سخت مشکل ہے اس لئے کہ ہوائی جہاز کا سفر

ہوتا ہے، اس میں کس طرح آدمی بکرا، دُنْب، گائے وغیرہ ساتھ لے جائے؟) اُس لئے اب ہدی سے مراد مطلقاً حدودِ حرم میں قربانی دینا ہے اگرچہ جانور ساتھ نہ لے کر جائے بلکہ وہاں جا کر خریدے۔

مَحْظُورَاتُ الْحَجِّ۔ الْأُمُورُ الْآتِيَةُ لَا تَجُوزُ لِلْمَحْرَمِ، يَلْزَمُهُ اجْتِنَابُهَا لِئَلَّا يَكُونَ الْحَجُّ نَاقِصًا أَوْ فَاسِدًا۔
۱۔ الْجِنَاعُ وَدَوَاعِيهِ۔ ۲۔ إِرْتِكَابُ فِعْلٍ مُحَرَّمٍ۔ ۳۔ الْمُشَاتَكَةُ أَوْ الْمُخَاصَّةُ۔ ۴۔ اسْتِعْمَالُ الطِّيبِ۔
۵۔ قَلَمُ الظُّفْرِ۔ ۶۔ لُبْسُ الثِّيَابِ الْمَخِيطَةِ لِلرَّجُلِ كَالْقَمِيصِ، وَالسَّرْوَالِ وَالْجُبَّةِ، وَالْخُفِّ۔

حَلِ لُغَاتٍ مَحْظُورَاتٍ؛ جمع ہے مَحْظُورَةٌ کی بمعنی روکا ہوا، حرام، ناجائز۔ یہاں پر مَحْظُورَات سے مراد وہ کام ہیں جو محرم کے لئے ممنوع ہیں۔ دَوَاعِی؛ جمع ہے دَاعِيَةٍ کی صیغہ جمع مؤنث۔ بحث اسم فاعل ناقص وادی از باب نصر بمعنی اسباب۔ الْمُشَاتَكَةُ؛ مصدر ہے باب مفاعلہ کا بمعنی باہم گالی گلوچ اختیار کرنا۔ طِيبٌ؛ بمعنی خوشبو۔ قَلَمٌ؛ مصدر ہے باب ضرب کا بمعنی ناخن تراشنا۔ ظُفْرٌ؛ بمعنی ناخن جمع اُظْفَارٌ۔ اَنْطَافِيزُ۔ سِرْوَالٌ؛ بمعنی پانجامہ، تہبند، شلوار جمع سَرَائِلُ۔ خُفٌّ؛ بمعنی موزہ۔

اَوْجَہ حج کی پابندیاں: مُتَذَرِّعٌ ذلیل کام احرام باندھنے والے کے لئے جائز نہیں ہیں: محرم کو ان کاموں سے بچنا ضروری ہے تاکہ حج ناقص یا خراب نہ ہو۔ (۱) ہبستری اور اُس کے محرکات۔ (۲) کسی حرام کام کا ارتکاب کرنا۔ (۳) آپس میں گالی گلوچ یا لڑائی جھگڑا کرنا۔ (۴) خوشبو کا استعمال کرنا۔ (۵) ناخن تراشنا۔ (۶) مرد کے لئے سلا ہوا کپڑا پہننا، جیسا کہ کرتہ، اور پانجامہ، اور چوغہ، اور موزہ۔

تشریح: مصنف رَحِمَہُ اللہ حج کے فرائض، واجبات، سُنن کو بیان کرنے سے فارغ ہو گئے تو اب یہاں سے حج کے ممنوعات اور پابندیوں کو بیان فرماتے ہیں: احرام باندھنے کے بعد بعض چیزیں ممنوع ہو جاتی ہیں، بعض مکروہ ہو جاتی ہیں اور بعض مباح اور جائز رہتی ہیں، جن کی تفصیل بڑی کتابوں (عمدۃ المناسک وغیرہ) میں آجائے گی ان شاء اللہ، یہاں بقدر ضرورت مصنف رَحِمَہُ اللہ نے ممنوع کاموں میں سے چند کا تذکرہ فرمایا ہے جو بارہ ہیں: ان میں سے بعض کے کرنے سے گناہ بھی ہوتا ہے اور جرمانہ بھی واجب ہوتا ہے، چنانچہ جرمانہ بعض صورتوں میں ”ذم“ (قربانی) کی شکل میں واجب ہوتا ہے اور بعض صورتوں میں ”صدقہ“ کی شکل میں واجب ہوتا ہے، اور بعض کاموں کے ارتکاب سے صرف گناہ ہوتا ہے ذم اور صدقہ واجب نہیں ہوتا۔ لیکن حج و عمرہ ثواب کے اعتبار سے ناقص ضرور ہو جاتا ہے اور ایک کام تو ایسا ہے کہ اس سے حج بھی فاسد (خراب) ہو جاتا ہے اگلے سال دوبارہ حج کرنا لازم ہو جاتا ہے اور وہ ہے وقوف عرفات سے پہلے بیوی سے ہبستری کر لینا۔ اس لئے ان تمام کاموں سے بچنے کا خاص اہتمام کرنا چاہیے تاکہ حج نہ ناقص ہو نہ فاسد۔

(۱) پہلا کام احرام کی حالت میں بیوی سے ہبستری کرنا، یا ہبستری کی باتیں کرنا، یا شہوت سے بوس و کنار کرنا، یا شہوت سے ہاتھ لگانا

ہے یہ سارے کام منع ہیں۔ اس لئے کہ یہ سارے کام ہبستری تک پہنچانے والے ہیں۔

(۲) دوسری پابندی: احرام کی حالت میں کسی بھی حرام اور ناجائز کام کا ارتکاب کرنے سے بطور خاص بچنا۔ جیسے چوری، جھوٹ،

غیبت، چغلی، فضول اور لالچ، باتیں، بے جا کسی کا مذاق اڑانا، خواتین کا بے پردہ رہنا یہ سارے گناہ ہر حال میں ناجائز اور حرام ہیں لیکن حالت

احرام میں خاص طور پر ان کا ناجائز ہونا اور سخت ہو جاتا ہے جیسے ریشم کا کپڑا مردوں کے لئے ہر حال میں حرام ہے مگر نماز کی حالت میں زیادہ سخت حرمت ہے۔

(۳) تیسرا کام جو حالت احرام میں ممنوع ہے وہ لڑائی جھگڑا، باہم گالی گلوچ، غصہ کرنا۔ یہ بہت بڑا گناہ ہے چونکہ حاجی مسافر ہوتا ہے اور دوران سفر انسان کی طبیعت نازک ہو جاتی ہے اور اس میں چھڑاپن آ جاتا ہے، اور قوت برداشت کم ہو جاتی ہے نیز مختلف مزاج کے لوگوں سے واسطہ پڑتا ہے اس لئے بطور خاص اس گناہ سے بچنا چاہیے کہ کسی کو لبی زبان یا ہاتھ سے تکلیف نہ پہنچائے۔

(۴) چوتھا ممنوع کام خوشبو کا استعمال ہے، جسم یا کپڑوں کو کسی قسم کی خوشبو لگانا، نیز خوشبودار صابن استعمال کرنا، سر یا جسم پر خوشبودار تیل لگانا، یا خالص زیتون یا تیل کا تیل لگانا، خوشبودار سرمہ لگانا، اس لئے کہ آپ ﷺ نے فرمایا ہے: "أَلْحَاجُّ الشَّعْبُ التَّغْلُّ" یعنی حاجی وہ ہے جس کے بال بکھرے اور غبار آلود ہوں، اور اس کے بالوں میں خوشبو نہ لگی ہو۔ البتہ احرام کے لئے غسل کرنے کے بعد احرام باندھنے (نیت، اور تلبیہ) سے پہلے پہلے بدن میں خوشبو لگانا مسنون ہے۔ اسی طرح غسل کے بعد احرام سے پہلے سر اور داڑھی میں تیل لگانا بھی مستحب ہے۔

(۵) پانچواں کام جو ممنوع ہے وہ ناخن تراشنا ہے خواہ ایک ناخن ہی کیوں نہ ہو۔ نہ خود تراشنے نہ کسی اور سے کٹوائے البتہ اگر کسی کا ناخن ٹوٹ گیا تو اس کو کاٹ سکتا ہے۔

(۶) چھٹی پابندی سِلے ہوئے کپڑے کی ہے؛ یعنی احرام کی حالت میں صرف مرد حضرات کو بدن کی ہیئت پر سلا ہوا کپڑا پہننا منع ہے، جیسے گرتہ، شلوار، پانجامہ، بنیان، شیر دانی، کوٹ، سوئٹر، جاکلیہ، ٹوپی، موزے، نیز ایسا جو تا پہننا بھی منع ہے جس میں پیر کی پشت کی ابھری ہوئی ہڈی چھپ جائے۔

ہم نے ایک قید لگائی کہ "بدن کی ہیئت پر سلا ہوا کپڑا" اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ کپڑا جس میں سلائی پہننے کے لئے ہوئی ہو ممنوع ہے لہذا اگر احرام کی چادروں میں کوئی پیوند لگا ہوا یا لنگی درمیان سے سلی ہوئی ہو تو اس میں کوئی مضائقہ نہیں ہے، مگر افضل یہی ہے کہ احرام کے کپڑے میں بالکل سلائی نہ ہو۔ (در مختار مع رد المحتار، ہدایہ، زبدۃ)

۷۔ تَغْطِيَةُ الرَّأْسِ. أَوْ الْوَجْهِ بِأَيِّ سَاتِرٍ مُّعْتَادٍ۔ ۸۔ سَتْرُ الْمَرْأَةِ وَجْهَهَا وَيَدَيْهَا۔ ۹۔ إِزَالَةُ شَعْرِ الرَّأْسِ. أَوْ اللَّحْيَةِ. أَوْ الْإِبْطِ. أَوْ الْعَانَةِ۔ ۱۰۔ دَهْنُ الشَّعْرِ أَوْ الْبَدَنِ۔ ۱۱۔ قَطْعُ شَجَرِ الْحَرَمِ. أَوْ قَلْعُ حَشِيشِ الْحَرَمِ۔ ۱۲۔ قَتْلُ صَيْدِ الْبَرِّ الْوَحْشِيِّ. سَوَاءٌ كَانَ مَأْكُولًا، أَوْ غَيْرَ مَأْكُولٍ۔

حَلُّ لُغَاتِ تَغْطِيَةٍ؛ مصدر ہے باب تفعیل کا ناقص یا ی سے بمعنی چھپانا، ڈھانکنا۔ مُّعْتَادٍ؛ صیغہ واحد مذکر بحث اسم مفعول اجوف وادی از باب افتعال بمعنی جس چیز کی عادت ہو۔ الْعَانَةُ؛ بمعنی پیڑ (زیر ناف جسم کا حصہ) جمع عَائَاتُ۔ حَشِيشُ؛ بمعنی گھاس۔ فائده: حشیش اگرچہ لغت میں خشک گھاس کو کہتے ہیں لیکن یہاں خشک نہیں بلکہ تر گھاس مراد ہے کیونکہ اس کا کاٹنا ممنوع ہے نہ کہ خشک کا۔ دَهْنُ؛ مصدر ہے باب فتح کا بمعنی سرو غیرہ میں تیل لگانا۔

ترجمہ: (۷) سریا چہرہ کو ڈھانکنا کسی بھی لکی چھپانے والی چیز سے جس سے عام طور پر سر اور چہرہ چھپایا جاتا ہے۔ (۸) عورت کا اپنے چہرہ اور ہاتھوں کو چھپانا۔ (۹) سر، یادڑھی، یا بغل، یا زیر ناف کے بال دور کرنا۔ (۱۰) بالوں یا جسم کو تیل لگانا۔ (۱۱) حرم محترم کے درخت کو کاٹنا، یا حرم شریف کے گھاس کو اکھاڑنا۔ (۱۲) جنگل کے وحشی جانوروں کا شکار کرنا، خواہ وہ جانور کھایا جاتا ہو یا نہ کھایا جاتا ہو۔

تشریح: احرام کی حالت میں جو کام ممنوع ہیں ان میں سے (۷) ساتواں کام مرد حضرات کا سر اور چہرے کو چھپانا ہے لکی چیز سے جس سے عام طور پر سر اور چہرہ کو ڈھانکنے کا کام لیا جاتا ہے جیسے: ٹوپی، پگڑی، رومال، کپڑا وغیرہ۔
فائدہ: مصنف رحمہ اللہ نے "سَاتِرٌ مُّعْتَادٌ" کہا پس اگر محرم نے اپنے سریا چہرہ کو کسی لکی چیز سے ڈھانکا جس سے عموماً ڈھانکنے کا کام نہیں لیا جاتا جیسے: چھتری، لکڑی، لوہا، پیتل، شیشہ، گتتا وغیرہ تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔

(۸) آٹھواں کام جو ممنوع ہے، وہ عورت کا اپنے چہرہ اور ہاتھوں کو چھپانا ہے، مطلب یہ ہے کہ خواتین چہرے کو اس طرح رکھیں کہ اس پر کپڑا نہ لگے (تاہم اجنبیوں سے چہرہ چھپانے کی کوشش ضرور کرے گی)۔

(۹) نوواں ممنوع کام سریا جسم کے کسی بھی حصہ کے بال کسی بھی طریقہ سے دور کرنا کاٹنا یا توڑنا، مونڈنا، یا بال صفا پاؤں استعمال کرنا ہے۔ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَلَا تَخْلِقُوا رُءُوسَكُمْ اِلَا يَۡ" ترجمہ: اور اپنے سروں کو نہ مونڈو۔ نیز بال دور کرنے سے وہ پرانگی دور ہو جائے گی جو حاجی کے لئے مطلوب ہے۔ یہی حکم داڑھی، مونچھ، زیر بغل، زیر ناف بالوں کو کاٹنے کا بھی ہے۔
 (۱۰) دسویں پابندی قبل لگانے کی ہے کیونکہ تیل لگانے سے بھی وہ پرانگی والی حالت ختم ہو جاتی ہے جو کہ حاجی کے لئے مطلوب ہے۔

(۱۱) گیارہواں اور (۱۲) بارہواں ممنوع کام حرم محترم سے متعلق ہیں: حدود حرم میں خاص طور پر دو طرح کی باتیں ممنوع ہیں: جن کی خلاف ورزی کی وجہ سے جرمانہ لازم آتا ہے۔ (۱) حرم کی خود رو گھاس یا درخت وغیرہ کا اکھاڑنا اور کاٹنا، یعنی مطلقاً درخت اور گھاس کاٹنا ممنوع نہیں ہے بلکہ ایک تو وہ خود رو ہو (خود بخود اُگے بوگ اسے قصداً اُگا کر) لہذا جو درخت لوگ خود اُگاتے ہوں جیسے غلہ جات کی کھیتی یا پھل دار باغات، تو ان کو کاٹنا شرعاً ممنوع نہیں ہے اور نہ ہی اس پر کوئی جرمانہ لازم آتا ہے۔ دوسرا وہ درخت اور گھاس تر ہو، لہذا اگر کسی نے خشک درخت یا سوکھی گھاس کاٹ ڈالی تو اس میں بھی کوئی حرج نہیں ہے۔ (۲) دوسرا کام جو حرم میں ممنوع ہے وہ ہے شکار، شکار سے مراد جنگل کے وحشی جانور کو قتل کرنا ہے خواہ اس کا گوشت کھایا جاتا ہو یا نہ کھایا جاتا ہو اس لئے کہ شکار کا مقصد ہمیشہ گوشت نہیں ہوتا کبھی دیگر مقاصد کے لئے بھی شکار کھلا جاتا ہے جیسے کسی جانور کی ہڈی یا کھال حاصل کرنے کے لئے۔ مصنف رحمہ اللہ نے فرمایا "صَيْدُ الْبَرِّ" خشکی کا شکار جس سے معلوم ہوا کہ دریائی جانور (جیسے مچھلی وغیرہ) کو شکار کرنا ممنوع نہیں ہے نیز فرمایا "الْوَحْشِيُّ" جس سے معلوم ہوا کہ گھریلو جانور جیسے: اونٹ، گائے، بھیڑ، بکری وغیرہ کو ذبح کرنا ممنوع نہیں ہے۔

فائدہ: حدود حرم میں جس طرح شکار منع ہے اسی طرح شکار کی طرف اشارہ کرنا یا شکار کی طرف رہنمائی کرنا بھی ممنوع ہے۔

فائدہ: اگر کسی نابالغ بچے نے احرام باندھا ہے تو ولی کو چاہیے کہ بچے کو بھی ممنوعاتِ احرام سے بچائے رکھے (تاہم اگر بچہ کسی ممنوع کام کا ارتکاب کر لے تو ان دونوں میں سے کسی پر بھی کوئی جرمانہ لازم نہ آئے گا نہ ولی پر نہ بچہ پر)

فائدہ: احرام کی پابندیاں جو مردوں کے لئے ہیں وہی عورتوں کے لئے بھی ہیں؛ البتہ عورتیں سٹلا ہوا کپڑا، بند جوتا، موزہ دستانہ وغیرہ پہن سکتی ہیں، نیز سر کو بھی چھپا سکتی ہیں صرف چہرہ کھلا رکھیں۔

فائدہ: مذکورہ بالا تمام چیزوں کی پابندیاں احرام کی حالت میں لازم ہیں، اس کے خلاف کرنا گناہ ہے، جسکی تلافی کے لئے اکثر صورتوں میں ”زَمُّ“ یعنی قربانی واجب ہے جس کی تفصیل جنایات کے بیان میں آجائے گی ان شاء اللہ، نیز اس سے انسان کاج بھی ناقص ہو جاتا ہے گو فرض ادا ہو جاتا ہے۔ (احکام حج، کتاب المسائل بحوالہ غنیہ، رد المحتار)

كَيْفِيَّةُ اَدَاءِ الْحَجِّ۔ مَنْ ارَادَ الْحَجَّ فَلْيَذْهَبْ اِلَى مَكَّةَ فِي اَشْهُرِ الْحَجِّ، فَاِذَا وَصَلَ اِلَى الْبَيْقَاتِ، اَوْ حَاذَاهُ اِغْتَسَلَ، اَوْ تَوَضَّأَ وَنَعَ ثِيَابَهُ الْمَخِيْطَةَ وَلَبَسَ اِزَارًا وَرِدَاءً وَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ، وَتَوَى الْحَجَّ وَلَبَّى بِقَوْلِهِ: ﴿لَبَّيْكَ، اَللّٰهُمَّ لَبَّيْكَ لَا شَرِيْكَ لَكَ، لَبَّيْكَ اِنَّ الْحَمْدَ وَالنِّعْمَةَ وَالْمُلْكَ لَكَ، لَا شَرِيْكَ لَكَ﴾ فَاِذَا لَبَّى فَقَدْ اُحْرِمَ، فَلْيَجْتَنِبْ كُلَّ مَحْظُوْرٍ مِنْ مَحْظُوْرَاتِ الْحَجِّ، وَلْيَكْتُمِ مِنَ التَّلْبِيَةِ عَقِيْبَ الصَّلَوَاتِ وَكُلَّمَا صَعِدَ مَكَانًا عَالِيًا، اَوْ هَبَطَ مَكَانًا مُنْخَفِضًا، اَوْ لَقِيَ رُكْبَاتًا، اَوْ اَنْتَبَهَ مِنَ النَّوْمِ، فَاِذَا وَصَلَ مَكَّةَ اِبْتَدَأَ بِالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ فَاِذَا رَأَى الْبَيْتَ الْحَرَامَ كَبَّرَ وَهَلَّلَ،

حَلُّ لُغَات: حَاذَا؛ صیغہ واحد مذکر غائب اثبات فعل ماضی معروف ناقص یا ای از باب مفاعله بمعنی مقابل میں ہونا۔ (سامنے ہونا) لَبَّى؛ صیغہ واحد مذکر غائب اثبات فعل ماضی معروف ناقص یا ای از باب تفعیل بمعنی لَبَّيْک کہنا۔ مُنْخَفِضٌ؛ بمعنی پست۔ هَلَّلَ؛ صیغہ واحد مذکر غائب اثبات فعل ماضی معروف مضاعف ثلاثی از باب تفعیل بمعنی "لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ" کہنا۔

ترجمہ: حج کی ادائیگی کا طریقہ۔ جس شخص نے حج کا ارادہ کر لیا تو اس کو چاہیے کہ حج کے مہینوں میں مکہ جائے، پس جب بیقات پہنچے یا بیقات کے برابر پہنچے تو غسل کرے یا وضو کرے، اور اپنے سلعے کپڑے اتار دے اور ایک تہبند اور ایک چادر پہن لے اور دو رکعت نماز پڑھے، اور حج کی نیت کرے، اور تلبیہ کہے اپنے اس کہنے کے ساتھ ”ترجمہ: ﴿میں حاضر ہوں، اے اللہ! میں حاضر ہوں تیرا کوئی شریک نہیں﴾ میں حاضر ہوں بے شک سب تعریف اور نعمت اور سارا جہاں تیرا ہے، تیرا کوئی شریک نہیں“ پس جب اس نے تلبیہ پڑھا تو وہ مُحْرَّم بن گیا، پس اس کو چاہیے کہ حج کے ممنوعات میں سے ہر ممنوع سے پرہیز کرے۔ اور اس کو چاہیے کہ خوب تلبیہ پڑھے نمازوں کے بعد اور جب کبھی بھی اونچی جگہ چڑھے یا کسی پست جگہ اترے یا کسی قافلہ سے ملے، یا نیند سے بیدار ہو، پس جب مکہ پہنچے تو مسجدِ حرام سے شروع کرے، پھر جب بیت اللہ شریف کو دیکھے تو تکبیر (اللہ اکبر) کہے اور تہلیل (لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ) کہے۔

تشریح: آئیے! حج کریں۔ گذشتہ صفحات میں بحمدہ تعالیٰ حج کے ارکان و مناسک (اعمال) سے متعلق مفصل مسائل مصنف رحمہ اللہ نے درج کر دیئے ہیں، اب مصنف رحمہ اللہ نے مناسب سمجھا کہ حج کا مفصل اور مرثب طریقہ لکھ دیں تاکہ حُجَّاجِ کرام کے لئے سہولت ہو اور دماغ

میں حج کا ایک مرتبہ خاکہ اور نقشہ بیٹھ جائے تاکہ یاد رکھنا آسان ہو البتہ ہر موضوع پر تفصیل جاننے کے لئے متعلقہ باب کا مطالعہ ضروری ہو گا۔ مندرجہ بالا عبارت میں مصنف رحمہ اللہ نے تین باتیں بیان فرمائی ہیں: (۱) احرام کہاں سے باندھیں؟ (۲) احرام باندھنے کا مسنون طریقہ۔ (۳) بیت اللہ میں حاضری۔

پہلی بات کی وضاحت یہ ہے کہ جو لوگ میقات کے حدود سے باہر رہتے ہیں جن کو آفاقی کہا جاتا ہے وہ جب میقات یا میقات کے محاذات (برابر) پر پہنچ جائیں خواہ ہوائی راستہ سے پہنچیں یا زمینی راستے سے تو ان پر احرام باندھ لینا واجب ہے اور اگر اس سے پہلے پہلے گھر سے یا ایئر پورٹ سے احرام باندھ لیں تو یہ بھی جائز بلکہ افضل ہے۔

فائدہ: ہندوستان، پاکستان وغیرہ ممالک سے جانے والے ہوائی جہاز عموماً قرن المنازل کی میقات یا اس کے محاذات سے گذر کر جدہ پہنچتے ہیں۔ **دوسری بات کی وضاحت** یہ ہے کہ احرام باندھنے سے پہلے مستحب یہ ہے کہ حجامت بنولی جائے، ناخن تراش لئے جائیں، بغل اور زیر ناف بال صاف کر لئے جائیں، اس کے بعد احرام کی نیت سے غسل کر لیں، اگر غسل کا موقع نہ ہو تو وضو کر لیں۔ (اگر وضو کا بھی موقع نہ ہو تو بے وضو بھی احرام کی نیت کی جاسکتی ہے) **فائدہ:** یہ غسل واجب نہیں بلکہ صفائی ستھرائی حاصل کرنے کے لئے ہے اسی لئے اگر خواتین کو ماہواری ہو یا زچگی (نفاس) ہو تو وہ بھی یہ غسل کر سکتی ہیں اگرچہ اس غسل سے وہ پاک نہیں ہوگی البتہ صفائی و سنت حاصل ہو جائے گی) غسل یا وضو کے بعد مرد حضرات سلاہوا کپڑا اتار دیں اور ایک تہبند باندھ لیں اور ایک چادر اوڑھ لیں۔ (اور خوشبو لگائیں مگر یہ خوشبو جسم پر لگائیں احرام کی چادروں پر داغ نہ لگنے پائے نیز یہ دونوں چادریں سفید اور نئی ہوں تو بہتر ہے) خواتین احرام کے لئے سلاہوا کپڑا نہیں اتار دیں گی بلکہ ان کا احرام صرف یہ ہے کہ وہ اپنا سر ڈھانک لیں اور چہرہ کھول دیں اور پردہ کے لئے بہتر ہے کہ نقاب اس طریقہ پر اوڑھ لیں کہ کپڑا چہرے سے نہ لگے۔

احرام کی تیاری کے بعد اگر وقت نکر وہ نہ ہو تو بہتر ہے کہ دو رکعت نفل احرام کی نیت سے پڑھ لیں۔ پہلی رکعت میں سورہ کافرون اور دوسری رکعت میں سورہ اخلاص پڑھنا افضل ہے۔ واضح رہے کہ ان دو رکعتوں کو مرد حضرات بھی سر ڈھانک کر پڑھیں گے کیونکہ احرام کی پابندیاں ابھی شروع نہیں ہوئیں۔

فائدہ: خواتین اگر ناپاکی کی حالت میں ہوں تو وہ یہ نماز نہیں پڑھ سکتیں ویسے ہی احرام کی نیت کر کے تلبیہ پڑھ لیں۔

مرد حضرات نماز سے فارغ ہو کر سب سے پہلے اپنا سر کھول لیں اور اس کے بعد حج کی تین قسموں (افراذ، قرآن، اور تشیع) میں سے جس قسم کا ارادہ ہو اس کی نیت کریں۔ مصنف رحمہ اللہ نے چونکہ حج افراد کا طریقہ لکھا ہے قرآن اور تشیع کا تذکرہ بعد میں کریں گے اس لئے حج افراد کی نیت یوں کریں "اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اُرِیدُ الْحَجَّ فِیْسِرَہٗ لِیْ وَتَقَبَّلْہٗ مِنِّیْ" اے اللہ میں حج کا ارادہ کرتا ہوں، اس کو میرے لئے آسان کیجیے، اور اس کو مجھ سے قبول فرمائیے۔

فائدہ: نیت کے کلمات کو زبان سے کہنا ضروری نہیں ہے بلکہ دل میں خیال بھی کافی ہے۔ اس کے بعد مرد حضرات بلند آواز سے اور خواتین آہستہ آواز سے تین مرتبہ تلبیہ پڑھیں۔

تلبیہ کے الفاظ جو مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے ذکر کئے ہیں یہ عام کُتُب حدیث و فقہ سے تھوڑے مختلف ہیں، بخاری شریف اور دیگر عام کتابوں میں یہ الفاظ ہیں: ﴿لَبَّيْكَ اَللّٰهُمَّ لَبَّيْكَ، لَبَّيْكَ لَا شَرِيكَ لَكَ لَبَّيْكَ، اِنَّ الْحَمْدَ وَالنِّعْمَةَ لَكَ وَالْمُلْكَ، لَا شَرِيكَ لَكَ﴾ لَا شَرِيكَ سے پہلے ایک "لَبَّيْكَ" کے اضافہ کے ساتھ۔

فائدہ: ان الفاظ کو خوب کثرت سے پڑھے بالخصوص نمازوں کے بعد خواہ فرض ہوں یا نوافل نیز ان الفاظ میں کمی نہ کرے۔

نیت کے ساتھ تلبیہ کہنے کے بعد اب باقاعدہ محرم بن گئے اور احرام کی ساری پابندیاں شروع ہو گئیں۔

احرام کا معنی حرام کرنا یعنی احرام شروع ہونے کے بعد بہت سی چیزیں جو پہلے سے حلال تھیں اب وہ حرام ہو گئیں جیسا کہ تکبیر

تحریم کے بعد نماز میں جائز کام بھی ممنوع ہو جاتے ہیں۔ اب احرام کے بعد کیا کیا چیزیں حرام ہو گئیں ان کی تفصیل محظورات ان لمع میں گزر چکی ہے۔

فائدہ: یاد رہے کہ احرام شروع کرنے کے لئے نہ صرف نیت کافی ہے، اور نہ ہی صرف تلبیہ، بلکہ تلبیہ اور نیت دونوں کا ہونا شرط ہے۔

تیسری بات کی وضاحت یہ ہے کہ مکہ معظمہ پہنچنے کے بعد اور رہائش وغیرہ کے انتظامات مکمل ہونے اور کچھ نہ کچھ یکسوئی میسر آنے کے

بعد اب مسجد حرام میں حاضری کے لئے تیار ہو جائے "اِبْتَدَأْ بِالْمَسْجِدِ" کا مطلب دیگر کاموں سے پہلے مسجد حرام میں جائے، بیت اللہ

شریف پر نظر پڑتے ہی تکبیر، جہلیل کہے اور خوب دل جمعی سے دعا کرے یہ قبولیت دعا کا موقع ہے۔

ثُمَّ اِبْتَدَأْ بِالْحَجَرِ الْاَسْوَدِ فَاسْتَقْبَلْهُ مُكَبِّرًا، وَمُهَلِّلًا، وَاسْتَكْبَهُ وَقَبَّلَهُ اِنْ قَدَرَ عَلَى ذَالِكَ، وَاِلَّا اسْتَكْبَهُ

بِالْاَشَارَةِ، ثُمَّ اخَذَ عَنْ يَمِينِ الْحَجَرِ الْاَسْوَدِ وَطَافَ بِالْبَيْتِ سَبْعَةَ اَشْوَاطٍ، يَزُمُلُ فِي الْاَشْوَاطِ الثَّلَاثَةِ

الْاُولَى، وَيَنْشِئُ فِي بَاقِي الْاَشْوَاطِ بِسَكِينَةٍ وَوَقَارٍ، وَيَجْعَلُ طَوَافَهُ مِنْ وَرَاءِ الْحَظِيمِ، كُلَّمَا مَرَّ بِالْحَجَرِ

الْاَسْوَدِ اسْتَكْبَهُ، وَيَخْتِمُ الطَّوْفَ بِالْاِسْتِغْلَامِ ثُمَّ يُصَلِّي رُكْعَتَيْنِ، وَهَذَا الطَّوْفُ يُسَمَّى طَوَافِ الْقُدُومِ،

وَهُوَ سُنَّةٌ، ثُمَّ يَذْهَبُ اِلَى صَفَا فَيَضَعُ عَلَيْهِ وَيَسْتَقْبِلُ الْقِبْلَةَ وَيُكَبِّرُ وَيُهَلِّلُ، وَيُصَلِّي عَلَى النَّبِيِّ ﷺ وَيَدْعُو

اللّٰهَ تَبَارَكَ وَتَعَالٰى، ثُمَّ يَنْزِلُ مُتَوَجِّهًا اِلَى الْمَرْوَةِ فَيَضَعُ عَلَيْهِ وَيَفْعَلُ كَمَا فَعَلَ عَلَى الصَّفَا فَقَدْ تَمَّ شَوَاطِ

وَاحِدٌ، ثُمَّ يَعُودُ اِلَى الصَّفَا، وَمِنْهُ اِلَى الْمَرْوَةِ هَكَذَا يَتِمُّ سَبْعَ مَرَّاتٍ، يُسْرِعُ فِي الْمَشْيِ فَوْقَ الزَّمَلِ بَيْنَ

الْبَيْتَيْنِ الْاُخْصَرَيْنِ فِي كُلِّ شَوَاطِ مِنْ اَشْوَاطِ السَّبْعَةِ۔

حل لغات: سَكِينَةٌ؛ بمعنی اطمینان۔ وَقَارٌ؛ بمعنی سنجیدگی۔ حَظِيمٌ؛ صیغہ واحد مذکر بحث صفت مشبہ بمعنی مَحْظُوم کٹا ہوا، بیت اللہ کی

شمالی جانب یعنی میزب رحمت کی طرف بیت اللہ سے متصل تقریباً دو صفوں کے بقدر جگہ جو دیوار سے گھرا ہوا ہے اس کو حَظِيم، حجر، اور

خطیرہ کہتے ہیں۔

ترجمہ: پھر حجر اسود سے شروع کرے اور اس کی طرف تکبیر و جہلیل کہتے ہوئے رخ کرے اور اس پر ہاتھ رکھے اور بوسہ لے اگر اس پر

قدرت ہو ورنہ اشارہ کے ساتھ اس کا استلام کرے، پھر حجر اسود کی دائیں طرف سے شروع کرے اور بیت اللہ کا سات چکر طواف کرے، پہلے

تین چکروں میں کندھے ہلاتے ہوئے چلے اور باقی چکروں میں اطمینان اور سنجیدگی سے چلے، اور طوافِ حطیم کے پیچھے سے کرے، جب کبھی بھی حجرِ اسود کے پاس سے گزرے تو اس کا استلام کرے اور استلام ہی کے ساتھ طواف ختم کرے، پھر دو رکعت نماز پڑھے اور اس طواف کا نام طوافِ قدوم رکھا جاتا ہے اور یہ سنت ہے، پھر صفا کی طرف جائے پھر اس پر چڑھ جائے اور قبلہ کی طرف منہ کرے اور تکبیر و تہلیل کہے اور نبی کریم ﷺ پر درود پڑھے اور اللہ تبارک و تعالیٰ سے دعا کرے، پھر مردہ کی طرف رُخ کرتے ہوئے اترے پھر مردہ پر چڑھے اور ایسے ہی کام کرے جو صفا پر کئے تھے بس یقیناً ایک چکر پورا ہو گیا، پھر صفا کی طرف لوٹے اور اس سے مردہ کی طرف، اسی طرح سات چکر پورے کرے، سات چکروں میں سے ہر چکر میں دو سبز نشانوں کے درمیان بمقابلہ رمل کے چلنے میں تیزی کرے۔

تشریح: مندرجہ بالا عبارت میں مصنف رحمہ اللہ نے دو باتیں بیان فرمائی ہیں: (۱) طواف کا مسنون طریقہ۔ (۲) صفا و مردہ کی سعی۔

چنانچہ پہلی بات کی وضاحت کچھ اس طرح ہے کہ مسجدِ حرام میں داخل ہونے کے بعد سب سے پہلے حجرِ اسود کے پاس پہنچ جائے اور بیت اللہ شریف کی طرف سینہ کر کے اس طرح کھڑے ہوں کہ حجرِ اسود دائیں جانب ہو، اور دایاں کندھا بالکل حجرِ اسود کے سامنے ہو، اس کے بعد طواف کی نیت اس طرح کرے کہ ”اے اللہ میں تیرے مقدس گھر کے ساتھ چکروں کے طواف کی نیت کرتا ہوں، خالص تیری رضا کے لئے، لہذا اس طواف کو میرے لئے آسان فرما کر قبول فرما!“ نیت باندھنے کے بعد دائیں طرف اس قدر چلے کہ اب پورا جسم حجرِ اسود کے بالکل سامنے آجائے یعنی چہرہ اور سینہ بالکل حجرِ اسود کی طرف کر کے کھڑے ہو جائیں، اور پھر نماز کی طرح دونوں ہاتھ کانوں تک اٹھاتے ہوئے ”بِسْمِ اللّٰهِ اَللّٰهُ اَكْبَرُ وَلِلّٰهِ الْحَمْدُ“ پڑھے، اس کے بعد حجرِ اسود کا استلام کرے (جسکی صورت یہ ہے کہ اگر حجرِ اسود تک باسانی کسی کو تکلیف دیئے بغیر پہنچنا ممکن ہو تو اپنے دونوں ہاتھ حجرِ اسود پر رکھے اور اپنا منہ دونوں ہاتھوں کے بیچ میں اس طرح رکھے جیسے نماز کے سجدے میں رکھا جاتا ہے اور نرمی کے ساتھ اس طرح بوسہ دے کہ بوسہ لینے کی آواز نہ آئے) اور اگر بھیر اور ازدحام کی وجہ سے حجرِ اسود تک پہنچنا مشکل ہو تو پھر وہیں سامنے کھڑے ہو کر دور سے دونوں ہتھیلیاں حجرِ اسود کی طرف کر دے یہ خیال کرتے ہوئے کہ گویا وہ حجرِ اسود پر رکھی ہوئی ہیں، پھر ان ہاتھوں کو چوم لے۔ (استلام کے وقت یہ کلمات پڑھے جائیں: ”اَللّٰهُ اَكْبَرُ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ وَالصَّلٰوةُ وَالسَّلَامُ عَلٰی رَسُوْلِ اللّٰهِ“ دور سے استلام کرنے میں اتنا ہی ثواب ملتا ہے جتنا نزدیک سے بوسہ لینے میں، اس لئے زیادہ بھیر میں جانے کی کوشش نہ کریں، خاص کر خواتین حتی الامکان غیر مردوں کے ساتھ اختلاط سے بچنے کا اہتمام کریں۔)

استلام کرنے کے بعد فوراً اپنا چہرہ، سینہ، اور قدم دائیں طرف موڑ کر اس طرح چلنا شروع کرے کہ حجرِ اسود اور کعبہ بائیں طرف ہو اور چکر کے دوران چہرہ اور سینہ بیت اللہ شریف کی طرف نہ کرے بلکہ نظر اپنے سامنے چلنے کی جگہ پر ہونی چاہیئے۔ اگر اس طواف کے بعد سعی کا ارادہ ہے تو پہلے تین چکروں میں رمل بھی کرے یعنی پہلوانوں کی طرح کندھوں کو ہلاتے ہوئے چھوٹے چھوٹے قدم رکھتے ہوئے نیز چلے اور باقی چار چکروں میں آرام و اطمینان سے اپنی عام چال میں چلے، اور حطیم کو طواف میں شامل کرے یعنی حطیم کے اندر سے چکر نہ لگائے بلکہ حطیم کے باہر باہر سے چکر لگائے لہذا اگر کسی نے حطیم کے اندر سے چکر لگایا تو وہ معتبر نہ ہو گا۔ اور جب ایک چکر پورا ہو جائے اور دوبارہ حجرِ اسود پر پہنچے تو پھر حجرِ اسود کا استلام کرے اسی طرح سات چکر پورے کرے ہر

مرتبہ حجرِ اسود پر پہنچ کر اسلام کرے۔ اور طواف مکمل کرنے کے بعد بھی اسلام کرے (غرض طواف کا آغاز اور اختتام دونوں اسلام پر ہوں گے، اس طرح کل آٹھ اسلام ہو جائینگے ایک آغاز میں اور سات طواف کے ساتھ چکروں میں) طواف مکمل کرنے کے بعد دو رکعت نماز واجب الطواف پڑھنا ضروری ہے، (البتہ اگر وقت مکروہ ہے تو مکروہ وقت نکلنے کا انتظار کرے اور یہ بھی جائز ہے کہ طواف پر طواف کرتا رہے اور جب مکروہ وقت نکل جائے تو جتنے طواف کئے ہیں ہر طواف کی دو رکعتیں الگ الگ پڑھ لے) یہ طواف طوافِ قدوم کہلاتا ہے (اس لئے کہ قدوم کا معنی ہے ”آنا“ چونکہ یہ طواف ”آفاقی قارن“ اور آفاقی مُفْرِذ کے لئے سنت ہے، اس لئے کہ وہ باہر سے آتا ہے ”حلیٰ اور اہل حرم“ کیلئے سنت نہیں ہے کیونکہ وہ باہر سے نہیں آتے، نیز یہ طواف ”آفاقی مُتَمِّج“ اور صرف عمرہ کرنے والے کیلئے بھی سنت نہیں ہے) **فائدہ:** طواف کے ساتوں چکروں میں با وضو رہنا ضروری ہے، اگر پہلے چار چکروں کے دوران وضو ٹوٹ جائے تو وضو کر کے از سر نو طواف کرنا ضروری ہو گا اور اگر چار چکروں کے بعد وضو ٹوٹ گیا تو اختیار ہے چاہے تو وضو کر کے از سر نو طواف کرے اور چاہے تو بقیہ چکروں کو پورا کرے۔

فائدہ: طواف کی نماز مقامِ ابراہیم کے سامنے پڑھنا مسنون ہے، نیز پہلی رکعت میں سورہ کافرون اور دوسری رکعت میں سورہ اخلاص پڑھنا مسنون ہے، اگر مقامِ ابراہیم کے پاس بھینڈ اور ازدحام ہو تو کہیں بھی طواف کی نماز پڑھی جاسکتی ہے۔ **فائدہ:** دورانِ طواف نمازیوں کے آگے سے گزرنا منع نہیں ہے۔

فائدہ: طواف کے بعد زمزم کا پانی پینا مسنون ہے اور زمزم پیتے وقت جو دعائیں مانگی جائے وہ قبول ہوگی ان شاء اللہ۔

دوسری بات کی وضاحت: طواف سے فارغ ہونے کے بعد اگر سعی کرنی ہے تو حجرِ اسود کا نوواں اسلام کر کے حجرِ اسود کی طرف پشت کر کے سیدھ میں چلے اسی جانب صفا پہاڑی کا مقام ہے جب اس جگہ کے قریب پہنچے اور چڑھنے کا ابرادہ کرے تو یہ الفاظ کہے: "أَبْدَأُ بِمَا بَدَأَ اللَّهُ تَعَالَى بِهِ إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ" ترجمہ: میں سعی اس جگہ سے شروع کرتا ہوں جس کا اللہ تعالیٰ نے پہلے ذکر فرمایا (جیسا کہ ارشاد ہے: "پھر بے شک صفا اور مروہ اللہ تعالیٰ کی نشانیوں میں سے ہیں")

صفا پر اتنا چڑھے جہاں سے بیت اللہ شریف نظر آسکتا ہے چاہے فی الحال نظر آئے یا ستون وغیرہ کے حائل ہونے کی وجہ سے نظر نہ آئے۔ زیادہ اوپر چڑھنا مکروہ ہے، یہاں اولاً قبلہ رخ ہو کر تکبیر اور تہلیل کہے اور سعی کی نیت کرے پھر اس طرح ہاتھ اٹھا کر دعائیں گئے جس طرح دعائیں ہاتھ اٹھائے جاتے ہیں، نماز کی تکبیر تحریمہ کی طرح ہاتھ نہ اٹھائے جائیں ذکر و اذکار اور دعائیں مشغول ہو کیونکہ یہ دعا کی قبولیت کا مقام ہے۔ پھر صفا سے مروہ کی طرف چلے مروہ پہنچ کر اسی طرح ہاتھ اٹھا کر دعائیں مشغول ہو جیسے صفا پر کیا، مروہ پہنچ کر ایک چکر مکمل ہو گیا۔ اس طرح سعی کا آغاز صفا سے ہو گا اور اختتام مروہ پر ہو گا جفت عدد ۲-۴-۶ صفا پر اور طاق عدد ۱-۳-۵ مروہ پر آئیں گے۔

صفا و مروہ کے درمیان جہاں سبز لائنیں لگی ہوئی ہیں اس حصے میں صرف مردوں کے لئے بنسبت رمل کے تیز چلنا مسنون ہے، عورتیں ہرگز نہ دوڑیں بلکہ لہنی ہیئت پر چلتی رہیں۔

فائدہ: سبز لائنوں کے درمیان یہ دعا پڑھنا بھی منقول ہے: "رَبِّ اغْفِرْ وَارْحَمْ إِنَّكَ أَنْتَ الْأَعَزُّ الْأَكْرَمُ"۔ ترجمہ: اے اللہ! بخشش اور رحمت سے نواز، بے شک تو ہی سب پر غالب اور سب سے زیادہ کرم کرنے والا ہے۔

فائدہ: اگر سعی کے دوران وضو باقی نہ رہے تو وضو کرنا لازم نہیں ہے اور اگر وضو کر کے آئے تو از سر نو سعی کی ضرورت نہیں ہے، بس بقیہ چکر پورے کر لے۔

فائدہ: سعی سے فارغ ہو کر مسجد حرام میں کہیں بھی دو رکعت نفل پڑھنا مستحب ہے، یہ نماز سر منڈوانے سے پہلے پڑھنی چاہیے۔

فائدہ: واضح رہے کہ سعی صرف حج یا عمرہ کے ارکان کے ساتھ مشروع ہے۔ بغیر عمرہ یا حج کے نفلی طواف کی طرح صرف نفلی سعی ثابت نہیں ہے۔

فَإِذَا كَانَ الْيَوْمُ الثَّامِنُ مِنْ ذِي الْحِجَّةِ صَلَّى الْفَجْرَ بِمَكَّةَ وَخَرَجَ إِلَى مِثْنَى وَأَقَامَ بِهَا، وَبَاتَ فِيهَا تِلْكَ اللَّيْلَةَ، وَبَعْدَ طُلُوعِ شَمْسِ الْيَوْمِ التَّاسِعِ - وَهُوَ يَوْمُ عَرَفَةَ - انْتَقَلَ مِنْ مِثْنَى إِلَى عَرَفَاتٍ وَوَقَفَ فِيهَا مُكَبِّرًا، مُهَلِّلًا، وَمُصَلِّيًا عَلَى النَّبِيِّ ﷺ وَدَاعِيًا، وَبَعْدَ الزَّوَالِ صَلَّى الْإِمَامُ بِالنَّاسِ الظُّهْرَ، وَالْعَصْرَ فِي وَقْتِ الظُّهْرِ بِأَذَانٍ وَإِقَامَتَيْنِ، وَنَسْتَمِرُّ فِي وَقُوفِهِ بِعَرَفَةَ إِلَى غُرُوبِ الشَّمْسِ ثُمَّ يَعُودُ فِي طَرِيقِهِ إِلَى مَكَّةَ، وَيَنْزِلُ بِمُزْدَلِفَةَ، وَيَبِيتُ لَيْلَةَ النَّحْرِ فِيهَا وَيُصَلِّي الْإِمَامُ بِالنَّاسِ الْمَغْرِبَ، وَالْعِشَاءَ فِي وَقْتِ الْعِشَاءِ بِأَذَانٍ وَإِقَامَةٍ، فَإِذَا طَلَعَ الْفَجْرُ فِي الْيَوْمِ الْعَاشِرِ - وَهُوَ يَوْمُ النَّحْرِ - صَلَّى الْإِمَامُ بِالنَّاسِ صَلَاةَ الْفَجْرِ بَعْدَ غَلَسِ ثُمَّ وَقَفَ الْإِمَامُ وَالنَّاسُ مَعَهُ وَدَعَا، ثُمَّ رَجَعَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ، فَإِذَا وَصَلَ إِلَى جَمْرَةِ الْعَقَبَةِ رَمَاهَا بِسَبْعِ حَصِيَّاتٍ وَيَقْطَعُ التَّلْبِيَةَ مَعَ أَوَّلِ حَصَاةٍ رَمَاهَا، ثُمَّ يَذْبَحُ إِذَا شَاءَ ثُمَّ يُحَلِّقُ رَأْسَهُ، أَوْ يَقْصُرُ، ثُمَّ يَذْهَبُ خِلَالَ أَيَّامِ النَّحْرِ الثَّلَاثَةِ إِلَى مَكَّةَ لِيَطُوفَ طَوَافَ الزِّيَارَةِ ثُمَّ يَعُودُ إِلَى مِثْنَى وَيَقِيمُ بِهَا۔

حَلَّ لُغَاتِ: مِثْنَى، مکہ معظمہ سے تین میل مشرق کی طرف دو پہاڑوں کے درمیان ایک بہت بڑا میدان ہے جو مستطیل ہے اور اس کی لمبائی دو میل کے قریب ہے اور چوڑائی اس سے کم ہے یہ علاقہ دونوں طرف سے پہاڑوں کے درمیان گھرا ہوا ہے، پہاڑ کا جو حصہ مِثْنَى کی طرف ہے اس کا شمار بھی حدودِ مِثْنَى میں ہے۔ نیز یہ حدودِ حرم میں داخل ہے ایامِ حج میں یہاں دو عمل کئے جاتے ہیں قربانی اور رمی، حُجَّاج کرام کا یہاں تین دن قیام رہتا ہے۔ مِثْنَى کو مِثْنَى کہنے کی وجہ یہ ہے کہ چونکہ یہاں قربانی کے جانور ذبح کئے جاتے ہیں اور ان کا خون بہایا جاتا ہے، (اس لئے کہ عربی زبان میں اَمْنِی اور مِثْنَى کا لفظ کسی چیز کے بہانے کے معنی میں آتا ہے)

عَرَفَةَ: عَرَفَات، ایک ہی مقام کے دو نام ہیں، دونوں "ع" اور "ر" کے زبر کے ساتھ ہیں۔ یہ مقام مکہ سے تقریباً ۹ میل (۲۴ کلومیٹر) کے فاصلہ پر حدِ حرم سے باہر وہ عظیم الشان میدان ہے جہاں حج کا سب سے بڑا فرض (وقوف) ادا کیا جاتا ہے، اور تمام حاجی ۹ ذی الحجہ کو زوال کے بعد قیام کرتے ہیں۔

عرفات کی وجہ تسمیہ: علماء کرام نے بہت سی وجوہات لکھی ہیں جن میں سے تین وجوہات ذیل میں درج کی جاتی ہیں: **الف:** حضرت جبریل علیہ السلام نے حضرت ابراہیم خلیل اللہ علیہ السلام کو حج کے تمام ارکان و مناسک سکھا کر ہی میدان میں پوچھا تھا "عَرَفْتَ؟" یعنی کیا آپ نے مناسک کی معرفت حاصل کر لی؟ تو حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اثبات میں جواب دیا تھا، اسی لفظ کی مناسبت سے اس میدان کا نام "عرفات" رکھ دیا گیا۔ **ب:** حضرت سیدنا آدم علیہ السلام جنت سے ہندوستان میں اُتارے گئے اور حضرت حواء علیہا السلام مقام "جدہ" میں اتاری گئیں تھیں، اور دنیا میں آنے کے بعد ان دونوں حضرات کی ملاقات اور جان پہچان مقام "عرفات" میں ہوئی، اسی لئے اس جگہ کو "عرفات" کہا گیا۔ **ج:** یہ ایسا مقام ہے جہاں لوگ ایک دوسرے سے متعارف ہوتے ہیں، اسی مناسبت سے اسے عرفات کہا جاتا ہے۔

یَسْتَمِرُّ؛ صیغہ واحد مذکر غائب اثبات فعل مضارع معروف مضاعف ثلاثی از باب استفعال بمعنی باقی رکھنا۔ **مُرْدَلَفَہ؛** منیٰ اور عرفات کے درمیان ایک میدان ہے جو منیٰ سے تقریباً تین میل مشرق کی جانب ہے۔

مزدلفہ کی وجہ تسمیہ: "مُرْدَلَفَہ" کی وادی کو **مُرْدَلَفَہ** کہنے کی متعدد وجوہات بیان کی گئی ہیں: جن میں سے چند درج ذیل ہیں: **الف:** "مُرْدَلَفَہ" **إِزْدِلَافٌ** سے ماخوذ ہے جس کا معنی ہے اجتماع، کیونکہ یہاں بھی تہجد کا اجتماع ہوتا ہے۔ **ب:** یہ "نَزْلُفٌ" بمعنی تقرب سے ماخوذ ہے چونکہ یہاں اللہ تعالیٰ سے تقرب والے اعمال کئے جاتے ہیں۔ **ج:** یہ "زُلْفَہ" سے ماخوذ ہے جس کا معنی رات کے ایک حصہ کے آتے ہیں، کیونکہ یہاں رات میں آمد ہوتی ہے۔

غَلَسٌ؛ بمعنی آخری رات کی تاریکی جمع **أَغْلَاسٌ۔** **حَصَاةٌ؛** بمعنی کنکری جمع **حَصَیَّاتٌ۔**

ترجمہ: پس جب ذی الحجہ کا آٹھواں دن ہو تو فجر کی نماز مکہ میں پڑھے اور منیٰ کی طرف نکلے اور اُس میں ٹہرے، اور یہ رات اُس میں گزاریے، اور نویں دن (جو کہ عرفہ کا دن ہے) کے سورج کے طلوع ہونے کے بعد منیٰ سے عرفات کی طرف منتقل ہو جائے اور اُس میں ٹہرے تکبیر و تہلیل اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر درود پڑھتے ہوئے اور دعا مانگتے ہوئے، اور زوال کے بعد امام لوگوں کو ظہر اور عصر کی نماز ظہر ہی کے وقت میں ایک اذان اور دو اقامتوں کے ساتھ پڑھائے، اور غروب آفتاب تک مقام عرفہ میں اپنے وقوف کو برقرار رکھے، پھر اسی راستہ سے مکہ کی طرف لوٹے اور مزدلفہ میں اترے، اور قربانی (والے دن) کی رات اُس میں گزاریے، اور امام لوگوں کو مغرب اور عشاء کی نماز عشاء کے وقت میں ایک اذان اور ایک اقامت کے ساتھ پڑھائے۔ پس جب دسویں دن کی فجر طلوع ہو (اور یہی قربانی کا دن ہے) تو امام لوگوں کو فجر کی نماز اندھیرے میں پڑھائے پھر امام اور لوگ بھی اس کے ساتھ ٹہرے رہیں اور دعا مانگیں، پھر سورج نکلنے سے پہلے لوٹے، پس جب حجرہ عقبہ تک پہنچے تو اس کو سات کنکریوں کے ساتھ مارے اور تلبیہ ختم کر دے اس پہلی کنکری کے ساتھ ہی جو اس پر مارے، پھر قربانی کرے جب چاہے، پھر اپنے سر کو منڈوائے یا بال کٹوائے، پھر قربانی کے تین دنوں کے دوران مکہ کی طرف جائے تاکہ طواف زیارت کرے پھر منیٰ کی طرف لوٹے اور اُس میں قیام کرے۔

تشریح: مندرجہ بالا عبارت میں مصنف رحمہ اللہ نے آٹھ باتیں ذکر فرمائی ہیں: (۱) منیٰ روانگی اور وہاں قیام۔ (۲) عرفات روانگی، وقوف،

پہلی بات کی وضاحت: چونکہ مصنف رحمۃ اللہ علیہ حج افراد (صرف حج) کا طریقہ بیان فرما رہے ہیں اور حج افراد میں سعی کے بعد حلق یا قصر نہیں ہوتا بلکہ دس ذی الحجہ کو قربانی سے فارغ ہونے کے بعد حلق یا قصر ہوتا ہے اس لئے سعی کے بعد حلق یا قصر کا ذکر نہیں فرمایا بلکہ منیٰ رواگی کا تذکرہ فرمایا۔ چنانچہ طوافِ قدوم اور سعی کے بعد اگر آٹھویں ذی الحجہ میں ابھی دن باقی ہوں تو مکہ کے قیام کو غنیمت خیال کرے احرام کی پابندیوں کا پورا خیال رکھتے ہوئے زیادہ سے زیادہ طواف، حرم میں نماز باجماعت، اور تلاوت و اذکار کا اہتمام رکھے۔

جب آٹھویں ذی الحجہ کا دن آئے جس کو ”یوم النحر“ بھی کہتے ہیں تو منیٰ رواگی اختیار کرے لیکن یہ بات واقف کار اور تجربہ کار لوگوں کے لئے ہے وہ آٹھویں تاریخ کی صبح کو فجر کی نماز پڑھ کر منیٰ روانہ ہو سکتے ہیں ورنہ ناواقف اور نا تجربہ کار لوگوں کے لئے معلّم کے بسوں کے بغیر منیٰ کی قیام گاہ پر پہنچنا بہت ہی دشوار ہوتا ہے، اور معلّم کی بسیں آٹھ ذی الحجہ کی رات ہی کو رواگی شروع کر دیتی ہیں اس لئے سات ذی الحجہ کی شام کو تیاری مکمل کر کے منیٰ روانہ ہو جانا چاہیے، منیٰ میں آٹھویں تاریخ سے نویں تاریخ (عرفہ کے دن) کی صبح تک مقیم رہ کر پانچ نمازیں ادا کرنا مسنون ہے۔

فائدہ: ذی الحجہ کی نویں تاریخ کی نماز فجر سے تیرہویں تاریخ کی نماز عصر تک ہر فرض نماز کے بعد مرد حضرات کے لئے بلند آواز سے اور خواتین کے لئے آہستہ آواز سے ایک مرتبہ تکبیر تشریق: ”اَللّٰهُ اَكْبَرُ، اَللّٰهُ اَكْبَرُ، لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ وَاللّٰهُ اَكْبَرُ، اَللّٰهُ اَكْبَرُ، وَلِلّٰهِ الْحَمْدُ“ پڑھنا واجب ہے۔

دوسری بات کی وضاحت: ۹/ ذی الحجہ کو طلوع آفتاب کے بعد عرفات رواگی مسنون ہے لیکن یہاں بھی وہی بات ہے کہ معلّم کی بسیں رات ہی سے لے جانا شروع کر دیتی ہیں، عرفات جاتے وقت نہایت ذوق و شوق سے تلبیہ کا ورد رکھیں، عرفہ کا جو توقف فرض ہے وہ زوال آفتاب کے بعد شروع ہوتا ہے، اس لئے زوال سے پہلے ہی پوری تیاری کر لے تاکہ بعد میں کوئی وقت ضائع نہ ہو، زوال کے بعد جو لوگ مسجدِ نبرہ میں امام حج کے پیچھے نماز پڑھنا چاہتے ہیں وہ تو ظہر اور عصر دونوں نمازیں ظہر ہی کے وقت میں ادا کریں گے، مگر جو حضرات اپنے اپنے خیموں میں یا قیام گاہوں میں انفرادی یا اجتماعی نمازیں پڑھیں ان کے لئے دونوں نمازیں اپنے اپنے وقت میں پڑھنی ضروری ہیں، یعنی ظہر کی نماز ظہر کے وقت میں، اور عصر کی نماز عصر کے وقت میں۔

غروب آفتاب تک عرفات میں قیام اور توقف کرنا واجب ہے، (یہ پورا وقت دعا، ذکر، تلبیہ، تلاوت و نوافل میں گزارے، البتہ جو لوگ امام عرفات کے ساتھ دونوں نمازیں پڑھ چکے ہیں وہ اب نوافل نہیں پڑھ سکتے ہیں لیکن جو حضرات اپنے خیموں میں ہیں وہ ظہر اور عصر کے درمیان جتنے چاہیں نفل پڑھ سکتے ہیں)

تیسری بات کی وضاحت: عرفات سے واپسی اور مزدلفہ کو رواگی: سورج غروب ہونے کے بعد عرفات سے مزدلفہ کو رواگی ہوگی، اب مزدلفہ پہنچ کر رات کو قیام کرنا سنت ہے۔ غروب ہونے اور رات آجانے کے باوجود عازمین حج عرفات میں یا راستہ میں مغرب کی نماز ادا نہیں کریں گے بلکہ مزدلفہ پہنچ کر ہی مغرب اور عشاء کی نماز عشاء کے وقت میں ادا کریں گے خواہ امام حج کے ساتھ پڑھیں یا اکیلے۔ (اگر کسی مغرب یا عشاء مزدلفہ پہنچنے سے پہلے پڑھ لی تو مزدلفہ پہنچ کر دوبارہ پڑھنی ہوں گی۔)

فائدہ: مزدلفہ کی یہ رات بہت ہی برکت والی ہے، بعض علماء نے اسے شبِ قدر سے بھی افضل بتایا ہے، اس لئے رات میں تھکاوٹ کے باوجود عبادت کرنا زیادہ اجر و ثواب کا باعث ہے، حنفیہ کے نزدیک وقوفِ مزدلفہ کا واجب وقت ذی الحجہ کی دسویں تاریخ کی صبح صادق سے طلوعِ آفتاب تک کے درمیان ہے اس لئے دس تاریخ کی صبح کی نمازِ اوّل وقت میں یعنی طلوعِ فجر ہوتے ہی اندھیری میں پڑھ کر مزدلفہ کا وقوف کرے کیونکہ آپ ﷺ نے بھی یہ نماز اندھیری میں ادا کی تھی۔ اور الحاح و زاری کے ساتھ قبلہ رخ ہو کر دعائیں مشغول رہے کیونکہ یہ جگہ دعاؤں کے قبول ہونے کا مقام ہے۔

چوتھی بات کی وضاحت: مزدلفہ سے واپسی اور منیٰ روانگی۔ جب اچھی طرح روشنی پھیل جائے تو طلوعِ آفتاب سے تھوڑی دیر پہلے مزدلفہ سے روانہ ہو جائے تکبیر و تہلیل و تلبیہ پڑھتے ہوئے اس لئے کہ آپ ﷺ بھی طلوعِ آفتاب سے پہلے روانہ ہوئے تھے۔

فائدہ: مستحب ہے کہ مزدلفہ سے روانہ ہوتے وقت شیطان کی رمی کے لئے چنے کے دانے کے بقدر کنکریاں جمع کر لے اور انہیں پانی سے دھو کر پاک کر لے، لوگوں کا عام معمول یہ ہے کہ سبھی حمرات کی رمی کے لئے کنکریاں مزدلفہ سے اٹھا کر لے جاتے ہیں، تو اس میں بھی کوئی حرج نہیں ہے، بلکہ یہ بہتر ہے تاکہ بار بار چھنے کی زحمت نہ ہو، لیکن اصل مسئلہ یہ ہے کہ کم از کم ۷ / کنکریاں بڑے شیطان کو مارنے کے لئے مزدلفہ سے اٹھانا مستحب ہے باقی کہیں سے بھی (راستہ، یا حد و منیٰ سے) اٹھائی جاسکتی ہیں البتہ حمرات کے قریب سے نہ لی جائیں۔

پانچویں بات کی وضاحت: منیٰ پہنچ کر سب سے پہلا عمل جمرہ عقبہ (یعنی آخری اور بڑے شیطان) کو سات کنکریاں مارنا ہے، رمی شروع کرتے ہی تلبیہ پڑھنے کا سلسلہ بند کر دیا جائے۔

فائدہ: رمی کرتے وقت تکبیر کے یہ کلمات پڑھے جائیں: "بِسْمِ اللّٰهِ وَاللّٰهُ اَكْبَرُ، رَغْمًا لِلشَّيْطَانِ وَرِضًى لِلرَّحْمٰنِ" (میں رمی کرتا ہوں اللہ کے نام سے اور اللہ سب سے بڑا ہے، شیطان کو ذلیل کرنے اور رحمن کی خوشنودی حاصل کرنے کی غرض سے) اور پھر یہ دعا مانگے: "اَللّٰهُمَّ اجْعَلْهُ حَجًّا مَبْرُورًا وَذَنْبًا مَغْفُورًا" (اے اللہ! اس حج کو حج مقبول بنا دیجیے، اور گناہوں کو معاف فرما دیجیے) **فائدہ:** رمی دائیں ہاتھ سے کرنا مسنون ہے۔

چھٹی اور ساتویں بات کی وضاحت: پھر اگر قربانی کرنا چاہتا ہے تو پہلے قربانی کرے پھر حلق یا قصر کر اگر احرام کھول دے اور اگر قربانی نہیں کرنا چاہتا تو رمی کے بعد ہی حلق یا قصر کر اگر احرام کھول دے۔

فائدہ: یہ قربانی کا اختیار اس لئے ہے کہ یہ حج افراد کا طریقہ بیان ہو رہا ہے اور حج افراد میں قربانی لازم نہیں ہے۔ جبکہ "حج متّمع، اور حج قرآن" میں قربانی واجب ہے۔ وہاں اختیار نہیں ہے۔

اتھویں بات کی وضاحت: حلق یا قصر کے بعد طوافِ زیارت کے لئے مکہ معظمہ جائے یہ طواف حج کا دوسرا رکن اور فرض ہے پھر مصنف رحمہ اللہ نے اس کا وقت بتایا ہے کہ قربانی کے تین دن ۱۰ سے ۱۲ ذی الحجہ تک دن یارات میں کسی بھی وقت کیا جاسکتا ہے۔

فائدہ: جو عورت ناپاکی کی حالت میں ہو وہ اُس وقت طواف نہ کرے کیونکہ طواف مسجد حرام میں ہوتا ہے اور ناپاک عورت مسجد میں داخل نہیں ہو سکتی، پاک ہونے کے بعد طوافِ زیارت کرے اور اس تاخیر کی وجہ سے عورت پر کوئی جرم نہ لازم نہ ہوگا۔

فَإِذَا زَالَتِ الشَّمْسُ مِنَ الْيَوْمِ الْحَادِي عَشَرَ رَمَى الْجِمَارَ الثَّلَاثَ، يَبْتَدِئُ بِالْجَمْرَةِ الْأُولَى الَّتِي تَلَى مَسْجِدَ الْخَيْفِ فَيَذِمُّهَا بِسَبْعِ حَصِيَّاتٍ، يُكَبِّرُ عِنْدَ رَمِي كُلِّ حَصَاةٍ ثُمَّ يَقِفُ عِنْدَهَا وَيَدْعُو، ثُمَّ يَزِمُّ الْجَمْرَةَ الْوُسْطَى وَيَقِفُ عِنْدَهَا، ثُمَّ يَزِمُّ جَمْرَةَ الْعَقْبَةِ وَلَا يَقِفُ عِنْدَهَا، فَإِذَا زَالَتِ الشَّمْسُ مِنَ الْيَوْمِ الثَّانِي عَشَرَ رَمَى الْجِمَارَ الثَّلَاثَ مِثْلَ مَا فَعَلَ بِالْأَمْسِ، وَفِي أَيَّامِ الرَّمْيِ يَبْنِي بَيْنِي، ثُمَّ يَسِيرُ إِلَى مَكَّةَ وَيَنْزِلُ بِالْمُحَصَّبِ سَاعَةً ثُمَّ يَدْخُلُ مَكَّةَ يَطُوفُ بِالْبَيْتِ سَبْعَةَ أَشْوَاطٍ بِلَا رَمَلٍ وَسَعْيٍ، وَهَذَا الطَّوْفُ يُسَمَّى طَوَافِ الْوَدَاعِ وَيُسَمَّى طَوَافِ الصَّدْرِ أَيْضًا وَيُصَلِّي بَعْدَ الطَّوَافِ رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ يَأْتِي زَمْرَمَ فَيَشْرَبُ مِنْ مَائِهَا قَائِمًا ثُمَّ يَأْتِي الْمُنْتَزِمَ وَيَتَضَرَّعُ إِلَى اللَّهِ وَيَدْعُو بِمَا شَاءَ، وَإِذَا أَرَادَ الْعُودَ إِلَى أَهْلِهِ يَنْبَغِي لَهُ أَنْ يَنْصَرِفَ بِأَكْبَارٍ مُتَحَسِّرًا عَلَى فِرَاقِ الْبَيْتِ۔

ہل لغات مسجِد خیف؛ منی کی بڑی مسجد کا نام ہے جو منی کے شمال میں پہاڑ سے متصل ہے کہا جاتا ہے کہ اس میں ستر پینے ہر دن ہوتے ہیں۔ (ارشاد الساری فضائل حج و عمرہ ج ۱ ص ۱۰۷) مُحَصَّب؛ منی سے مکہ جاتے ہوئے ایک وادی پڑتی ہے جس کا نام ”مُحَصَّب“ ہے رسول اللہ ﷺ نے منی سے مکہ جاتے ہوئے اس مقام پر توقف فرمایا تھا، چونکہ یہ نشیبی پتھر ملا علاقہ ہے، اس لئے اس کو ”وادی النطح“ بھی کہتے ہیں، آج کل مکہ اور منی دونوں مل کر ایک شہر بن گئے ہیں اس لئے اس علاقہ کا پتہ نہیں چلتا البتہ کہا جاتا ہے کہ ”مسجد اجابہ“ کے نام سے جو مسجد مکہ اور منی کے درمیان ہے وہی وادی مُحَصَّب کا علاقہ ہے۔ مُلْتَزِم؛ ”میم“ پر پیش ”ت“ اور ”ز“ پر زبر بمعنی لسی جگہ جس سے چمٹا جائے۔ حجر اسود اور کعبۃ اللہ کے دروازہ تک کے درمیانی حصہ کو کہتے ہیں یہ اُن مقامات میں سے ہے جہاں رسول اللہ ﷺ نے دعا فرمائی ہے اور یہ قبولیت دعا کا مقام ہے۔ بِأَكْبَارٍ؛ صیغہ واحد مذکر بحث اسم فاعل ناقص یا ای از باب ضرب بمعنی رونال۔

توجہ: پس جب گیارہویں دن کا سورج ڈھل جائے تو تینوں جہروں کی رمی کرے، جمرہ اولیٰ سے شروع کرے جو مسجد خیف سے ملا ہوا ہے چنانچہ اس کو سات کنکریاں مارے ہر کنکری مارتے وقت تکبیر کہے، پھر اُس کے پاس ٹھہرے اور دعا مانگے، پھر درمیانی جمرہ کی رمی کرے اور اس کے پاس ٹھہرے، پھر آخری جمرہ کی رمی کرے اور اس کے پاس نہ ٹھہرے، پس جب بارہویں دن کا سورج ڈھل جائے تو تینوں جہروں کی رمی کرے جیسا کہ کل گذشتہ کی تھی اور کنکری مارنے کے دنوں میں منی میں رات گزارے، پھر مکہ کی طرف چلے اور وادی مُحَصَّب میں کچھ دیر ٹھہرے، پھر مکہ میں داخل ہو کر بیت اللہ کے گرد سات چکر لگائے بغیر رُکے اور سعی کے، اور اس طواف کا نام ”طواف وداع“ رکھا جاتا ہے اور ”طواف صدر“ بھی نام رکھا جاتا ہے۔ اور طواف کے بعد دو رکعتیں پڑھے، پھر زمزم کے پاس آئے اور اس کا پانی کھڑے ہو کر پیئے، پھر مُلْتَزِم کے پاس آئے، اور اللہ کے سامنے گڑ گڑائے، اور دعا مانگے جو چاہے، اور جب اپنے گھروالوں کی طرف لوٹنے کا ارادہ کرے تو اس کے لئے مناسب ہے کہ بیت اللہ کی جدائی پر روتے ہوئے افسوس کرتے ہوئے لوٹے۔

تشریح: مذکورہ بالا عبارت میں مصنف رحمہ اللہ نے پانچ باتیں ذکر فرمائی ہیں: (۱) رمی جمار کا وقت، (۲) رمی جمار کا طریقہ، (۳) مکہ واپسی، (۴) طواف وداع، (۵) وطن واپسی۔

پہلی بات کی وضاحت: ۱۱/۱۲/ ذی الحجہ کو زوالِ آفتاب کے بعد تینوں حمرات کی رمی کرے ہر شیطان کو سات سات کنکریاں مارے کنکری کا جمرہ پر لگنا ضروری نہیں ہے اگر جمرہ کے قریب بھی گر گئی تو بھی جائز ہے اور قریب کی حد دیوار کا وہ احاطہ ہے جو ہر جمرہ کے گرد بنایا گیا ہے جو کنکری دیوار کے احاطہ میں نہ گرے وہ معتبر نہیں ہے اس کی جگہ دوسری مارے ان دونوں میں زوالِ آفتاب سے پہلے رمی جائز اور معتبر نہیں ہے۔

دوسری بات کی وضاحت: کنکری کو اپنے دائیں انگوٹھے کی پشت پر رکھ کر شہادت کی انگلی کے تعاون سے پھینک دے۔ ہر کنکری مارنے وقت تکبیر کہے جمرہ اولیٰ یعنی پہلے شیطان اور جمرہ وسطیٰ یعنی دوسرے شیطان کو کنکری مارنے کے بعد قبلہ رو ہو کر دُعا مانگنا مسنون ہے۔ کم از کم اتنی دیر ٹھہر کر دُعا مانگنا مسنون ہے کہ جتنی دیر میں بیس آیتیں پڑھی جاسکیں۔ جمرہ عقبہ یعنی آخری اور بڑے شیطان کو مارنے کے بعد ٹھہر کر دُعا مانگنے کا حکم نہیں ہے البتہ چلتے چلتے دُعا مانگ سکتے ہیں۔

رمی کا دن مئی میں گزارے یہ دن خاص طور پر ذکرِ خداوندی کے دن ہیں "وَادْكُرُوا اللَّهَ فِي أَيَّامٍ مَّعْدُودَاتٍ" سے مراد یہی رمی کے دن ہیں، ۱۲/ ذی الحجہ کو غروبِ آفتاب سے پہلے مئی سے مکہ معظمہ کے لئے روانہ ہو جائے، اور اگر کوئی عذر ہو یا خواتین وغیرہ ساتھ ہوں تو غروبِ آفتاب کے بعد بھی روانہ ہو سکتے ہیں لیکن اگر ۱۳/ ذی الحجہ کی صبح صادق تک مئی میں رُک گئے تو ۱۳/ تاریخ کی رمی بھی واجب ہو جائے گی بغیر رمی کے اگر چلا گیا تو دم واجب ہو گا۔ البتہ ۱۳/ تاریخ کی رمی میں یہ سہولت ہے کہ وہ زوالِ آفتاب سے پہلے بھی جائز ہے۔

تیسری بات کی وضاحت: اب مئی سے فارغ ہو کر مکہ معظمہ واپس آئے راستہ میں "مقام مُحَصَّب" میں تھوڑی دیر ٹھہرنا سنت ہے مگر آج کل موٹروں کی سواری عموماً اختیار میں نہیں ہوتی اس لئے راستہ میں ٹھہرنا سخت مشکل ہوتا ہے، اس لئے مجبوری سے اگر یہاں ٹھہرنے کا موقع نہ ملے تو کوئی حرج نہیں ہے۔

فائدہ: مُحَصَّب؛ مکہ اور مئی کے درمیان ایک پتھر بلا علاقہ ہے یہ مقام نسبت مکہ کے مئی سے قریب تر ہے، اس جگہ کی تاریخی حیثیت یہ ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ نے نبوت کا دعویٰ کیا تو قریش کے تمام خاندان اس "مُحَصَّب" میں جمع ہوئے سب نے اس بات پر قسمیں کھائیں کہ خاندانِ رسالت یعنی بنو ہاشم اور بنو عبد المطلب کا مکمل بائیکاٹ کیا جائے۔

چوتھی بات کی وضاحت: اب حج کے کاموں میں سے صرف ایک طوافِ وداع باقی ہے، جو حضرات وطن واپس جانا چاہتے ہیں اور وہ میقات سے باہر رہتے ہیں اُن پر جانے سے پہلے یہ طواف واجب ہے اگر بلا عذر چھوڑ دیا تو دم واجب ہو گا اور اگر کسی عذر کی وجہ سے چھوڑ دیا جیسے حیض والی کسی عورت کو واپسی کے وقت حیض آجائے تو وہ بلا طواف وطن لوٹ سکتی ہے۔ اور اس میں حج کی تینوں قسمیں افراد، تمتع، قرآن برابر ہیں یعنی یہ طواف ہر قسم کا حج کرنے والے پر واجب ہے، اس میں نہ رمل ہے اور نہ اس کے بعد صفا و مردہ کی سعی ہے، اس کے بعد طواف کے دو رکعت مقام ابراہیم یا اس کے قریب پڑھ کر زمزم خوب پیئے۔

فائدہ: زمزم پیتے وقت اکابر جیسے حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے یہ دعا منقول ہے: "اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ عِلْمًا نَافِعًا وَرِزْقًا وَاسِعًا وَشِفَاءً مِنْ كُلِّ دَاءٍ"۔ ترجمہ: اے اللہ! میں تجھ سے نفع بخش علم، اور کشادہ روزی اور ہر طرح کے مرض سے شفا کا طلبگار ہوں۔ (بخاری، ترمذی، تاجی، وغیرہ)

آپ زمزم کھڑے ہو کر پینے کی اجازت ہے لیکن ضروری نہیں ہے بیٹھ کر بھی پی سکتے ہیں، پھر مُتَرَم (حجر اسود سے بابِ اعبہ تک کا حصہ) پر آئے اور اگر جگہ خالی ہو اور کسی کو روکے بغیر ممکن ہو تو اس جگہ بیت اللہ شریف سے چمٹ کر یعنی دیوار پر لپٹنا سینہ اور چہرہ رکھ کر جو چاہے اور جس زبان میں چاہے دعا مانگے یہ دعا کی قبولیت کا اہم مقام ہے۔

فَاللّٰهُ: مُتَرَم اور زُکْنِ یَمَانِی کے علاوہ بیت اللہ شریف کی دیوار کے دوسرے حصوں سے چمٹنا ثابت نہیں ہے۔

پانچویں بات کی وضاحت: مکہ معظمہ میں جتنا بھی قیام نصیب ہو اس کو غنیمت سمجھ کر زیادہ سے زیادہ طواف، اور عمروں کا اہتمام رکھنا چاہیے کیونکہ زندگی میں یہ مواقع بار بار نصیب نہیں ہوتے، بیت اللہ کو بقصدِ تعظیم دیکھنا، تلاوت اور ذکر اللہ کا خوب اہتمام کرنا چاہیے، اور واپسی کے وقت انتہائی حُزن و ملال کا اظہار کرے اور بیت اللہ کی جدائی پر گریہ و زاری کے ساتھ واپس ہو یہاں تک کہ مسجد حرام سے نکلے۔ اللہ تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے بار بار باادب اور مقبول حاضری کی سعادت سے ہر مسلمان کو نوازے۔ آمین یَا رَبَّ الْعَالَمِین۔ (ہدایہ، در مختار مع

رد المحتار، طحاوی مع الرق)

الْقِرَانُ۔ الْقِرَانُ مَعْنَاهُ فِي اللُّغَةِ: الْجَمْعُ بَيْنَ شَيْئَيْنِ۔ وَمَعْنَاهُ فِي الشَّرْعِ: أَنْ يُحْرِمَ مِنَ الْبَيْقَاتِ بِالْعُمْرَةِ وَالْحَجِّ مَعًا۔ الْقِرَانُ أَفْضَلُ عِنْدَنَا مِنَ التَّمَتُّعِ۔ وَالتَّمَتُّعُ أَفْضَلُ مِنَ الْإِفْرَادِ۔ يُسَنُّ لِلْقَارِنِ أَنْ يَتَلَفَّظَ بِقَوْلِهِ: ﴿اللَّهُمَّ إِنِّي أُرِيدُ الْعُمْرَةَ وَالْحَجَّ فَيَسِّرْهُمَا لِي وَتَقَبَّلْهُمَا مِنِّي﴾ ثُمَّ يُلَاقِيهِ۔ فَإِذَا دَخَلَ الْقَارِنُ مَكَّةَ بَدَأَ بِطَوَافِ الْعُمْرَةِ سَبْعَةَ أَشْوَاطٍ يَزُمُّ فِي الْأَشْوَاطِ الثَّلَاثَةِ الْأُولَى فَقَطْ، ثُمَّ يُصَلِّي رُكْعَتَيْنِ لِلطَّوَافِ، ثُمَّ يَسْعَى بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ، وَيَهْزُولُ بَيْنَ الْمَيْلَيْنِ الْأَخْضَرَيْنِ، وَيُكْمِلُ سَبْعَةَ أَشْوَاطٍ، وَهَذِهِ أَعْمَالُ الْعُمْرَةِ، ثُمَّ يَبْدَأُ بِأَعْمَالِ الْحَجِّ فَيَطُوفُ طَوَافَ الْقُدُومِ لِلْحَجِّ ثُمَّ يَتِمُّ أَعْمَالَ الْحَجِّ كَمَا تَقَدَّمَ تَفْصِيلُهُ۔

حل لغات: الْقِرَانُ؛ اسم مصدر ہے قَرَنَ يَقْرُنُ باب نصر سے بمعنی ملانا، یہاں مراد حج کی وہ قسم ہے جس میں عمرہ اور حج کا احرام ایک ساتھ باندھا جاتا ہے۔

ترجمہ: قرآن کا لغوی معنی: دو چیزوں کو جمع کرنا۔ اور قرآن کا شرعی معنی: یہ ہے کہ میقات سے عمرہ اور حج کا احرام ایک ساتھ باندھے۔ قرآن ہمارے نزدیک افراد سے بہتر ہے۔ اور تمتُّع افراد سے بہتر ہے۔ حج قرآن کرنے والے کے لئے سنت یہ ہے کہ اپنی زبان سے یہ الفاظ کہے: ”اے اللہ! میں عمرہ اور حج کرنے کا ارادہ کرتا ہوں پس تو ان دونوں کو میرے لئے آسان فرما اور ان دونوں کو مجھ سے قبول فرما“ پھر تلبیہ کہے، پس جب حج قرآن کرنے والا مکہ میں داخل ہو تو پہلے عمرہ کا سات چکر لگاتے ہوئے طواف کرے صرف پہلے تین چکروں میں رمل کرتے ہوئے، پھر طواف کی دو رکعت نماز پڑھے، پھر صفا و مروہ میں چلے اور دو سبز نشانوں کے درمیان دوڑے اور سات چکر پورے کرے اور یہ عمرہ کے کام ہیں، پھر حج کے کام شروع کرے چنانچہ حج کے لئے طوافِ قدم کرے پھر حج کے کام اسی طریقہ سے پورے کرے جیسا کہ اس کی تفصیل گذر چکی ہے۔

تشریح: حج کی تین قسمیں ہیں: (۱) حج افراد، (۲) حج قرآن، (۳) حج تمتع۔ مصنف رحمہ اللہ حج مفرد یعنی حج افراد کے طریقہ اور احکام بیان کرنے سے فارغ ہو گئے تو اب حج مرکب یعنی حج قرآن اور تمتع کو بیان فرماتے ہیں لیکن ہمارے احناف کے نزدیک چونکہ حج قرآن افضل ہے اس لئے پہلے قرآن کے احکام بیان کرتے ہیں اس کے بعد تمتع کے احکام ذکر کریں گے۔ چنانچہ مندرجہ بالا عبارت میں مصنف رحمہ اللہ نے تین باتیں بیان فرمائی ہیں: (۱) حج قرآن کا لغوی اور اصطلاحی معنی، (۲) حج قرآن کا حکم، (۳) حج قرآن کا طریقہ۔

پہلی بات کی وضاحت: یہ ہے کہ اگر آفاقی شخص حج کے مہینوں (شوال، ذیقعدہ، ذی الحجہ کے دس دن) میں میقات سے عمرہ اور حج دونوں کا اکٹھا احرام باندھے پھر مکہ آکر عمرہ کرے اور عمرہ کے بعد احرام نہ کھولے (طلق یا قصر نہ کرے) بلکہ احرام ہی کی حالت میں رہے یہاں تک کہ ایام حج (۸/۹/۱۰/۱۱/۱۲/ذی الحجہ) میں اسی احرام کے ساتھ حج کر لے تو ایسے حج کو حج "قرآن" اور حاجی کو "قارن" کہتے ہیں، کیونکہ قرآن کا معنی ہے ملنا چونکہ قارن بھی عمرہ اور حج کو اپنے احرام میں ملا دیتا ہے اس لئے ایسے حج کو "حج قرآن" کہتے ہیں۔

دوسری بات کی وضاحت: حج قرآن کا حکم یہ ہے کہ ہمارے یعنی احناف کے نزدیک حج کی تینوں قسموں میں سے قرآن افضل ہے اس لئے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: "اے آل محمد صلی اللہ علیہ وسلم! تم حج اور عمرہ دونوں کا احرام ایک ساتھ باندھو" نیز یہ روزہ اور اعتکاف یا میدانِ جہاد میں لشکر کی حفاظت اور تہجد کو جمع کرنے کی طرح ہے۔ نیز یہ مشکل بھی ہے اور مشکل عمل کا ثواب زیادہ ہوتا ہے۔

فائدہ: متاخرین احناف نے تمتع کو قرآن سے افضل قرار دیا ہے جس کی وجہ یہ ہے کہ حج قرآن میں احرام کی مدت تمتع کے مقابلہ میں لمبی ہوتی ہے جس میں احرام کی پابندیوں کی رعایت کرنا عام لوگوں کے لئے مشکل ہے اس لئے تمتع بہتر ہے تاکہ حج کو تاہیوں سے محفوظ رہے۔ (رد المحتار)

تیسری بات: ترجمہ ہی سے واضح ہے۔

فَإِذَا رَمَى يَوْمَ النَّحْرِ جُمْرَةَ الْعَقَبَةِ وَجَبَ عَلَيْهِ ذَبْحُ شَاةٍ. أَوْ سُبُعُ بَدَنَةٍ. فَإِنْ لَمْ يَجِدْ هَذَا يَلْذُبُحْ صَامَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ قَبْلَ يَوْمِ النَّحْرِ. وَسَبْعَةَ أَيَّامٍ بَعْدَ الْفَرَاغِ مِنْ أَفْعَالِ الْحَجِّ. وَهُوَ بِالْخِيَارِ إِنْ شَاءَ صَامَ بِمَكَّةَ بَعْدَ أَيَّامِ التَّشْرِيقِ، وَإِنْ شَاءَ صَامَ بَعْدَ عَوْدِهِ إِلَى أَهْلِهِ.

حَلِّ لُغَات: بَدَنَةٌ: بڑے جُش والا جانور، وہ گائے یا اونٹ جسکی قربانی مکہ میں حج کے موقع پر کی جائے، جَمْعُ بَدَنٍ، بَدَنَاتٌ۔

ترجمہ: پس جب قربانی کے دن جمرہ عقبہ پر کنکریاں پھینک دے تو اس پر بکری کا ذبح کرنا یا ایک بڑے جانور (گائے یا اونٹ) کا ساتواں حصہ واجب ہے۔ پس اگر (حاجی) قربانی کرنے کے لئے کوئی جانور نہ پائے تو تین دن روزہ رکھے قربانی کے دن سے پہلے اور سات دن روزہ رکھے حج کے کاموں سے فارغ ہونے کے بعد، اور اس کو اختیار ہے اگر چاہے تو ایام تشریق کے بعد مکہ ہی میں روزے رکھے اور اگر چاہے تو اپنے گھر والوں کی طرف لوٹنے کے بعد روزے رکھے۔

تشریح: مندرجہ بالا عبارت میں مصنف رحمہ اللہ تیسری بات (یعنی حج قرآن کا طریقہ) کو مکمل فرماتے ہیں چونکہ حج قرآن میں شکر یہ کے طور پر قربانی (دم شکر) واجب ہوتی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ایک ہی سفر میں عمرہ اور حج دو عبادتوں کو بجالانے کی سعادت سے نوازا ہے اس لئے دس ذی

الحجہ کو حجرہ عقبہ کی رسی سے فارغ ہو کر قربانی کرنی ہوگی جس کا گوشت خود بھی کھا سکتا ہے اور دوسروں کو بھی کھلا سکتا ہے۔ قربانی میں پالتو چوپایوں مثلاً بھیڑ، بکری، گائے (بھینس) اونٹ کو ہی ذبح کیا جائے گا اور ان مذکورہ جانوروں میں سے افضل اونٹ کی قربانی ہے پھر گائے بھینس کی پھر بکری، بھیڑ کی۔ جنگلی اور شکار والے جانوروں کی قربانی درست نہیں ہے۔ لہذا اگر کسی نے جنگلی جانور مثلاً ہرن وغیرہ گھر میں پال کر مانوس کر لیا ہو تو بھی اس کی قربانی درست نہ ہوگی۔

فائدہ: قربانی میں بکری ایک سال، گائے بھینس دو سال، اور اونٹ پانچ سال کا ہونا ضروری ہے ایک دن بھی کم نہ ہو۔

أَوْ سُبُعٌ بَدَنِيَّةٌ؛ بڑے جانور میں زیادہ سے زیادہ سات حصے مقرر ہو سکتے ہیں، اور کسی شریک کا حصہ ساتویں سے کم نہ ہونا چاہیے۔

فَإِنْ لَمْ يَجِدْ؛ اگر قارن میں ناداری اور غربت کی وجہ سے قربانی کی استطاعت نہ ہو تو اس پر دس روزے لازم ہوں گے تین روزے ایام حج میں یوم النحر سے پہلے پہلے یوم عرفہ (نوزی الحجہ) تک اور سات روزے ایام حج کے بعد مکہ میں یا گھر لوٹنے کے بعد لیکن اگر یہ تین روزے عرفہ کے دن تک نہ رکھ سکا تو اب قربانی کرنا ہی ضروری ہے روزوں سے دم قرآن کی تلافی نہیں ہوگی۔ (در مختار مع رد المحتار۔ طحاوی)

الْتَّمَعُ۔ هُوَ أَنْ يُحْرِمَ بِالْعُمْرَةِ فَقَطَّ مِنَ الْمِيقَاتِ فَيَقُولُ بَعْدَ صَلَاةِ رُكْعَتَيِ الْإِحْرَامِ: "اللَّهُمَّ إِنِّي أُرِيدُ الْعُمْرَةَ فَيَسِّرْهَا لِي وَتَقَبَّلْهَا مِنِّي" ثُمَّ يَأْتِي بِالتَّلْبِيَةِ، فَإِذَا دَخَلَ مَكَّةَ طَافَ لِلْعُمْرَةِ وَيَقْطَعُ التَّلْبِيَةَ بِأَوَّلِ طَوَافِهِ وَيَزِمُّ فِي الْأَشْوَاطِ الثَّلَاثَةِ الْأُولَى ثُمَّ يُصَلِّي رُكْعَتَيِ الطَّوَافِ ثُمَّ يَسْعَى بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ سَبْعَةَ أَشْوَاطٍ وَيُحَلِّقُ رَأْسَهُ، أَوْ يُقَصِّرُ وَيَكُونُ حَلَالًا مِنَ الْإِحْرَامِ، هَذَا إِذَا لَمْ يَكُنْ قَدْ سَاقَ هَذِيًّا. أَمَّا إِذَا كَانَ قَدْ سَاقَ هَذِيًّا فَإِنَّهُ لَا يَكُونُ حَلَالًا مِنْ عُمْرَتِهِ. فَإِذَا جَاءَ الْيَوْمَ الثَّامِنُ مِنْ ذِي الْحِجَّةِ أُحْرِمَ بِالْحَجِّ مِنَ الْحَرَمِ وَأَتَى بِأَفْعَالِ الْحَجِّ۔

حَلُّ لُغَاتِ: الْتَّمَعُ؛ اسم مصدر ہے باب تَفَعَّلَ کا بمعنی اُٹھانا یہاں مراد حج کی وہ قسم ہے جس میں حج کے مہینوں میں میقات سے صرف عمرہ کا احرام باندھ کر پہلے عمرہ کیا جاتا ہے پھر ایام حج میں حج کا احرام باندھ کر حج کیا جاتا ہے۔ سَاقٌ؛ صیغہ واحد مذکر غائب اثبات فعل ماضی معروف اجوف واوی از باب نصر بمعنی جانور کو پیچھے سے ہانکنا۔ یہاں مراد ہے حاجی کا حرم کی طرف ہدی (قربانی) کا جانور ساتھ لے کر جانا۔

تَرْجُمہ: تَشْخُصُ وہ یہ ہے کہ (حاجی) میقات سے صرف عمرہ کا احرام باندھے چنانچہ احرام کی دو رکعت نماز کے بعد کہے "اے اللہ! میں عمرہ کرنے کا ارادہ کرتا ہوں پس تو اسے میرے لئے آسان کر دے، اور اس کو میری طرف سے قبول فرمائے" پھر تلبیہ کہے۔ پس جب مکہ میں داخل ہو تو عمرہ کے لئے طواف کرے اور اپنے طواف کی ابتداء ہی میں تلبیہ کہنا بند کر دے، اور پہلے تین چکروں میں کندھے ہلا کر ذراتیز چلے، پھر طواف کی دو رکعت نماز پڑھے، پھر صفا و مروہ کے درمیان سات چکر لگائے، اور اپنے سر کو منڈوائے یا بال کٹوائے اور احرام سے نکل جائے، یہ اُس وقت ہے کہ جب اس نے قربانی کا جانور نہ ہانکا ہو، بہر حال جب اس نے قربانی کا جانور ہانکا ہو تو وہ اپنے عمرہ سے حلال نہ ہوگا۔ پس جب ذی الحجہ کا آٹھواں دن ہو جائے تو مسجد حرام سے حج کا احرام باندھے اور حج کے ارکان کو ادا کرے۔

تشریح: مذکورہ بالا عبارت میں مصنف رحمہ اللہ نے حج کی تیسری اور آخری قسم حج تمتع کو بیان فرمایا ہے جس میں دو باتیں بیان فرمائی ہیں: (۱) حج تمتع کی تعریف، (۲) حج تمتع کی دو قسمیں اور انکی تعریف۔ اور طریقہ حج۔

پہلی بات کی وضاحت: اگر حاجی حج کے مہینوں (شوال، ذیقعدہ، ذی الحجہ کے دس دن) میں میقات سے صرف عمرہ کی نیت کر کے عمرہ کا احرام باندھے اور پھر مکہ آکر عمرہ کر کے حلال ہو جائے یعنی سر مندا کر احرام کھول دے، اور پھر ایام حج میں آٹھ ذی الحجہ کو مکہ سے ہی حج کا احرام باندھ کر حج کر لے تو ایسے حج کو ”حج تمتع“ اور حج کرنے والے کو ”مُتَمَتِّع“ کہتے ہیں۔ اس حج کو تمتع اس لئے کہتے ہیں کہ تمتع کا معنی ہے فائدہ حاصل کرنا اور نفع اٹھانا، چونکہ یہ حاجی بھی ایک ہی سفر میں حج اور عمرہ دو عبادتوں کا فائدہ اٹھاتا ہے اس لئے اس کو ”حج تمتع“ کہتے ہیں۔

دوسری بات کی وضاحت: مصنف رحمہ اللہ نے تمتع کی دو قسمیں بیان فرمائی ہیں: (۱) ایک وہ جو حرم کی طرف ہدی کا جانور ہنکا کر لے جاتا ہے، (۲) دوسری قسم وہ ہے جو ہدی کا جانور ساتھ نہ لے کر جائے۔ پہلی صورت افضل ہے کیونکہ اس میں آپ ﷺ کے عمل کا اتباع ہے اس لئے کہ آپ ﷺ بھی اپنے ساتھ ہدی کا جانور لے کر چلے تھے۔ (مسلم عن جابر رضی اللہ عنہ)

نیز ہدی کا جانور ساتھ لے کر چلنے میں خیر کی تیاری اور واجب ادا کرنے میں جلدی ہے اور یہ دونوں باتیں پسندیدہ ہیں۔ اس لئے ہدی کا جانور ساتھ لے کر جاننا لے جانے سے افضل ہے۔

ان دونوں صورتوں میں طواف اور سعی کے لحاظ سے کوئی فرق نہیں ہے، طواف اور سعی دونوں ہی کریں گے فرق صرف اتنا ہے کہ ہدی کا جانور ساتھ نہ لے کر جانے والا طواف اور سعی کے بعد (حلق یا قصر کے ذریعہ) حلال ہو جائے گا، پھر آٹھویں ذی الحجہ کو حج کا احرام باندھ کر ارکان حج ادا کرے گا۔ اور ہدی کا جانور ساتھ لے کر جانے والا طواف اور عمرہ کر کے (حلق یا قصر کے ذریعہ) حلال نہ ہو گا اس لئے کہ ہدی کا جانور ساتھ لے کر جانا حلال ہونے سے مانع ہے، بلکہ محرم رہے گا پھر جب آٹھویں ذی الحجہ کا دن ہو تو پھر حرم سے حج کا بھی احرام باندھے گا اور قربانی کے دن حلق یا قصر کے ذریعہ دونوں احراموں سے حلال ہو جائے گا۔

فائدہ: مسجد حرام سے پورا حرام مراد ہے خاص کر مسجد حرام ہی سے احرام باندھنا شرط نہیں بلکہ حرم سے احرام باندھنا شرط ہے البتہ مسجد حرام سے احرام باندھنا افضل ہے۔ (ہدایہ، در مختار مع رد المحتار، قاموس الفقہ وغیرہ)

فَإِذَا رَمَى جُمُرَةَ الْعَقَبَةِ يَوْمَ النَّحْرِ لَزِمَهُ ذَبْحُ شَاةٍ، أَوْ سُبْعُ بَدَنَةٍ، فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ ذَبْحَ شَاةٍ صَامَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ قَبْلَ يَوْمِ النَّحْرِ، وَسَبْعَةَ أَيَّامٍ بَعْدَ الْفَرَاغِ مِنْ أَفْعَالِ الْحَجِّ، فَإِنْ لَمْ يَصُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ حَتَّى جَاءَ يَوْمُ النَّحْرِ تَعَيَّنَ عَلَيْهِ ذَبْحُ شَاةٍ أَوْ سُبْعُ بَدَنَةٍ وَلَا يَصِحُّ عَنْهُ صَوْمٌ وَلَا صَدَقَةٌ۔

ترجمہ: پس جب قربانی کے دن بڑے شیطان پر کنکری مارے تو اس پر ایک بکری کی قربانی واجب ہے یا گائے، اونٹ کا ساتواں حصہ (واجب ہے) پس اگر وہ بکری کی قربانی کرنے کی استطاعت نہ رکھتا ہو تو قربانی کے دن سے پہلے تین دن روزے رکھے اور سات دن حج کے

کاموں سے فارغ ہونے کے بعد، پس اگر اُس نے تین دن روزے نہیں رکھے یہاں تک کہ قربانی کا دن آگیا تو اس پر بکری کی قربانی یا اونٹ، گائے کا ساتواں حصہ متعین ہو گیا اس کی طرف سے نہ روزہ درست ہے اور نہ صدقہ۔

تشریح: مندرجہ بالا عبارت میں دوسری بات کا تہہ ہے جو ترجمہ ہی سے واضح ہے کہ چونکہ متمتع پر دم شکر واجب ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ایک ہی سفر میں عمرہ اور حج دو عبادتوں کی توفیق عطا فرمائی تو وہ قربانی کے دن بکری یا بڑے جانور کے ساتویں حصہ کی قربانی دے گا اس تفصیل کے مطابق جو قارئین کے بیان میں گذر گئی۔

فائدہ: مکی اور حلی کے لئے قرآن اور تمتع ممنوع ہیں مکی یعنی حدود حرم میں اور حلی یعنی حدود حل میں رہنے والے کے لئے حج کے مہینوں میں حج اور عمرہ کو جمع کرنا یعنی تمتع یا قرآن کرنا ممنوع ہے اگر انہوں نے ایسا کیا تو جائز تو ہو جائے گا لیکن وہ گنہگار ہوں گے اور دم جنایت یعنی جرمانہ کے طور پر دم لازم آئے گا۔ ان کے لئے صرف حج افراد ہے۔ (ہدایہ، در مختار مع رد المحتار)

فائدہ: حج قرآن، تمتع اور افراد میں فرق: (۱) پہلا فرق: حج افراد میں احرام باندھتے وقت صرف حج کی نیت ہوتی ہے، حج تمتع میں صرف عمرہ کی نیت ہوتی ہے اور حج کا احرام دوبارہ ایام حج میں باندھا جاتا ہے۔ اور حج قرآن میں احرام باندھتے وقت عمرہ اور حج دونوں کی نیت ہوتی ہے۔ (۲) دوسرا فرق: مفرد پہلے طوافِ قدوم کرتا ہے جبکہ قارئین اور متمتع سب سے پہلے عمرہ کا طواف کرتے ہیں۔ طوافِ قدوم سنت ہے جبکہ طوافِ عمرہ فرض ہے۔ (۳) تیسرا فرق: مفرد پر قربانی واجب نہیں ہے بلکہ اس کے لئے مسنون ہے جبکہ قارئین اور متمتع پر قربانی واجب ہے۔ (۴) قارئین اور متمتع پر واجب ہے کہ درج ذیل ترتیب کا خیال رکھتے ہوئے افعال حج انجام دیں۔ پہلے رمی کرنا۔ پھر قربانی کرنا۔ پھر حلق یا قصر کرنا۔ جبکہ مفرد رمی کے بعد بھی حلق یا قصر کر سکتا ہے اس لئے کہ اس پر قربانی واجب نہیں ہے۔ (۵) پانچواں فرق: فضیلت کے اعتبار سے حضرت امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک حج قرآن سب سے افضل ہے پھر تمتع اور پھر افراد۔ (۶) چھٹا فرق: افراد کرنے والوں کے لئے حج کی سعی طوافِ زیارت کے بعد افضل ہے اور قرآن کرنے والوں کے لئے حج کی سعی طوافِ قدوم کے بعد کرنا افضل ہے۔ (شرح زبدہ مع منظم الحجاج)

فائدہ: حج کی تینوں قسمیں ایک اجمالی نظر میں۔

حج افراد کے افعال

نمبر شمار	انفال	حكم
۱	حج کا احرام	شرط
۲	طوافِ قدوم	سنت
۳	قیام منیٰ (از ظہر ۸/ ذی الحجہ تا فجر ۹/ ذی الحجہ)	سنت
۴	وقوفِ عرفہ (۹/ ذی الحجہ)	رکن
۵	وقوفِ مزدلفہ (۱۰/ ذی الحجہ)	واجب
۶	آخری حجرہ کی رمی (۱۰/ ذی الحجہ)	واجب
۷	سر منڈانا یا کتر وانا	واجب
۸	طوافِ زیارت (۱۰/ ۱۲ تا ۱۳/ ذی الحجہ)	رکن
۹	رمل و اضطباع	سنت
۱۰	سعی	واجب
۱۱	تینوں حجرات کی رمی (۱۱/ ۱۲/ ذی الحجہ)	واجب
۱۲	منیٰ میں شب گزاری (۱۱/ ۱۲/ ذی الحجہ)	سنت
۱۳	طوافِ وداع بوقتِ واپسی	واجب

تنبیہ: حج افراد کرنے والے کے لئے طوافِ زیارت کے بعد سعی کرنا افضل ہے لیکن اگر وہ چاہے تو طوافِ قدوم کے بعد بھی سعی کر سکتا ہے، ایسی صورت میں وہ طوافِ قدوم میں اضطباع اور رمل کرے گا اور طوافِ زیارت میں نہیں کرے گا، کیونکہ رمل اور اضطباع صرف اسی طواف میں مسنون ہیں جس کے بعد سعی کا ارادہ ہو۔ نیز حج افراد میں قربانی واجب نہیں ہے بلکہ مسنون ہے لہذا اگر چاہے تو نفلی قربانی کر سکتا ہے۔

حجِ قرآن کے افعال

نمبر شمار	افعال	حکم
۱	حج و عمرہ کا احرام	شرط
۲	طوافِ عمرہ (کم از کم ۳ چکر)	رکن
۳	زکَل و اضطباع	سنت
۴	عمرہ کی سعی	واجب
۵	طوافِ قدوم بمع زکَل و اضطباع	سنت
۶	حج کی سعی	واجب
۷	قیامِ منیٰ (از ظہر ۸ / ذی الحجہ تا فجر ۹ / ذی الحجہ)	سنت
۸	وقوفِ عرفہ (۹ / ذی الحجہ)	رکن
۹	وقوفِ مزدلفہ (۱۰ / ذی الحجہ)	واجب
۱۰	آخری حمرہ کی رمی (۱۰ تا ۱۲ / ذی الحجہ)	واجب
۱۱	قربانی (۱۰ تا ۱۲ / ذی الحجہ)	واجب
۱۲	سر منڈانا یا کتر دانا	واجب
۱۳	طوافِ زیارت (۱۰ تا ۱۲ / ذی الحجہ)	رکن
۱۴	تینوں حمرات کی رمی (۱۱-۱۲ / ذی الحجہ)	واجب
۱۵	منیٰ میں شب گزاری (۱۱-۱۲ / ذی الحجہ)	سنت
۱۶	طوافِ وداع (بوقتِ واپسی)	واجب

تنبیہ: قارن کے لئے حج کی سعی طوافِ قدوم کے ساتھ کرنا افضل ہے، لیکن اگر وہ چاہے تو طوافِ زیارت کے بعد بھی سعی کر سکتا ہے ایسی صورت میں طوافِ زیارت میں زکَل و اضطباع کرے گا بشرطیکہ طوافِ زیارت سر منڈانے سے پہلے کرے اگر سنت کے مطابق حلال ہونے (حلق یا قصر) کے بعد طوافِ زیارت کرے تو پھر صرف زکَل کرے گا اضطباع کا حکم نہیں ہے۔

حج تمتع کے افعال

نمبر شمار	افعال	حکم
۱	عمرہ کا احرام	شرط
۲	عمرہ کا طواف	رکن
۳	زَلّ واضطباع	سنت
۴	عمرہ کی سعی	واجب
۵	سر منڈانا یا کتر وانا	واجب
۶	حج کا احرام باندھنا	شرط
۷	قیام منیٰ (از ظہر ۸/ ذی الحجہ تا فجر ۹/ ذی الحجہ)	سنت
۸	وقوفِ عرندہ (۹/ ذی الحجہ)	رکن
۹	وقوفِ مزدلفہ (۱۰/ ذی الحجہ)	واجب
۱۰	آخری جمرہ کی رمی (۱۰/ ذی الحجہ)	واجب
۱۱	قربانی	واجب
۱۲	سر منڈانا یا کتر وانا	واجب
۱۳	طوافِ زیارت	رکن
۱۴	حج کی سعی	واجب
۱۵	تینوں جمرات کی رمی (۱۱-۱۲/ ذی الحجہ)	واجب
۱۶	منیٰ میں شب گزاری (۱۱-۱۲/ ذی الحجہ)	سنت
۱۷	طوافِ وداع (بوقتِ واپسی)	واجب

تنبیہ: تمتع کرنے والا طوافِ زیارت کے بعد سعی کرے گا اور یہی افضل ہے، لیکن اگر وہ پہلے سعی کرنا چاہے تو حج کا احرام باندھنے کے بعد ایک نفلی طواف کر کے حج کی سعی کر سکتا ہے، اس نفلی طواف میں زَلّ واضطباع کرے گا، پھر بعد میں طوافِ زیارت میں زَلّ واضطباع نہیں کرے گا۔

فائدہ: تمتع کرنے والوں کے لئے طوافِ قدوم سنت نہیں ہے، کیونکہ وہ اہل مکہ کے حکم میں ہیں، اس لئے اوپر تنبیہ میں نفلی طواف کا تذکرہ کیا۔

الْعُمْرَةُ۔ الْعُمْرَةُ سُنَّةٌ مُؤَكَّدَةٌ مَرَّةً فِي الْعُمْرِ، إِذَا وَجَدَتْ شُرُوطَ وَجُوبِ الْأَدَاءِ لِلْحَجِّ۔ تَصِحُّ الْعُمْرَةُ فِي جَمِيعِ السَّنَةِ۔ يُكْرَهُ الْإِحْرَامُ لِلْعُمْرَةِ يَوْمَ عَرَفَةَ وَيَوْمَ النَّحْرِ، وَأَيَّامَ التَّشْرِيقِ۔ أَفْعَالُ الْعُمْرَةِ أَرْبَعَةٌ: ١۔ الْإِحْرَامُ۔ ٢۔ الطَّوْفُ۔ ٣۔ السَّعْيُ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَزْوَةِ۔ ٤۔ الْحَلْقُ أَوْ التَّقْصِيرُ۔ فَمَنْ أَرَادَ الْعُمْرَةَ فَلْيَذْهَبْ إِلَى الْحِلِّ إِذَا كَانَ بِمَكَّةَ سَوَاءً كَانَ مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ، أَوْ كَانَ قَدْ أَقَامَ بِهَا وَلِيُحْرِمَ لِلْعُمْرَةِ۔ أَمَّا مَنْ بَعْدَ عَنْ مَكَّةَ وَلَمْ يَدْخُلْ مَكَّةَ بَعْدُ، فَهُوَ يُحْرِمُ مِنَ الْبَيْقَاتِ إِذَا قَصَدَ دُخُولَ مَكَّةَ ثُمَّ يَطُوفُ وَيَسْعِي لِلْعُمْرَةِ ثُمَّ يُحَلِّقُ رَأْسَهُ، أَوْ يَقْصِرُهُ وَقَدْ حَلَّ مِنَ الْعُمْرَةِ۔

حَلُّ لُغَاتِ الْعُمْرَةِ؛ بمعنى کسی آباد مکان کا ارادہ کرنا، جمع عُمَرَاتٌ۔

ترجمہ: پوری عمر میں ایک مرتبہ عمرہ کرنا سنت مؤکدہ ہے، جب حج کی ادائیگی کے واجب ہونے کی شرطیں پائی جائیں۔ عمرہ پورے سال میں کرنا درست ہے۔ عمرہ کا احرام عرفہ کے دن، اور قربانی کے دن، اور ایام تشریق میں باندھنا مکروہ ہے۔ عمرہ کے کام چار ہیں: (۱) احرام باندھنا۔ (۲) طواف کرنا۔ (۳) صفا و مروہ کے درمیان دوڑنا۔ (۴) سر منڈانا یا بال چھوٹے کرنا۔ پس جو شخص عمرہ کا ارادہ کرے تو اس کو چاہیے کہ وہ مقام ”حل“ جائے خواہ وہ مکہ والوں میں سے ہو یا وہ مکہ میں ٹھہرا ہو، اور اس کو چاہیے کہ احرام باندھ لے۔ بہر حال جو مکہ سے دور ہو اور ابھی تک وہ مکہ میں داخل نہ ہوا ہو تو وہ میقات سے احرام باندھے گا جب وہ مکہ میں داخل ہونے کا ارادہ کرے، پھر وہ طواف کرے اور سعی کرے عمرہ کے لئے، پھر وہ اپنا سر منڈائے یا بال کتروائے اور تحقیق وہ عمرہ سے حلال ہو چکا۔

تشریح: مصنف رحمہ اللہ حج کے بیان سے فارغ ہو گئے تو اب یہاں سے عمرہ کے احکام بیان فرماتے ہیں، بیت اللہ کے ساتھ دو بڑی عبادتوں کا تعلق ہے، (۱) ایک حج جس میں اکثر افعال صرف ماہ ذی الحجہ کے پانچ دن (۸/۹/۱۰/۱۱/۱۲) میں ادا کئے جاسکتے ہیں، دوسرے ایام میں نہیں ہو سکتے۔ (۲) دوسری عمرہ جو حج کے پانچ دنوں کے علاوہ سال کے ہر مہینہ اور ہر وقت میں ہو سکتا ہے۔

عمرہ کی اہمیت اور اسکے فضائل: احادیث میں حج کی طرح عمرہ کی بھی بڑی فضیلت بیان کی گئی ہے، آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ایک عمرہ کے بعد دوسرا عمرہ درمیان کے گناہوں کے لئے کفارہ ہے، (مسلم، بخاری) خصوصی طور پر رمضان المبارک کے عمرہ کو خصوصی درجہ و مقام حاصل ہے چنانچہ آپ ﷺ کا ارشاد ہے: رمضان میں عمرہ کرنا میرے ساتھ حج کے برابر ہے۔ (ابن حبان، ابوداؤد) ایک روایت میں ارشاد فرمایا: افضل ترین عمل مقبول حج و عمرہ ہے۔ (احمد، طبرانی)

عمرہ کا لغوی معنی: کسی آباد جگہ کی زیارت کرنا۔

عمرہ کی شرعی تعریف: شریعت کی اصطلاح میں عمرہ کا اطلاق خاص افعال (احرام، طواف، سعی، حلق یا قصر) کے ساتھ بیت اللہ شریف کی زیارت پر ہوتا ہے۔

عمرہ کی شرعی حیثیت: مصنف رحمہ اللہ نے الْعُمْرَةُ سُنَّةٌ سے عمرہ کی شرعی حیثیت اور اس کا حکم بیان فرمایا ہے کہ شریعت میں عمرہ کی حیثیت سنت ہونے کی ہے فرض یا واجب نہیں ہے۔ چنانچہ عمرہ کی مشروعیت پر تمام امت کا اتفاق ہے عمرہ اپنی اصل کے اعتبار سے

صاحب استطاعت شخص پر زندگی میں ایک مرتبہ سنت مؤکدہ ہے۔ صاحب استطاعت سے مراد وہ شخص ہے جس میں وہ تمام شرائط پائی جائیں جو حج کے فرض ہونے کے لئے ضروری ہیں۔

تَصِحُّ الْعُمْرَةُ الْخ: سے مصنف رحمہ اللہ نے عمرہ کا وقت بیان کیا ہے کہ عمرہ کے لئے کوئی خاص وقت مقرر نہیں ہے بلکہ پورے سال میں جب چاہیں عمرہ ادا کر سکتے ہیں، صرف حج کے پانچ ایام (۸/ ذی الحجہ سے ۱۲/ ذی الحجہ کی شام تک ۵/ دن) میں عمرہ کا احرام باندھنا مکروہ تحریمی ہے۔

فائدہ: اگر کسی شخص نے ایام مکروہہ میں عمرہ کا احرام باندھا تو اس پر لازم ہے کہ احرام کھول دے اور ایک ذم (قربانی) دے اور بعد میں عمرہ کی قضاء کرے۔ لیکن اگر احرام نہیں کھولا اور ان پانچ دنوں میں عمرہ کر لیا تو عمرہ کراہت کے ساتھ معتبر ہو گا لیکن جرمانہ میں ایک ذم واجب ہو گا۔ (کتاب المسائل بحوالہ بحر عمین، غنیہ)

عمرہ کے چار کام ہیں: جن میں سے دو فرض ہیں اور دو واجب ہیں۔ فرض: (۱) احرام، (جو کہ شرط ہے) (۲) طواف، (جو کہ رکن ہے)۔ واجب: (۱) سعی، (۲) حلق یا قصر۔ اور دو ہی سنتیں ہیں: (۱) زکَل، (۲) اضطباع۔ اور کان: (۱) احرام، (۲) طواف۔

واجبات: (۱) سعی، (۲) حلق یا قصر۔

فَمَنْ أَرَادَ الْعُمْرَةَ الْخ: سے مصنف رحمہ اللہ یہ بتانا چاہتے ہیں کہ عمرہ کرنے والوں کی دو قسمیں ہیں: (۱) مکی۔ (۲) آفاقی۔ اور دونوں قسموں کے احرام باندھنے کے احکام الگ الگ ہیں۔ مکی سے مراد ہر وہ شخص ہے جو مکہ میں یا مکہ سے باہر حدود حرم کے اندر اندر موجود ہو خواہ وہ مکہ کا باشندہ ہو، خواہ عارضی طور پر مقیم ہو۔ آفاقی (غیر مکی) سے مراد وہ شخص ہے جو حدود حرم سے باہر ہو، ابھی تک مکہ یعنی حدود حرم میں داخل نہ ہوا ہو۔

پہلی قسم یعنی مکی کا حکم یہ ہے کہ اگر وہ عمرہ کرنا چاہتا ہو تو وہ حدود حرم سے باہر چل کے کسی بھی مقام سے عمرہ کا احرام باندھ سکتا ہے، البتہ چل کے علاقہ تنعیم (یعنی مسجد عائشہ) سے احرام باندھنا افضل ہے۔ چل سے مراد حدود حرم سے باہر میقات تک کا علاقہ ہے۔ فائدہ: اور اگر یہی مکی حج کرنا چاہتا ہے تو حج کے لئے حرم ہی سے احرام باندھے گا جیسا کہ اس سے پہلے وضاحت ہو چکی ہے۔

دوسری قسم آفاقی یعنی غیر مکی کا حکم یہ ہے کہ وہ میقات سے احرام باندھے گا۔

ثُمَّ يَطُوفُ الْخ: سے عمرہ ادا کرنے کا طریقہ بیان فرماتے ہیں کہ دونوں قسموں (مکی، آفاقی) کے عمرہ کے باقی اعمال ایک ہی جیسے ہیں، جسکی تفصیل یہ ہے کہ بیت اللہ شریف کا طواف اس طرح کریں گے کہ اضطباع کر کے پہلے تین چکروں میں زکَل کریں گے، پھر طواف کے بعد مقام ابراہیم کے پاس یا مسجد حرام میں کہیں بھی دو رکعت ”دو گانہ طواف“ ادا کریں گے، پھر زمزم کے پاس جا کر خوب شکم سیر ہو کر زمزم پیئیں، اس کے بعد صفا و مروہ کی سعی کریں، سعی سے فارغ ہو کر حلق یا قصر کریں اس کے بعد احرام ٹھل جائے گا اور عمرہ مکمل ہو جائے گا۔

تنبیہ: مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے عمرہ کرنے والوں کی دو قسمیں ذکر فرمائی ہیں: (۱) مکی، (۲) آفاقی۔ جبکہ ایک (۳) تیسری قسم بھی ہے اودہ ہے حاکم جو حدود حرم سے باہر اور میقات کے اندر رہتے ہیں ان کا حکم یہ ہے کہ وہ حج اور عمرہ دونوں کے لئے اپنے گھر یعنی محل ہی سے احرام باندھیں گے۔ (در مختار، ہدایہ وغیرہ)

فائدہ: عمرہ میں احرام باندھنے کے وقت سے تلبیہ شروع ہو گا اور طواف شروع کرتے ہی تلبیہ موقوف کر دیا جائے گا۔
فائدہ: عمرہ میں طواف قدوم یا طواف وداع نہیں ہے جیسا کہ حج میں ہوتا ہے، بلکہ عمرہ کے افعال میں صرف ایک ہی طواف داخل ہے۔ (غنیۃ المساک) لہذا اگر کسی عمرہ کرنے والے شخص نے وطن واپسی کے وقت طواف کیا تو اس کا تعلق عمرہ کے افعال سے نہیں ہو گا بلکہ یہ ایک مستقل عمل ہو گا۔

فائدہ: عمرہ کے افعال ایک نظر میں۔

نمبر شمار	افعال	حکم
۱	احرام باندھنا	شرط
۲	طواف	رکن
۳	زحل	سنت
۴	اضطباع	سنت
۵	سعی	واجب
۶	سر منڈانا یا کتر وانا	واجب

فائدہ: حج اور عمرہ کے احکام میں فرق: عمرہ میں اور حج میں احرام، حرم وغیرہ کی پابندیاں یکساں ہوتی ہیں، لیکن بنیادی طور پر چند امور میں عمرہ کا حکم حج سے مختلف ہے، جنہیں ذیل میں درج کیا جاتا ہے۔

نمبر شمار	عمرہ	حج
۱	عمرہ فرض نہیں ہے،	جبکہ حج شرائط پائے جانے پر فرض ہو جاتا ہے۔
۲	عمرہ کا کوئی وقت متعین نہیں ہے،	جبکہ حج کا وقت متعین ہے۔
۳	عمرہ کبھی فوت نہیں ہوتا،	جبکہ حج وقت گزرنے پر فوت ہو جاتا ہے۔
۴	عمرہ میں وقوف عرفات، مزدلفہ، منی، رمی جمرات کی بات کا حکم نہیں ہے،	جبکہ حج میں یہ ساری چیزیں مناسک میں داخل ہیں۔
۵	عمرہ میں طواف قدوم نہیں ہوتا، بلکہ مکہ معظمہ پہنچتے ہی عمرہ کا طواف کیا جاتا ہے۔	جبکہ حج میں طواف قدوم ہوتا ہے۔
۶	عمرہ میں واپسی پر طواف وداغ نہیں ہے،	جبکہ حج میں وطن واپسی پر طواف وداغ ہے۔
۷	عمرہ اگر فاسد ہو جائے تو بد نہ واجب نہیں ہے،	جبکہ حج میں بعض صورتوں میں بد نہ واجب ہے۔
۸	عمرہ میں اگر طواف عمرہ جنابت کی حالت میں کیا تو صرف بکری کی قربانی واجب ہے۔	جبکہ حج میں اگر طواف زیارت بحالت جنابت کیا تو بد نہ کی قربانی واجب ہے۔
۹	اہل مکہ کے لئے عمرہ کامیقات حلال ہے	جبکہ اہل مکہ کے لئے حج کامیقات حرم ہے۔
۱۰	عمرہ کا طواف شروع کرتے ہی تلبیہ بند،	جبکہ حج میں تلبیہ قربانی کے دن جمرہ عقبہ کی رمی تک جاری رہے گا۔
۱۱	عمرہ میں جنابت کی صورت میں صدقہ کسی حال میں کافی نہیں،	جبکہ حج میں بعض صورتوں میں صدقہ بھی کافی ہو جاتا ہے۔

اَلْجَنَایَاتُ وَجَزَاؤُهَا۔ اَلْجَنَایَةُ: هِيَ اِزْتِکَابُ مَا نُهِيَ عَنْ فِعْلِهِ۔ وَ اَلْجَنَایَةُ تَنْقَسِمُ اِلَى قِسْمَيْنِ: ۱۔ جِنَایَةُ عَلَی الْحَرَمِ۔ ۲۔ جِنَایَةُ عَلَی الْاَحْرَامِ۔ اَلْجَنَایَةُ عَلَی الْحَرَمِ: اَلْجَنَایَةُ عَلَی الْحَرَمِ: هُوَ اَنْ يَتَعَرَّضَ اَحَدٌ بِصَيْدِ الْحَرَمِ بِالْقَتْلِ، اَوْ الْاِشَارَةِ اِلَيْهِ، اَوْ الدَّلَالَةِ عَلَيْهِ، اَوْ يَتَعَرَّضَ اَحَدٌ بِشَجَرَةِ الْحَرَمِ، اَوْ حَشِيشَةٍ بِالْقَطْعِ، اَوْ الْقَلْعِ فَهُوَ جِنَایَةُ عَلَی الْحَرَمِ سَوَاءٌ اِزْتَكَبَهُ مُحَرِّمًا، اَوْ اِزْتَكَبَهُ حَلَالًا وَعَلَى كُلِّ مِّنْهُمَا جَزَاءٌ۔

حَلَلُ لُغَاتٍ: اَلْجَنَایَةُ: مصدر ہے باب ضرب کا ناقص یا ی سے بمعنی گناہ کرنا۔ جَعَلَ جِنَایَاتٍ۔ قَلَعَ: مصدر ہے باب فتح کا بمعنی اکھاڑنا۔

ترجمہ: جرائم اور ان کی سزا۔ ”جنايت“ یہ اس کام کا ارتکاب ہے جس سے روکا گیا ہے۔ اور جنایت دو قسموں کی طرف منقسم ہوتی ہے۔ (۱) سرزمین حرم میں جرم کا ارتکاب کرنا۔ (۲) حالت احرام میں جرم کا ارتکاب کرنا۔ حرم مقدس میں جرم کا ارتکاب کرنا۔ سرزمین حرم کے حق میں جرم کا ارتکاب: وہ یہ ہے کہ کوئی شخص حرم کے شکار کے درپے ہو جائے قتل کرنے کی صورت میں یا اس کی طرف اشارہ کرنے کی صورت میں یا اس پر رہنمائی کرنے کی صورت میں یا کوئی شخص حرم کے درخت کے یا اس کی گھاس کے درپے ہو جائے یا اٹھانے کی صورت میں تو یہ حرم کے حق میں جرم کا ارتکاب ہے برابر ہے کہ اس جرم کا ارتکاب کوئی محرم شخص کرے یا کوئی غیر محرم، بہر کیف ان دونوں میں سے ہر ایک پر جرمانہ ہے۔

تشریح: مصنف رحمہ اللہ محرمین کی اقسام اور احکام سے فراغت کے بعد اب ان عوارض کا ذکر کرتے ہیں جو احرام کو عارض ہوتے ہیں۔ ”جنايت“ کی لغوی تحقیق: جنایت کے اصل معنی درخت سے پھل توڑنے کے ہیں، پھر غلطی کے ارتکاب کے لئے بولا جانے لگا۔ ”جنايت“ کی شرعی اصطلاحی تحقیق: جنایت یوں تو اپنے مفہوم کے اعتبار سے تمام گناہوں کو شامل ہے جو دنیا اور آخرت میں سزا کا سبب بنتے ہیں، مگر فقہاء کرام کے یہاں جنایت کا لفظ دو موقعوں پر استعمال ہوتا ہے: (۱) ایک قتل یا انسانی جسم کو جزوی نقصان پہنچانے پر۔ (۲) دوسرے ان کاموں پر جن کا ارتکاب ”حرم شریف“، یا ”احرام“ کی حرمت و تقدس کی وجہ سے حرام ہو یہاں انہی کا ذکر مقصود ہے۔ پھر مصنف رحمہ اللہ نے حدود حرم سے متعلق جرائم اور ان کی سزا کا ذکر پہلے کیا، اس لئے کہ یہ جرائم عام ہیں جو محرم، غیر محرم سب کے لئے ممنوع ہیں جبکہ احرام کے جرائم صرف محرم کے لئے ممنوع ہیں غیر محرم یعنی حلال کے لئے نہیں۔

حرم محترم: کعبہ شریفہ کے ارد گرد کا ایک مخصوص رقبہ (جو تقریباً ۵۵ / مربع کلومیٹر پر مشتمل) ہے شریعت کی اصطلاح میں اس کو ”حرم“ کہتے ہیں جو زمانہ قدیم سے مأمون و محفوظ قرار دیا گیا ہے گویا کہ یہ بین الاقوامی علاقہ امن ہے جہاں انسان تو انسان، جانور، خود رو گھاس، درخت کو بھی امن و امان حاصل ہے۔ ”وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا“۔

حدود حرم سے متعلق دو کام ممنوع ہیں: (۱) حرم کے وحشی جانوروں کے ساتھ چھیڑ چھاڑ کرنا اور چھیڑ چھاڑ سے مراد اس وحشی جانور کو شکار کرنا، زخمی کرنا اس کے ہاتھ پادوں توڑنا، پر کاٹنا، انڈا توڑنا، دودھ نکالنا یہ سب منع ہیں اور ان کاموں پر جزاء واجب ہوتی ہے، نیز شکار کی طرف مارنے کے لئے دوسرے آدمی کو اشارہ کرنا، یا اس کی جگہ بتانا یا مارنے کا حکم دینا یا کسی بھی طریقہ سے شکار مارنے میں تعاون کرنا یہ سب کام منع ہیں۔ (۲) حرم مقدس کے خود رو درخت، پیڑ پودوں، کو فقہی تفصیلات کے مطابق کاٹنا یا اکھیڑنا۔ چنانچہ مصنف رحمہ اللہ نے ان دونوں قسم کے جرائم سے متعلق چند مسائل ذکر کئے ہیں:

إِذَا اصْطَادَ حَلَالٌ صَيْدَ الْحَرَمِ الْبَرِّيِّ الْوَحْشِيِّ، وَذَبَحَهُ لَمْ يَجْزُ أَكْلُهُ، وَيُعْتَبَرُ مَيْتَةً سَوَاءٌ اصْطَادَهُ مُحَرِّمٌ، أَوْ إِذَا اصْطَادَهُ حَلَالٌ۔ إِذَا اصْطَادَ حَلَالٌ صَيْدَ الْحَرَمِ وَجَبَ عَلَيْهِ الْقِيَمَةُ يَتَصَدَّقُ بِهَا عَلَى الْفُقَرَاءِ، وَلَا يَنْبُؤُ الصَّوْمُ عَنِ الْقِيَمَةِ۔ إِذَا قَطَعَ شَجَرَةً الْحَرَمِ، أَوْ حَشِيشَةً وَجَبَ عَلَيْهِ الْقِيَمَةُ سَوَاءٌ كَانَ مُحَرِّمًا أَوْ كَانَ حَلَالًا۔ أَمَّا إِذَا قَطَعَ حَشِيشَ الْحَرَمِ لِنَصْبِ الْخَيْمَةِ، أَوْ حَفَرَ الْكَائُونِ فَإِنَّهُ جَائِزٌ، لِأَنَّ الْإِحْتِرَازَ مِنْهُ لَا يُنْكَرُ۔

حَلْ لُغَات: اِصْطَاد؛ صیغہ واحد مذکر غائب اثبات فعل ماضی معروف اجوف یا از باب افتعال، اصل میں تھا اِصْطَيْدَ بروزن اِجْتَنَبَ، پھر باب افتعال کی تا کو ط سے بدل دیا فاعلمہ کی جگہ صادر کے واقع ہونے کی وجہ سے تو اِصْطَيْدَ بن گیا پھر یا متحرک ماقبل مفتوح تو یا کو الف سے بدل دیا اِصْطَادَ بن گیا بمعنی شکار کرنا۔ اَلْبَرِّي؛ بمعنی خشکی والا۔ اَلْوَحْشِي؛ جنگلی۔ لَا يَنْوُبُ؛ صیغہ واحد مذکر غائب فعل مضارع منفی معلوم اجوف داوی از باب نصر بمعنی قائم مقام نہیں ہو گا۔ اَلْكَائُونُ؛ بمعنی انگیٹھی جمع کوا این۔

ترجمہ: جب کوئی شخص حرم کے خشکی والے جنگلی شکار کو شکار کرے، اور اس کو ذبح کر دے تو اس کا کھانا جائز نہیں ہے اور اس کو مردار سمجھا جائے گا برابر ہے کہ اس کو کسی مُحْرِم نے شکار کیا ہو یا غیر مُحْرِم نے۔ جب کوئی غیر مُحْرِم حرم کے شکار کو شکار کرے تو اس پر قیمت واجب ہوگی جس کو وہ محتاجوں پر صدقہ کرے گا، اور روزہ رکھنا قیمت کے قائم مقام نہیں بنے گا۔ اور جب (کوئی) حرم کے درخت کو، یا اس کی گھاس کو کاٹے تو اس پر قیمت واجب ہوگی، خواہ وہ مُحْرِم ہو یا غیر مُحْرِم ہو۔ بہر حال جب حرم کی گھاس کو خیمہ لگانے کے لئے یا چو لھا گاڑنے کے لئے کاٹے تو یقیناً یہ جائز ہے، اس لئے کہ اس سے بچنا ممکن نہیں ہے۔

تشریح: اگر کسی شخص نے خواہ مُحْرِم ہو یا غیر مُحْرِم حدود حرم میں شکار کیا یا شکار کو ذبح کیا بشرطیکہ وہ شکار خشکی کا ہو دریائی نہ ہو جیسے مچھلی تو یہ شکار حرام اور مردار ہے اس کا کھانا کسی کے لئے جائز نہیں ہے اور ایسے شخص پر اس شکار کی قیمت لازم ہے جس کو غرباء پر صدقہ کرے گا۔ صدقہ کی تفصیل یہ ہے کہ اس قیمت سے غلہ خرید کر فی مسکین نصف صاع گندم (ایک کلوچھ سو بانوے گرام) صدقہ کر دے، البتہ مُحْرِم اور حلال شخص کے درمیان اس قدر فرق ضرور ہے کہ مُحْرِم کو یہ بھی اختیار ہے کہ بجائے صدقہ کے ہر نصف صاع کھانے کے بدلہ ایک روزہ رکھ لے یعنی اگر غلہ بیس صدقات کے برابر ہے تو بیس روزے رکھے لیکن حلال یعنی غیر مُحْرِم کے لئے صدقہ کرنا ہی ضروری ہے۔ روزہ رکھنے کا اس کو اختیار نہیں ہے۔ (مرآۃ الفلاح)

فائدہ: صید وہ جانور ہے جو اپنی اصلی خلقت (پیدائش) کے اعتبار سے وحشی (یعنی لوگوں سے متنفر ہو اور بھاگتا ہو) ہو اور اپنے پاؤں یا پروں کے ذریعہ اپنی حفاظت کرتا ہو (جیسے فاختہ، چڑیا، کوا، کبوتر) پھر صید کی دو قسمیں ہیں: (۱) بڑی۔ (۲) بھری۔ (خشکی والا) وہ ہے جس کی پیدائش اور افزائش خشکی میں ہو جیسے ہرن وغیرہ۔ اور بحری (پانی والا) وہ ہے جسکی پیدائش اور افزائش پانی میں ہو جیسے مچھلی۔ پھر بحری شکار تو مُحْرِم، غیر مُحْرِم دونوں کے لئے حلال ہے اور خشکی کا شکار اگر حرم کا ہے تو دونوں کے لئے حرام ہے اور اگر حرم سے باہر کا ہے تو مُحْرِم کے لئے حرام ہے اور غیر مُحْرِم کے لئے حلال ہے۔

فائدہ: حدود حرم میں اگر کوئی حلال (غیر مُحْرِم) شخص شکار کی رہنمائی کرے یعنی کسی شکاری کو یہ بتادے کہ شکار فلاں جگہ موجود ہے اور خود شکار نہ کرے تو اس پر کوئی جزاء واجب نہیں ہے، البتہ استغفار ضروری ہے۔ (کتاب السائل بحوالہ غنیۃ المسک، تاتار خانیہ، بدائع صنائع، در مختار مع رد المحتار) اِذَا قُطِعَ شَجَرَةً الْحَرَمِ الخ: حرم کے درخت اور گھاس کی چار قسمیں ہیں: جن میں سے تین قسم کا کائنا، اور ان سے فائدہ اٹھانا جائز ہے اور ایک قسم کا کائنا اور اس سے فائدہ اٹھانا مثلاً جانور کو چرانا جائز نہیں ہے۔ مصنف رحمہ اللہ نے یہی چوتھی اور آخری قسم ذکر کی ہے پہلی تین قسمیں ذکر نہیں فرمائی ہیں۔ پہلی تین قسمیں: جن کا کائنا اور جزائیے بغیر فائدہ اٹھانا جائز ہے، (۱) ہر وہ درخت اور گھاس وغیرہ جس کو لوگ

خود قصد اُمحنت کر کے اگاتے ہوں جیسے غلہ جات (گندم، چاول، وغیرہ) کی کھیتی یا پھلدار درخت تو ان کو کاٹنے میں شرعاً کوئی تاوان نہیں ہے۔ کیونکہ بالاجماع ایسے درخت اور گھاس امن کے مستحق نہیں ہیں کیونکہ آپ ﷺ کے زمانہ سے لے کر آج تک لوگ حرم میں کھیتی باڑی کرتے اور اس کو کاٹتے آرہے ہیں اور اس بات پر کسی نے کوئی انکار نہیں کیا۔

(۲) ہر وہ درخت اور پودہ جس کو کسی شخص نے خود قصد اُگایا ہو اگرچہ عام طور پر اس درخت کو اگانے کا رواج نہ ہو جیسے پیلو (کیکر) کا درخت تو اس کو کاٹنے میں بھی کوئی حرج نہیں ہے۔

(۳) ہر وہ درخت جو خود بخود اُگے جبکہ وہ ان درختوں میں سے ہو جس کو لوگ اگاتے ہوں جیسے کہیں کوئی پھلدار درخت اُگ آیا۔ تو اس کو کاٹنے میں بھی کوئی حرج نہیں ہے۔

(۴) چوتھی قسم جس کو کاٹنا اور جزاء دیئے بغیر اس سے فائدہ اُٹھانا جائز نہیں ہے یہ ہر وہ درخت اور گھاس ہے جو خود رو ہو یعنی خود بخود اُگے اور عام طور پر اس کو اگانے کا رواج بھی نہیں ہے جیسے کہیں پر کیکر کا درخت خود اُگا ہو یا نو نیا گھاس تو اگر کسی نے اس قسم کے درخت یا گھاس کو کاٹا تو اس کی قیمت کا صدقہ کرنا واجب ہو گا۔

أَمَّا إِذَا قَطَعَ الْخَجَّ جَلَنَ پھرنے یا کسی دوسری ضرورت سے گھاس اُکھڑ جائے مثلاً خیمہ لگانے کے لئے یا چولہا بنانے کے لئے یا سواری کے پیر کے نیچے گھاس روندی گئی اور اُکھڑ گئی تو اس میں کوئی جزاء لازم نہیں آتی اس لئے کہ اس سے بچنا ممکن نہیں ہے۔

فائدہ: حرم کا خشک درخت کاٹنا، یا سوکھی ہوئی گھاس کاٹنا، یا اُکھڑا ہوا درخت اور گھاس سے فائدہ اُٹھانا، اسی طرح إِذْخِرُ (ایک قسم کی خوشبودار گھاس ہے) گھاس کو کاٹنا جائز ہے۔ (در مختار مع رد المحتار، کتاب المسائل بحوالہ غنیۃ الناسک، تاتارخانیہ وغیرہ)

الْجِنَايَةُ عَلَى الْإِحْرَامِ۔ الْجِنَايَةُ عَلَى الْإِحْرَامِ: هِيَ أَنْ يَزْتَكِبَ الْمُحْرِمُ حَالَ إِحْرَامِهِ مَحْظُورًا مِنْ مَحْظُورَاتِ الْحَجِّ، أَوْ تَرَكَ وَاجِبًا مِنْ وَاجِبَاتِهِ۔ الْجِنَايَةُ عَلَى الْإِحْرَامِ تَنْقَسِمُ إِلَى سِتَّةٍ أَقْسَامٍ: الْأَوَّلُ: الْجِنَايَةُ الَّتِي يَفْسُدُ الْحَجُّ بِازْتِكَابِهَا وَلَا يَنْجِبُ بِدَمٍ، أَوْ صَوْمٍ، أَوْ صَدَقَةٍ وَهِيَ الْجِمَاعُ قَبْلَ الْوُقُوفِ بِعَرَفَةَ۔ فَمَنْ جَامَعَ قَبْلَ الْوُقُوفِ بِعَرَفَةَ فَسَدَ حَجُّهُ، وَوَجَبَ عَلَيْهِ ذَنْبٌ شَاةٌ، كَمَا وَجَبَ عَلَيْهِ الْقَضَاءُ مِنْ عَامٍ مُقْبِلٍ۔

حَلُّ لُغَاتٍ: لَا يَنْجِبُ؛ صِيغَةُ وَاحِدَةٌ كَرغائب فعل مضارع منفى معلوم صحیح از باب افعال بمعنی کی پوری نہیں ہوگی، مُقْبِلٌ؛ صِيغَةُ وَاحِدَةٌ كَرغائب فعل مضارع منفى معلوم صحیح از باب افعال بمعنی آئندہ۔

ترجمہ: احرام کی حالت میں جرم کا ارتکاب۔ احرام کے حق میں جرم کا ارتکاب وہ یہ ہے کہ محرم اپنے احرام باندھنے کی حالت میں حج کے ممنوعات میں سے کسی ممنوع کام کا ارتکاب کرے یا حج کے واجبات میں سے کسی واجب کو چھوڑ دے۔ احرام کی حالت میں ارتکاب جرم چھ قسموں کی طرف منقسم ہوتا ہے: پہلا وہ جرم جس کے ارتکاب سے حج خراب ہو جاتا ہے اور یہ کمی نہ کسی دم سے پوری ہوتی ہے اور نہ روزہ سے اور نہ ہی کسی صدقہ سے اور وہ مقام عرفات میں وقوف کرنے سے پہلے بہستری کرنا ہے۔ چنانچہ جو شخص مقام عرفات میں وقوف سے پہلے

ہبستری کر لے تو اس کا حج فاسد ہو جائے گا، اور اس پر ایک بکری کو ذبح کرنا لازم ہو جائے گا جیسا کہ اس پر آنے والے سال میں (حج کی) تہہ لازم ہے۔

تشریح: مصنف رحمہ اللہ جنایات کی پہلی قسم (حدودِ حرم سے متعلق جنایات) کے بیان سے فارغ ہو کر اب جنایات کی دوسری قسم (احرام سے متعلق جنایات) کو بیان فرماتے ہیں: چنانچہ جنایاتِ احرام کی بنیادی طور پر دو قسمیں ہیں: (۱) احرام کی پابندیوں کی خلاف ورزی۔ (۲) واجباتِ حج میں سے کسی واجب کو ترک کر دینا، یا اس میں کوتاہی کرنا۔

الْجَنَائِيَةُ عَلَى الْاِحْرَامِ تَنْقَسِمُ اِلَى: مصنف رحمہ اللہ جنایاتِ احرام اور ان کی جزاؤں سے متعلق چھ قسمیں بیان فرماتے ہیں۔
فانفذه: ان قسموں کے بیان سے پہلے بطور ضابطہ چند ہدایات ذہن نشین کر لی جائیں۔

ہدایت نمبر (۱): جنایاتِ احرام سے مراد ان بارہ پابندیوں میں سے کسی پابندی کی خلاف ورزی کرنا ہے جن کا تفصیلی ذکر مصنف رحمہ اللہ نے ”مَحْظُورَاتُ الْحَجِّ“ کے عنوان سے صفحہ ۲۲۲ پر فرمایا ہے۔

ہدایت نمبر (۲): احرام کی پابندیوں کا معاملہ عام عبادات سے مختلف ہے، اس میں بھول، چوک، خطا، عذر، بلا عذر، ہوش، بے ہوشی، جانے، آنجانے ہر حال میں جزاء (کفارہ) لازم ہوگی۔ یعنی احرام کی پابندیوں کی خلاف ورزی خواہ ناواقفیت کی وجہ سے ہو یا خطا اور بھول سے یا کسی کی زبردستی سے یا اپنی خوشی سے ہو، خواہ جاگتے ہوئے ہو، یا سوتے ہوئے ہو، بے ہوشی اور نشہ میں ہو، یا تنگدستی اور مجبوری سے ہو، خود کرنے سے ہو یا دوسرے سے کرنے سے ہو ہر حال میں مُحرَّم پر جزاء واجب ہوگی اور اس تفصیل میں مرد اور عورت کا حال برابر ہے کوئی فرق نہیں ہے۔ البتہ عذر اور بلا عذر میں دو فرق ہیں: (۱) ایک فرق یہ ہے کہ بھول چوک یا عذر کی وجہ سے خلاف ورزی کرنے کی صورت میں صرف جزاء لازم ہوتی ہے گناہ نہیں ہوتا اور بغیر عذر کے جان بوجھ کر خلاف ورزی کرنے کی صورت میں جزاء بھی لازم ہوتی ہے اور گناہ بھی جس سے استغفار کی ضرورت ہوگی۔ (۲) دوسرا فرق یہ ہے کہ بلا عذر جان بوجھ کر خلاف ورزی کرنے کی صورت میں وہی جزاء واجب ہوگی جو مقرر کی گئی ہے اس جزاء کے بدلہ میں روزہ یا صدقہ کرنا کسی حال میں کافی نہ ہو گا جبکہ عذر کی بنیاد پر خلاف ورزی کرنے کی صورت میں بعض صورتوں میں مقرر جزاء کے بدلہ میں روزہ رکھنے یا صدقہ دینے کا بھی اختیار دیا جاتا ہے۔

ہدایت نمبر (۳): جنایات کے باب میں جو جزائیں مقرر کی گئیں ہیں ان کا تعارف۔ (۱) ذم: اس سے مراد ایک بکرا / بکری یا ایک بھیڑ / دنبہ یا بڑے جانور (گائے، بیل، اونٹ) کا ساتواں حصہ قربانی کرنا ہے اور ان میں وہ تمام شرائط ضروری ہیں جو قربانی کے جانور میں ضروری ہیں۔ (۲) بدئہ: اس سے مراد بڑا جانور ہے یعنی پورا اونٹ، پوری گائے، بیل، بھیینس۔ (۳) صدقہ: جہاں یہ لفظ مطلق لکھا ہوا ہو کوئی خاص مقدار ساتھ نہ لکھی ہو تو اس سے ایک صدقہ الفطر کی مقدار مراد ہوتی ہے۔ یعنی ایک صاع جو، کھجور، کشمش وغیرہ یا آدھا صاع گندم، اور صاع کی مقدار تین کلو ڈیڑھ سو گرام جو، کھجور، کشمش یا اس کی قیمت اور نصف صاع کی مقدار ڈیڑھ کلو پچھتر گرام احتیاطاً پورے دو کلو گندم یا اسکی قیمت۔ اور جہاں لفظ صدقہ کے ساتھ اس کی کوئی خاص مقدار بھی لکھی ہو وہاں وہی مقدار واجب ہوگی مثلاً جہاں لکھا ہوا ہو کہ چھ

مسکینوں کو صدقہ دے تو مطلب یہ ہوگا کہ ہر مسکین کو ایک صدقہ الفطر کی مقدار دے اگر ایک مسکین کو دو یا زیادہ صدقے دے تو وہ ایک ہی صدقہ شمار ہوگا۔

صفحہ: بعض دفعہ مطلق صدقہ کے بجائے کہا جاتا ہے کہ ”کچھ صدقہ“ کر دے تو اس کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ مٹھی بھر غلہ یا اس کی قیمت یا ایک روٹی یا ایک ریال نقد دینا بھی کافی ہے۔ جزاء، / کفارہ / فدیہ۔ ان الفاظ کا اطلاق حسب موقع دُم اور صدقہ دونوں پر ہوتا ہے۔

ہدایت نمبر (۴): دُم اور بدنہ کا حدودِ حرم میں ذبح کرنا ضروری ہے، اگر حدودِ حرم سے باہر ذبح کیا تو کفارہ ادا نہ ہوگا۔ البتہ صدقہ جب واجب ہو تو وہ کہیں بھی دیا جاسکتا ہے اس میں حدودِ حرم کی قید نہیں لیکن فقراءِ حرم کو دینا افضل ضرور ہے۔

ہدایت نمبر (۵): جزاء واجب ہونے کے لئے محرم کا مسلمان اور بالغ ہونا شرط ہے لہذا کافر اور نابالغ پر اور نابالغ کے دل پر کوئی جزاء واجب نہیں ہوتی ہے۔

الْأَوَّلُ الخ: جنایاتِ احرام کی جزاء کے اعتبار سے چھ قسموں میں سے پہلی قسم وہ جرم ہے جس سے حج فاسد ہو جاتا ہے اور وہ ہے وقوفِ عرفہ سے پہلے بیوی سے ہمبستری کرنا، چاہے بھول کر کرے یا قصداً، انزال ہو یا نہ ہو۔ چونکہ یہ جرم سنگین ہے تو اس کی سزا بھی سنگین اور سخت ہے، یہ نساد اور نقصان نہ دُم دینے سے ختم ہو سکتا ہے نہ روزے اور صدقہ سے۔ جزاء اس جرم کی یہ ہے کہ فی الحال اس پر بطور کفارہ دُم (بکری کی قربانی) واجب ہے اس لئے کہ ابھی حج کے دونوں فرض (وقوفِ عرفہ، طوافِ زیارت) باقی ہیں کہ اس نے جنایت کر دی، اور آئندہ سال یا اس کے بعد اس پر حج کی قضاء بھی لازم ہے۔

الثَّانِي: الْجِنَايَةُ الَّتِي تَجِبُ بِإِزْتِكَابِهَا بَدَنَهُ وَهِيَ أَمْرَانِ : ۱- الْجِمَاعُ بَعْدَ الْوُقُوفِ بِعَرَفَةَ قَبْلَ الْحَلْقِ۔
۲- أَنْ يَطُوفَ طَوَافَ الزِّيَارَةِ وَهُوَ جُنُبٌ۔ فَمَنْ جَامَعَ بَعْدَ الْوُقُوفِ بِعَرَفَةَ قَبْلَ الْحَلْقِ وَجَبَ عَلَيْهِ ذَبْحُ نَاقَةٍ، أَوْ ذَبْحُ بَقَرَةٍ۔ كَذَا مَنْ طَافَ طَوَافَ الزِّيَارَةِ جُنُبًا وَجَبَ عَلَيْهِ ذَبْحُ نَاقَةٍ، أَوْ ذَبْحُ بَقَرَةٍ۔ الثَّالِثُ: الْجِنَايَةُ الَّتِي يَجِبُ بِإِزْتِكَابِهَا دَمٌ۔ شَاةٌ أَوْ سُبُعٌ بَدَنَهُ۔ وَهِيَ أُمُورٌ عَدِيدَةٌ۔ ۱- إِذَا ارْتَكَبَ دَاعِيَةً مِنْ دَوَاعِي الْجِمَاعِ كَالْقُبْلَةِ وَالنَّسِ بِشَهْوَةٍ۔ ۲- إِذَا لَبَسَ الرَّجُلُ ثَوْبًا مَخِيطًا لِغَيْرِ عَذْرِ۔ وَالْمِرَاةُ تَلْبَسُ مَا تَشَاءُ إِلَّا أَنَّهَا لَا تَسْتُرُ وَجْهَهَا بِسَاتِرٍ مُلَاصِقٍ وَجْهَهَا۔ ۳- إِذَا أَرَاَلَ شَعْرَ رَأْسِهِ، أَوْ شَعْرَ لِحْيَتِهِ لِغَيْرِ عَذْرِ۔ ۴- إِذَا سَتَرَ الْمُحْرِمُ وَجْهَهُ يَوْمًا كَامِلًا۔ ۵- إِذَا طَيَّبَ الْمُحْرِمُ عَضْوًا كَامِلًا مِنَ الْأَعْضَاءِ الْكَبِيرَةِ بِدُونِ عَذْرِ كَالْفَخِذِ، وَالسَّاقِ، وَالذِّرَاعِ، وَالْوَجْهِ، وَالرَّأْسِ بِأَيِّ نَوْعٍ مِنْ أَنْوَاعِ الطَّيِّبِ۔ وَكَذَا إِذَا لَبَسَ ثَوْبًا مُطَيَّبًا يَوْمًا كَامِلًا۔ ۶- إِذَا قَصَّ أَظْفَارَ يَدٍ وَاحِدَةٍ، أَوْ قَصَّ أَظْفَارَ رِجْلٍ وَاحِدَةٍ۔ ۷- إِذَا تَرَكَ طَوَافَ الصَّدْرِ۔

حل لغات: مُلَاصِقٍ؛ صیغہ واحد مذکر بحث اسم فاعل صحیح از باب مفاعله بمعنی چکنے والا۔ طَيَّبَ؛ صیغہ واحد مذکر غائب بحث فعل ماضی معروف اجوف یا از باب تفعیل بمعنی خوشبو لگانا۔ فَخِذٌ؛ بمعنی ران جمع أَفْخَاذٌ۔ سَاقٌ؛ بمعنی پندلی جمع سَوَاقٌ۔ ذِرَاعٌ؛ بیچ کی انگلی سے کہنی تک کا درمیانی حصہ، بازو۔ جَمَعَ أَذُنَ عَ۔ قَصَّ؛ صیغہ واحد مذکر غائب اِشْبَات فعل ماضی معروف مضاعف ثلاثی از باب نصر بمعنی کاٹنا۔

ترجمہ: دوسرا وہ جرم ہے جس کے ارتکاب کرنے سے بڑا جانور (اونٹنی یا گائے کی قربانی کرنا) واجب ہو جاتا ہے اور یہ جرم دو کام ہیں (۱) مقام عرفات میں وقوف کے بعد سر منڈانے سے پہلے ہمبستری کرنا۔ (۲) طواف زیارت حالت جنابت میں کرنا۔ چنانچہ جو شخص مقام عرفہ میں وقوف کرنے کے بعد سر منڈانے سے پہلے ہمبستری کرے تو اس پر ایک اونٹنی یا ایک گائے کا ذبح کرنا واجب ہے۔ اسی طرح جو شخص طواف زیارت جُنُبی ہونے کی حالت میں کرے تو اس پر (بھی) ایک اونٹنی یا ایک گائے کی قربانی کرنا واجب ہو گا۔ تیسرا وہ جرم ہے جس کے ارتکاب کرنے سے قربانی یعنی بکری یا بڑے جانور کا ساتواں حصہ واجب ہو جاتا ہے، اور یہ جرم چند کام ہیں: (۱) جب (مُحْرِم) ہمبستری کے اسباب میں سے کسی سبب کا ارتکاب کرے، جیسا کہ بوسہ لینا، یا شہوت کے ساتھ چھونا۔ (۲) جب مرد بغیر کسی عذر کے بلا ہوا کپڑا پہن لے۔ اور عورت جو لباس چاہے پہن سکتی ہے مگر یہ کہ وہ اپنے چہرے کو کسی ایسے پردے سے نہ چھپائے جو اس کے چہرے سے چھٹکے والا ہو۔ (۳) جب اپنے سر کے بالوں کو یا اپنی داڑھی کے بالوں کو بغیر کسی عذر کے دور کرے۔ (۴) جب مُحْرِم مکمل ایک دن اپنے چہرے کو ڈھانپ کر رکھے۔ (۵) جب مُحْرِم اپنے بڑے اعضاء میں سے کسی پورے عضو کو بغیر کسی مجبوری کے خوشبو لگائے، جیسا کہ ران، اور ہنڈلی، اور بازو، اور چہرہ اور سر کو خوشبو کی قسموں میں سے کسی بھی قسم کی خوشبو لگائے۔ اور اسی طرح جب پورا ایک دن خوشبو لگایا ہو کپڑا پہن رکھے۔ (۶) جب اپنے ایک ہاتھ کے ناخن کاٹے، یا اپنے ایک پاؤں کے ناخن کاٹے۔ (۷) جب طوافِ وداع کو چھوڑ دے۔

تشریح: جنابت احرام کی چھ قسموں میں سے پہلی قسم اور اسکی جزاء کو بیان کرنے کے بعد اب مصنف رحمۃ اللہ علیہ دوسری اور تیسری قسم کو بیان ان کی جزاء کے بیان فرماتے ہیں، جنکی تفصیل درج ذیل ہے۔

دوسری قسم کا جرم وہ ہے جسکی وجہ سے بدنہ یعنی کامل گائے یا کامل اونٹ واجب ہوتا ہے اور وہ دو کام ہیں: (۱) ایک وقوف عرفہ کے بعد اور حلق یا قصر (یعنی سر منڈا کر یا بال کٹوا کر حلال ہونے) سے پہلے بیوی سے ہمبستری کرنا تاہم اس کا حج فاسد ہونے سے بچ جائے گا اس لئے کہ حج کا ایک اہم رکن وقوف عرفہ ادا کر چکا ہے اور ایک ہی رکن باقی ہے اس لئے شریعت نے پہلے جرم کی نسبت سزا بھی ہلکی تجویز کر لی۔

فائدہ: اس کے بعد پھر جتنی مرتبہ ہمبستری کرے گا تو ہر مرتبہ پر ایک بکری لازم ہوتی رہے گی، خواہ کتنا ہی عرصہ گزر جائے۔

فائدہ: اگر کسی مرد یا عورت نے وقوف عرفہ کے بعد حلق یا قصر کر کر احرام کھول دیا اس کے بعد طواف زیارت سے پہلے پہلے ہمبستری کی تو اب رائج قول کے مطابق ایک بکری کی قربانی لازم ہوگی بدنہ کی نہیں۔ دوسرے قول میں بدنہ واجب ہو گا احتیاط اسی میں ہے۔

(۲) دوسرا کام جس میں بدنہ واجب ہوتا ہے وہ یہ ہے کہ حدیث اکبر یعنی جنابت یا حیض و نفاس کی حالت میں طواف زیارت کرے۔ طواف زیارت سے مراد پورا طواف یا اکثر چکر ہیں (یعنی چار یا چار سے زیادہ) تاہم یہ طواف شرعاً معتبر ہو گا اور اس کو پاکی کی حالت میں لوٹانا ضروری ہو گا، اگر کفارہ دینے (بدنہ ذبح کرنے) سے پہلے اور بارہ ذی الحجہ کا دن ختم ہونے سے پہلے لوٹنا یا تو بدنہ معاف ہو جائے گا۔ اور اگر بارہ ذی الحجہ کے بعد لوٹنا یا تو تاخیر کی وجہ سے ایک دم (بکری کی قربانی) واجب ہو گا۔

فائدہ: اگر طواف زیارت کے چار سے کم یعنی تین یا دو یا ایک چکر جنابت یا حیض و نفاس کی حالت میں کئے تو ایک بکری کی قربانی واجب ہے، پھر اگر پاک ہونے کے بعد بارہ ذی الحجہ کا دن ختم ہونے (غروب آفتاب) سے پہلے پہلے لوٹا لیا تو بکری کی قربانی معاف ہو جائے گی لیکن طواف کے چکروں میں فصل آنے کی وجہ سے ہر چکر کے عوض ایک صدقہ فطر لازم ہو گا۔

الثالث: سے جنایاتِ احرام کی چھ قسموں میں سے تیسری قسم کو بیان فرماتے ہیں، تیسری قسم جرم کی وہ ہے جس کا ارتکاب کرنے پر دم (پوری بکری، پورا دنبہ، یا گائے، اونٹ کا ساتواں حصہ) واجب ہوتا ہے اس جرم کی چند صورتیں ہیں، جن میں سے سات صورتیں درج ذیل ہیں:

(۱) ہبستری تو نہ کرے البتہ کوئی مُحْرِم شخص ایسا کام کرے جو ہبستری کا سبب بن سکتا ہو مثلاً بیوی سے بوس و کنار کرے، یا شہوت سے ہاتھ لگائے، تو ایسی صورتوں میں چاہے انزال ہو یا نہ ہو اس پر دم واجب ہو گا اور دم کا مطلب مصنف رحمہ اللہ نے خود ”شَاةٌ اَوْ سُبُعٌ بَدَنَةً“ کہہ بیان فرمایا ہے۔ ایسی صورت میں حج فاسد نہ ہو گا۔

فائدہ: مُحْرِم کو احتلام ہوا یا کسی شہوت انگیز چیز کو محض دیکھنے یا اس کا خیال کرنے سے انزال ہو گیا تو حسب دستور غسل واجب ہو گا کوئی جزا وغیرہ لازم نہیں ہو گی۔

(۲) اگر مُحْرِم مرد نے سلا ہوا کپڑا بغیر کسی مجبوری کے ایک دن یا ایک رات (یعنی ۱۲ گھنٹے) پہنا تو ایک دم واجب ہو گا۔ اس لئے کہ اُس نے کامل طریقے سے بھرپور فائدہ اٹھایا ہے تو جزا بھی کامل ہے۔

کس طرح کا کپڑا استعمال کرنا موجب جنابت ہے؟ ہر وہ کپڑا جس میں دو باتیں ہوں: ایک جو بدن کے کسی عضو کے برابر اس طرح سلا ہوا یا پٹا ہوا ہو کہ وہ بدن یا اُس عضو کا احاطہ کرے اور دوسری اس کپڑے کو معمول کے مطابق استعمال کیا جائے تو ایسا کپڑا مُحْرِم مرد کے لئے استعمال کرنا منع اور باعث جنابت و جزاء ہے۔ (جیسے کرتا، پانجامہ، بنیان، اندر دیر، نیکر، ٹوپی، واسکٹ، جراب، دستانے وغیرہ) لہذا اگر کسی نے دو چادریں سلوا کر ایک کر دیں تو اس کو استعمال کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے اس لئے کہ پہلی بات نہیں ہے کیونکہ یہ سلائی بدن کی ایست پر پہننے کے لئے نہیں ہوئی۔ اگرچہ بہتر یہ ہے کہ احرام کی چادریں بالکل سلی ہوئی نہ ہوں۔ اور اگر کسی مُحْرِم نے گرتے کو چادر کے طور پر لپیٹا یا شلوار کو چادر کے طور پر اپنے اوپر لپیٹ لیا تو کچھ واجب نہیں ہو گا کیونکہ دوسری بات نہیں پائی گئی کیونکہ عادت کے مطابق نہیں پہنا گیا۔ **فائدہ:** اگر ایک دن سے زیادہ پہنا تو بھی ایک ہی دم ہے۔

فائدہ: اگر کسی مُحْرِم نے حالت احرام میں بدن کی ایست پر سلا ہوا کپڑا بھول کر پہن لیا یا اس کو زبردستی پہنایا گیا ہر حال میں جزا لازم ہے۔ **وَالْمَرْءُ اِنَّ الْخَبَثَ** سے یہ بتانا چاہتے ہیں کہ سلعے ہوئے کپڑے کے استعمال میں عورت کا حکم مرد سے الگ ہے عورت پر سلعے ہوئے کپڑے کی کوئی پابندی نہیں ہے بلکہ اس پر سارا جسم چھپانا لازم ہے اور سارا جسم بغیر سلعے ہوئے کپڑے کے چھپانا مشکل ہے۔ البتہ عورت کا احرام چونکہ چہرہ سے متعلق ہے اس لئے چہرے کو کپڑے سے اس طریقہ سے ڈھانکے کہ کپڑا چہرے سے الگ رہے، چہرے سے چپکے نہیں۔

(۳) سر اور داڑھی کے بال اسی طرح بغل، زیر ناف اور گردن کے سب بال حلال ہونے کے وقت سے پہلے بغیر کسی شرعی مجبوری کے منڈوانا یا کترانا یا کسی چیز سے دور کرنا جیسے بال صفا پاؤڈر یا اکھاڑنا قصد نہ ہو یا بھول کر ہر حال میں کامل جنایت ہے اس پر کامل جزا یعنی دم واجب ہو گا۔
تنبیہ: چوتھائی سر یا چوتھائی داڑھی بھی ایک کامل عضو کے حکم میں ہے۔

(۴) محرم مرد اگر اپنا سر یا چہرہ یا ان دونوں کا چوتھائی اور عورت صرف چہرہ یا چہرے کی چوتھائی کو مکمل ایک دن یا مکمل ایک رات (۱۲/ گھنٹے) کسی ایسی چیز سے ڈھانکے رکھے جس سے عموماً سر، یا چہرہ ڈھانکنے کا کام لیا جاتا ہے مثلاً سر کو ٹوپی، یا پگڑی، رد مال وغیرہ سے ڈھانکا یا چہرہ کو کسی کپڑے یا چادر سے ڈھانکا تو چونکہ جنایت کامل ہو گئی اس لئے دم لازم ہو گا، چاہے خود ڈھانکا ہو یا کسی دوسرے نے ڈھانک دیا ہو، جان بوجھ کر ڈھانکا ہو یا بھول کر بے خبری کی حالت میں، کسی مجبوری سے ڈھانکا ہو یا بغیر کسی مجبوری کے البتہ اگر اپنے سر یا چہرہ کو کسی ایسی چیز سے ڈھانکا ہو جس سے عموماً ڈھانکنے کا کام نہیں لیا جاتا، مثلاً پھتری، لکڑی، پیتل، شیشہ، سٹہ، شاپنگ بیگ وغیرہ تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے، چاہے اس ڈھانکنے سے سردی یا گرمی سے بچاؤ ہی مقصود کیوں نہ ہو۔

فائدہ: احرام میں چہرہ پر ماسک لگانا۔ آج کل جراثیم سے بچنے کے فیشن میں بحالت احرام چہرے پر "ماسک" پہننا مردوں اور عورتوں سب کے لئے ممنوع ہے، اور جزاء کے بارے میں تفصیل یہ ہے کہ اگر "ماسک" اتنا چوڑا ہے کہ اس سے چوتھائی چہرہ ڈھک جاتا ہے، اور "ماسک" مسلسل بارہ گھنٹے لگائے رکھا تو دم واجب ہے، اور اگر "ماسک" کی چوڑائی چوتھائی چہرے سے کم ہو یا اسے بارہ گھنٹے سے کم لگایا تو صدقہ فطر واجب ہو گا۔
(۵) جن صورتوں میں "دم" واجب ہوتا ہے ان میں سے پانچویں صورت یہ ہے کہ محرم اپنے بدن کے کسی عضو پر خوشبو لگائے یا خوشبو دار کپڑا پر ایک دن یا رات پہنے، خوشبو لگانے سے متعلق چند اصولی باتیں پیش نظر رکھنی چاہئیں، واضح رہے کہ جو چیزیں بدن پر لگائی جاتی ہیں وہ تین قسم کی ہیں:

(۱) خالص خوشبو جیسے مشک و عنبر، گلاب، غود، زعفران وغیرہ ان کا استعمال ہر طرح سے منجب جزاء ہے۔ یہاں تک کہ اگر ان چیزوں کو بطور دوا استعمال کیا تب بھی جزاء لازم ہو گی۔

(۲) وہ اشیاء جو نہ تو خود خوشبو ہیں اور نہ ہی ان سے خوشبو بنائی جاتی ہے جیسے چربی، اور چکنائی وغیرہ ان کے استعمال میں کوئی جزاء لازم نہیں ہے۔
(۳) وہ اشیاء جو خود تو خوشبو نہیں؛ لیکن ان سے خوشبو بنائی جاتی ہے، جیسے زیتون اور تل کا تیل وغیرہ تو ان میں نیت کا اعتبار ہے اگر خوشبو کی نیت سے استعمال کیا تو جزاء لازم ہو گی اور اگر دوا یا غذا کی نیت سے استعمال کیا تو جزاء لازم نہ ہو گی۔

اب کتاب کا مسئلہ یہ ہے کہ اگر کسی محرم نے ایک کامل بڑے عضو (جیسے سر، چہرہ، داڑھی، پنڈلی، اور ران وغیرہ) پر خوشبو لگائی تو اس پر ایک دم لازم ہو گا اگرچہ خوشبو لگا کر فوراً دھو ڈالے تب بھی دم معاف نہیں ہو گا۔

فائدہ: یہ مذکور حکم تب ہے کہ خوشبو تھوڑی مقدار میں ہو اور اگر خوشبو زیادہ مقدار میں ہے تو پھر چھوٹے بڑے عضو کا اور عضو کامل اور ناقص کا کوئی فرق نہیں ہے ہر حال میں دم لازم ہو گا۔

فائدہ: خوشبو کا تھوڑا ہونا یا زیادہ ہونا عرف کے تابع ہے۔ عرف عام میں جس مقدار کو زیادہ سمجھا جائے وہ زیادہ ہے اور جس مقدار کو تھوڑا سمجھا جائے وہ تھوڑی ہے۔ اور اگر اس طرح سے بھی معلوم نہ ہو تو پھر اس شخص کی رائے کا اعتبار ہو گا جس نے خوشبو لگائی ہے۔

فائدہ: خوشبودار تیل، صابن، کریم، واسلین، شیمپوان سب کا استعمال محرم کے لئے ممنوع ہے، اور جزاء لازم ہوتی ہے۔

وَكَذَا إِذَا لَبَسَ ثَوْبًا لَخ: اگر محرم نے کپڑوں میں خوشبو لگائی یا خوشبو لگا ہوا کپڑا اوڑھ لیا اور خوشبو مقدار میں زیادہ یا کم تھی لیکن ایک بالشت مربع (یعنی طول و عرض میں ایک بالشت) سے زیادہ لگی ہوئی تھی اور وہ کپڑا پورا ایک دن یا رات (۱۲ گھنٹے) استعمال کیا تو دم لازم ہو گا۔

فائدہ: خوشبو مثلاً زعفران وغیرہ میں رنگے ہوئے کپڑے کا بھی یہی حکم ہے۔

فائدہ: خوشبودار پھل اور پھول حالت احرام میں قصد اسوگنا مکروہ ضرور ہے لیکن اس کی وجہ سے کوئی جزاء (دم وغیرہ) لازم نہیں ہوتی۔

فائدہ: مہندی خوشبو میں شامل ہے لہذا اگر محرم مرد یا عورت نے ہتھیلی میں یا محرم مرد نے داڑھی میں یا سر میں لگائی تو دم واجب ہو گا۔

(۶) ایک ہاتھ یا ایک پاؤں کے پانچ ناخن ایک ہی مجلس میں کاٹنے پر دم واجب ہو گا۔

فائدہ: یہی حکم اس وقت بھی ہے کہ جب ایک ہی مجلس میں اپنے دونوں ہاتھ اور دونوں پاؤں کے ناخن کاٹے۔ اور اگر ایک مجلس میں ایک ہاتھ اور دوسری مجلس میں دوسرے ہاتھ کے ناخن کاٹے تو دم واجب ہوں گے، اور اگر تیسری مجلس میں ایک پاؤں اور چوتھی مجلس میں دوسرے پاؤں کے ناخن کاٹ لئے تو سب ہاتھ پاؤں کے بیس ناخنوں پر چار دم لازم ہوں گے اس لئے کہ ہر عضو جدا ہے اور مجلس بھی الگ الگ ہے۔

(۷) اگر کوئی حاجی طوافِ صدر (طوافِ وِذَاع) کو ترک کر کے وطن واپس لوٹ گیا تو جب تک وہ میقات کی حد سے باہر نہ نکلے اس پر واجب ہے کہ لوٹ آئے اور طوافِ وِذَاع کرے، اور اگر میقات کی حد سے باہر نکل گیا ہے تو اب اس کو اختیار ہے چاہے تو واجب کو چھوڑنے کی وجہ سے حدودِ حرم میں ”دم جنایت“ بھیج کر قربانی کر دے اور چاہے تو عمرہ کا احرام باندھ کر مکہ معظمہ واپس چلا جائے اور پہلے عمرہ کے ارکان ادا کرے پھر طوافِ وِذَاع کرے (لیکن بہتر یہی ہے کہ خود واپس ہونے کے بجائے دم بھیج کر قربانی کر دے اس لئے کہ اس میں اس کے لئے آسانی ہے اور فقراء کا فائدہ ہے)۔ (در مختار مع رد المحتار، کتاب المسائل بحوالہ غنیہ، طحاوی)

تنبیہ: جن ممنوعاتِ احرام کے ارتکاب کی وجہ سے مُفَرِّد اور متمتع پر ایک جزاء لازم ہوتی ہے تو قارن پر دو جزاء لازم ہوں گی، اس لئے کہ وہ

دو احرام باندھے ہوئے ہے۔ (طحاوی، تہذیب الابصار، در مختار مع رد المحتار، وغیرہ)

الرَّابِعُ: الْجِنَايَةُ الَّتِي تَجِبُ بِإِزْكَابِهَا صَدَقَةٌ قَدْرُهَا نِصْفُ صَاعٍ مِنَ الْقَنْحِ، أَوْ قِيَمَتُهُ، وَهِيَ أُمُورٌ عِدِيدَةٌ كَذَلِكَ: ۱- إِذَا حَلَقَ الْمُحْرِمُ أَقْلًا مِنْ رُبْعِ الرَّأْسِ، أَوْ أَقْلًا مِنْ رُبْعِ اللَّحْيَةِ - ۲- إِذَا قَصَّ ظُفْرًا، أَوْ ظُفْرَيْنِ، فَلِكُلِّ ظُفْرٍ نِصْفُ صَاعٍ - ۳- إِذَا طَبَّبَ أَقْلًا مِنْ عَضْوٍ - ۴- إِذَا لَبَسَ ثَوْبًا مَخِيْطًا، أَوْ ثَوْبًا مُطَيَّبًا أَقْلًا مِنْ يَوْمٍ - ۵- إِذَا سَتَرَ رَأْسَهُ، أَوْ وَجْهَهُ أَقْلًا مِنْ يَوْمٍ - ۶- إِذَا طَافَ طَوَافَ الْقُدُومِ وَهُوَ مُخْدِثٌ حَدَثًا أَصْغَرَ - وَكَذَا إِذَا طَافَ طَوَافَ الصَّدْرِ وَهُوَ مُخْدِثٌ حَدَثًا أَصْغَرَ - ۷- إِذَا تَرَكَ رَفِيَّ حَصَاةٍ مِنْ إِحْدَى الْجَبَارِ

الثَّلَاثِ - الْخَامِسُ: الْجَنَائِيَةُ الَّتِي تَجِبُ بِإِزْكَابِهَا صَدَقَةٌ قَدْرُهَا أَقَلُّ مِنْ نِصْفِ صَاعٍ - وَهِيَ: إِذَا قَتَلَ قُتْلَةً أَوْ قَتَلَ جَرَادَةً تَصَدَّقَ بِهَا شَاءَ - وَإِذَا قَتَلَ قُتْلَتَيْنِ، أَوْ جَرَادَتَيْنِ، أَوْ قَتَلَ ثَلَاثَةً مِنْهُمَا تَصَدَّقَ بِكَفٍّ مِنَ الطَّعَامِ، وَإِذَا زَادَ عَلَى ذَلِكَ تَصَدَّقَ بِنِصْفِ صَاعٍ مِنَ الْقَنْحِ -

حَلُّ لُغَاتٍ: قُتْلَةً: بِمَعْنَى جَوْسٍ، كَهْتَلٍ، جَرَادَةً: بِمَعْنَى بُذَى -

ترجمہ: چوتھا: وہ جرم ہے جس کا ارتکاب کرنے سے ایسا صدقہ واجب ہوتا ہے جسکی مقدار آدھا صاع گندم یا اسکی قیمت ہے اور یہ جرم بھی اسی طرح چند کام ہیں: (۱) جب (مُحْرِمٌ) چوتھائی سر سے کم سر منڈالے، یا چوتھائی داڑھی سے کم داڑھی کٹوالے۔ (۲) جب ایک ناخن کاٹ لے یا دو ناخن کاٹ لے۔ تو ہر ناخن کے بدلہ میں آدھا صاع (گندم) ہے۔ (۳) جب ایک عضو سے کم کو خوشبو لگائے۔ (۴) جب سلا ہوا اکڑیا خوشبو لگا ہوا اکڑا ایک دن سے کم پہنے۔ (۵) جب اپنے سر کو یا اپنے چہرہ کو ایک دن سے کم ڈھانپے۔ (۶) جب طوافِ قدوم کرے اس حال میں کہ وہ ناپاک ہو چھوٹی ناپاکی کے ساتھ، اور اسی طرح جب وہ طوافِ وِذَاع کرے اس حال میں کہ وہ ناپاک ہو چھوٹی ناپاکی کے ساتھ۔ (۷) جب تین جمرات میں سے کسی ایک جمرہ کو کنکری مارنا چھوڑ دے۔ پانچواں: وہ جرم ہے جس کا ارتکاب کرنے سے ایسا صدقہ واجب ہوتا ہے جسکی مقدار آدھے صاع سے کم ہے۔ اور وہ (یہ ہے کہ): جب ایک بجوں کو مار ڈالے یا ایک بُذی کو مار ڈالے تو جو کچھ چاہے صدقہ کر دے۔ اور جب دو جوئیں یا دو بُذیوں کو مار ڈالے، یا ان دونوں (قسموں) میں سے تین کو مار ڈالے تو غلہ کی ایک مٹھی صدقہ کر دے، اور جب اس سے زیادہ (کو قتل) کرے تو آدھا صاع گندم صدقہ کرے۔

تشریح: جنایاتِ احرام کی چھ قسموں میں سے چوتھی قسم کو بیان فرماتے ہیں، اور یہ چوتھی قسم وہ جرائم ہیں جن کی وجہ سے صدقہ فطر کی مقدار واجب ہوتی ہے، مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے ان جرائم کی بھی سات صورتیں ذکر فرمائی ہیں: (۱) جب مُحْرِمٌ شخص اپنے سر کے چوتھائی یا داڑھی کی چوتھائی سے کم بال منڈالے اسی طرح بغل، زیر ناف، گردن کے بعض حصہ کے بال منڈالے تو ان تمام صورتوں میں صدقہ واجب ہوگا صدقہ سے مراد صدقہ فطر کی مقدار ہے یعنی آدھا صاع گندم (پورے دو کلو) یا اتنی گندم کی قیمت جو ایک ہی مسکین کو دی جاسکتی ہے، ایک سے زیادہ مسکینوں میں تقسیم کرنے سے یہ صدقہ ادا نہ ہوگا۔

فائدہ: اگر ایسے عضو کے بال منڈالیے جس عضو کے بال عموماً قصدِ منڈائے نہیں جاتے، مثلاً سینہ یا بازو یا پنڈلی کے بال مونڈ دیئے خواہ سارے مونڈے یا بعض بہر حال صدقہ واجب ہوگا، نیز مُحْرِمٌ شخص اگر مونچھیں منڈوائے یا کتروائے تو اس پر بھی صدقہ ہی واجب ہوگا۔

فائدہ: اگر سر یا داڑھی وغیرہ سے تین بال توڑ دیئے تو ہر بال کے بدلہ میں ”کچھ صدقہ“ یعنی ایک مٹھی گندم یا روٹی کا ایک ٹکڑا یا نقد ایک ریال دیا جائے گا اور تین بال سے زیادہ میں صدقہ فطر واجب ہوگا۔

فائدہ: اگر مُحْرِمٌ کے اپنے فعل کے بغیر ہی خود بخود بال گر جائیں جیسا کہ بال جھڑنے کا مریض ہے تو اس پر کچھ بھی لازم نہیں ہے۔ البتہ اگر مُحْرِمٌ کے کسی ایسے فعل سے بال گر جائیں جس کا اس کو حکم ہے جیسے وضو یا غسل کرتے ہوئے کچھ بال خود بخود ٹوٹ کر گر گئے تو ہر تین بالوں کے بدلہ میں ایک مٹھی غلہ صدقہ کر دے۔

(۲) اگر کسی مُحْرِم نے ایک یا دو ناخن، مراد یہ ہے کہ پورے ایک ہاتھ یا پورے ایک پاؤں سے کم کم یعنی پانچ سے کم ناخن کاٹ لئے تو اس پر ہر ناخن کے بدلہ میں صدقہ فطر کے بقدر صدقہ واجب ہوگا۔

فائدہ: اگر کسی مُحْرِم نے دونوں ہاتھ اور پاؤں کے چار چار یعنی کل سولہ ناخن کاٹ لئے تو اس پر ہر ہر ناخن کے بدلہ ایک ایک صدقہ صدقہ فطر کی مقدار واجب ہوگا یعنی سولہ ناخنوں کے سولہ صدقے واجب ہوں گے۔

(۳) کامل عضو سے کم حصہ پر یا کسی چھوٹے عضو مثلاً کان، آنکھ، مونچھ اور انگلی وغیرہ پر تھوڑی سی خوشبو لگائے تو بھی اس پر صدقہ فطر کی مقدار میں صدقہ واجب ہوگا۔

فائدہ: اگر مُحْرِم نے بدن کے متفرق اعضاء پر خوشبو لگالی تو سب کو جمع کر کے اندازہ لگایا جائے گا، اگر سب مل کر ایک بڑے عضو کے برابر ہو جائے تو دم لازم ہوگا، اور اگر ایک عضو کامل کی مقدار کے برابر نہ ہو تو صدقہ واجب ہوگا۔

(۴) اگر مُحْرِم نے بلا ہو یا خوشبو دار کپڑا ایک دن یا ایک رات (۱۲/ گھنٹے) سے کم پہنا ہے تو صدقہ ادا کرنا واجب ہوگا۔

فائدہ: اگر تھوڑی دیر یعنی ایک گھنٹہ سے بھی کم پہنا ہے تو پھر پورا صدقہ نہیں بلکہ کچھ صدقہ یعنی ایک مٹھی غلہ وغیرہ صدقہ کرنا واجب ہے۔

(۵) جب مُحْرِم اپنے سراپہ کو ایک دن یا ایک رات (۱۲/ گھنٹے) سے کم ڈھانپنے تو صدقہ واجب ہے۔

فائدہ: مُحْرِم کے لئے اپنے دونوں کان، گڈی، اور ٹھوڑی کے نیچے داڑھی کو ڈھانکنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

(۶) اگر طوافِ قدوم یا طوافِ صدر یا کوئی بھی نفلی طواف پورا یا اکثر چکر (۳ یا اس سے زیادہ) بے وضو کئے تو اس طواف کا با وضو لوٹنا مستحب ہے اور اگر نہیں لوٹا یا تو ہر چکر (جس کو بے وضو کیا ہو) کے بدلہ میں ایک صدقہ فطر کے بقدر صدقہ لازم ہوگا اس نقصان کو پورا کرنے کے لئے جو بغیر طہارت کے طواف میں آیا ہے۔

فائدہ: اگر طوافِ قدوم سرے سے چھوڑ دیا تو یہ اگرچہ مکروہ ضرور ہے، لیکن اس سے کوئی جزاء لازم نہیں ہوتی، لیکن اگر شروع کر دیا تو پھر پورا کرنا ضروری ہے ورنہ اکثر چکر چھوڑ دینے سے دم لازم آئے گا اور تھوڑے چکر چھوڑنے کی صورت میں صدقہ لازم ہوگا۔

فائدہ: جو حکم طوافِ قدوم کا ہے وہی حکم طوافِ تحیۃ اور نفلی طواف کا بھی ہے۔

(۷) اگر مُحْرِم نے کسی دن تین جہروں میں سے کسی ایک جمرہ کی رمی کو ترک کر دیا اور باقی دونوں جہروں کی رمی کی تو اس پر صدقہ لازم ہوگا یعنی ایک جمرہ کی سات کنکریوں میں سے ہر کنکری کے عوض ایک صدقہ لازم ہوگا کیونکہ تینوں جہروں کی رمی اس دن میں ایک ہی عمل شمار ہوتا ہے اور ایک جمرہ کی رمی نصف سے کم ہے اور اعمال حج میں سے کسی عمل کے نصف سے کم کو چھوڑنے کی صورت میں صدقہ لازم ہوتا ہے۔

فائدہ: یہ مذکورہ بالا حکم اس وقت ہے کہ جب عید کے دن کے علاوہ باقی دنوں کے ایک جمرہ کی رمی چھوڑے، لیکن اگر یوم النحر (عید کے دن) جمرہ عقبہ کی رمی چھوڑ دی تو اس پر دم واجب ہوگا اس لئے کہ عید کے دن جمرہ عقبہ کی رمی پورا عمل ہے اور پورے عمل کو چھوڑنے کی صورت

میں دم لازم ہوتا ہے۔ (ہدایہ، در مختار مع رد المحتار، کتاب المسائل بحوالہ غنیۃ، البحر الرائق وغیرہ)

الْخَامِسُ الْخ: جنایاتِ احرام میں سے پانچواں وہ جرم ہے جس کے ارتکاب سے کچھ صدقہ واجب ہوتا ہے جس کی مقدار صدقۃ الفطر کی مقدار سے کم ہوتی ہے خواہ ایک مٹھی گندم ہو یا کچھ کھجور یا نقد ریاں ہوں اور اسکی چند صورتیں ہیں جن میں سے مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے یہاں دو صورتیں ذکر فرمائی ہیں:

(۱) اگر کوئی حالتِ احرام میں اپنے سر یا اپنے بدن یا اپنے کپڑے کی جھون مار ڈالے یا جُدا کر دے یا پکڑ کر دھوپ میں ڈالے تاکہ مر جائے یا کپڑا دھوپ میں ڈال دے تاکہ جوئیں مر جائیں یا ایک ٹنڈی کو مار ڈالے تو ایک جھون یا ایک ٹنڈی کے عوض جو کچھ چاہے تھوڑا بہت صدقہ کر دے مثلاً روٹی کا کوئی ٹکڑا یا کچھ کھجوریں (۲) لیکن اگر دو تین جوئیں یا ٹنڈیاں مار ڈالیں تو پھر ایک مٹھی گندم کسی مسکین کو دیدے۔ اور اگر تین سے زیادہ جوئیں یا ٹنڈیاں مار ڈالیں تو پھر صدقۃ فطر کی مقدار صدقہ واجب ہو گا (یعنی دو کلو گندم یا اسکی قیمت کسی مسکین کو دینا پڑے گا) اس لئے کہ جھون جسم کے اُس میل کچیل سے پیدا ہوتی ہے جو آدمی کے بدن پر ہے اور میل کچیل کو صاف کرنے میں صدقہ واجب ہوتا ہے۔ اور ٹنڈی چونکہ خشکی کا شکار ہے جس کے بارے میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا ارشاد ہے کہ ایک کھجور بہتر ہے ایک ٹنڈی سے۔

فائدہ: اگر مخرم دوسرے شخص کے جسم یا کپڑے میں موجود جھون کو مار ڈالے یا زمین سے پکڑ کر مار ڈالے تو اس میں کوئی جزاء لازم نہیں ہوتی۔ اس لئے کہ مخرم پر پابندی صرف اپنے بدن اور کپڑے کی جھون کو ہٹانے اور مارنے کی ہے۔ (ہدایہ، در مختار مع رد المحتار، زبدۃ وغیرہ)

الْسادِسُ: الْجِنَايَةُ الَّتِي تَجِبُ بِارتكابها الْقِيَمَةُ وَهِيَ: قَتْلُ صَيْدِ الْبَرِّ الْوَحْشِيِّ. إِذَا اضْطَادَ الْمُحْرِمُ صَيْدًا مِنْ حَيَوَانَ الْبَرِّ الْوَحْشِيِّ، أَوْ ذَبَحَهُ، أَوْ أَشَارَ إِلَيْهِ، أَوْ ذَلَّ الصَّيَادَ عَلَى مَكَانِ الصَّيْدِ وَجَبَتْ عَلَيْهِ الْقِيَمَةُ. سَوَاءٌ كَانَ الصَّيْدُ مَأْكُولًا، أَوْ غَيْرَ مَأْكُولٍ. يُقَوَّمُ الصَّيْدُ عَدْلَانِ فِي الْمَكَانِ الَّذِي اضْطَادَ فِيهِ، أَوْ فِي مَكَانٍ قَرِيبٍ مِنْهُ. فَإِنْ بَلَغَتْ قِيَمَةُ الصَّيْدِ ثَمَنَ هَذِي فَالْمُحْرِمُ بِالْخِيَارِ إِنْ شَاءَ اشْتَرَى هَذِيًا وَذَبَحَهُ فِي الْحَرَمِ، وَإِنْ شَاءَ اشْتَرَى طَعَامًا تَصَدَّقَ بِهِ عَلَى الْفُقَرَاءِ، لِكُلِّ فَقِيرٍ نِصْفُ صَاعٍ، وَإِنْ شَاءَ صَامَ بَدَلِ كُلِّ نِصْفِ صَاعٍ يَوْمًا. وَإِنْ لَمْ تَبْلُغْ قِيَمَةُ الصَّيْدِ ثَمَنَ هَذِي فَلَهُ الْخِيَارُ إِنْ شَاءَ اشْتَرَى طَعَامًا وَتَصَدَّقَ بِهِ. وَإِنْ شَاءَ صَامَ بَدَلِ كُلِّ نِصْفِ صَاعٍ يَوْمًا كَامِلًا. وَلَا شَيْءَ عَلَى الْمُحْرِمِ فِي قَتْلِ الْهَوَامِّ الْمُؤَذِيَةِ كَالزُّبُورِ وَالْعَقْرَبِ، وَالذُّبَابِ، وَالْتَّنَلِ، وَالْفَرَاشِ، وَكَذَا لِأَشْيَاءٍ عَلَى الْمُحْرِمِ فِي قَتْلِ الْحَيَّةِ، وَالْفَارَّةِ، وَالْغُرَابِ، وَالْكَلْبِ الْعَقُورِ.

حل لغات: صَيْدًا؛ بمعنی شکاری۔ اجوف یا کسی سے مبالغہ کا صیغہ ہے۔ يُقَوَّمُ؛ صیغہ واحد مذکر غائب اثبات فعل مضارع معروف اجوف وادی از باب تفعیل بمعنی قیمت لگانا۔ هَذِي؛ بمعنی قربانی کا جانور جو حدودِ حرم میں ذبح کیا جائے۔ الْهَوَامُّ؛ جمع ہے هَامَّةٌ کی بمعنی ہر زہریلا کیڑا جیسے سانپ وغیرہ۔ اور کبھی غیر زہریلے کیڑے پر بھی اس کا اطلاق ہوتا ہے۔ الْمُؤَذِيَةُ؛ صیغہ واحد مؤنث بحرف اسم فاعل مہموز الفاء ناقصہ یا کسی از باب افعال بمعنی تکلیف دینے والے۔ زُّبُورٌ؛ بمعنی بھڑ۔ عَقْرَبٌ؛ بمعنی بچھو جمع عَقَارِبٌ۔ ذُّبَابٌ؛ کبھی جمع اذْبَتَةٌ۔ تَّنَلٌ؛ بمعنی چیونٹی۔ جَمْعُ نَمَالٍ فَرَاشٌ؛ بمعنی پروانہ، تنمل۔ الْفَارَّةُ؛ بمعنی چوہیا۔ الْغُرَابُ؛ بمعنی کوا۔ الْكَلْبُ الْعَقُورُ؛ کات کھانے والا کتا، بادل کتا۔

ترجمہ: چھٹا: وہ جرم ہے جس کے ارتکاب سے قیمت واجب ہوتی ہے، اور وہ (جرم) خشکی والے جنگلی شکار کو مار ڈالنا ہے۔ جب مُحرَّم خشکی والے جنگلی جانور میں سے کسی شکار کو پکڑ لے، یا اس کو ذبح کر دے، یا اس کی طرف اشارہ کرے، یا شکار کی جگہ پر شکاری کی رہنمائی کرے تو اس (مُحرَّم) پر قیمت واجب ہو جاتی ہے، خواہ شکار کھایا جاتا ہو یا نہ کھایا جاتا ہو۔ دو عادل شخص شکار کی قیمت لگائیں گے اُس جگہ میں جہاں اُس نے شکار کیا ہے یا اُس کے قریب کسی جگہ میں۔ پس اگر شکار کی قیمت قربانی کے جانور کی قیمت کو پہنچ جائے تو مُحرَّم کو اختیار ہے اگر چاہے تو قربانی کا جانور خرید لے اور اُس کو حرم میں ذبح کر دے، اور اگر چاہے تو غلہ خرید کر اس کو محتاجوں پر صدقہ کر دے۔ ہر محتاج کے لئے آدھا صاع (گندم) ہو گا، اور اگر چاہے تو ہر آدھے صاع کے عوض ایک دن کا روزہ رکھے۔ اور اگر شکار کی قیمت قربانی کے جانور کی قیمت کو نہ پہنچے تو اُس کو اختیار ہے اگر چاہے تو غلہ خریدے اور اس کو صدقہ کر دے اور اگر چاہے تو ہر آدھے صاع کے عوض پورے دن کا روزہ رکھے۔ اور مُحرَّم پر کوئی بدلہ نہیں ہے تکلیف دہ کیڑے مکوڑوں کو مار ڈالنے میں جیسے کہ بھڑ، اور بچھو، اور کھسی، اور چیونٹی، اور پروانہ اور اسی طرح مُحرَّم پر کچھ نہیں سناپ کو اور چوہیا، اور کتے اور کاٹ کھانے والے کتے کو مارنے میں۔

تشریح: جنایات کی جزاء کے اعتبار سے چھ قسموں میں سے چھٹی اور آخری قسم کو مندرجہ بالا عبارت میں مصنف رحمہ اللہ بیان فرماتے ہیں۔ چنانچہ چھٹی قسم کا جرم وہ ہے جس کا ارتکاب کرنے سے قیمت لازم ہوتی ہے اور وہ خشکی کے پیدا نشی طور پر جنگلی اور وحشی (انسانوں سے دور بھاگنے والے) جانوروں کو مار ڈالنا ہے یا اگر گھر میں پال کر مانوس بنائے گئے ہیں یا زندہ پکڑ لئے گئے ہیں تو ذبح کر ڈالنا ہے۔ خواہ اُن کا گوشت کھایا جاتا ہو (جیسے ہرن، نیل گائے، جنگلی تیترو وغیرہ) یا اُن کا گوشت نہ کھایا جاتا ہو (جیسے لومڑی، گیدڑ وغیرہ) خواہ حدودِ حرم میں ہو یا حدودِ حرم سے باہر ہو، قصداً (اپنی احرام کی حالت کو یاد رکھتے ہوئے) ہو یا بھول کر ہر حال میں جزاء لازم ہے، پھر مصنف رحمہ اللہ نے یہاں جنایات میں تین الفاظ ذکر فرمائے ہیں:

صَيْدُ الْبَرِّ الْوَحْشِيِّ: ایک صید (شکار)، دوسرا بَرِّی (خشکی والا)، تیسرا وَحْشِی (جنگلی، انسانوں سے وحشت کھانے والا غیر مانوس) مذکورہ تینوں الفاظ کی وضاحت اور ان کی غرض اس سے پہلے ”جَنَایَةُ عَلَى الْحَرَمِ“ کے تحت گذر چکی ہے۔

أَوْ ذَلَّ الْخ: اسی طرح مُحرَّم شکار کو خود قتل کرنے کے بجائے اگر کسی شکاری کو اس جانور کا پتہ بتا دے کہ شکار فلاں جگہ ہے یا اشارہ کے ذریعہ رہنمائی کر دے خواہ قصداً ہو یا بھول کر تو پھر بھی یہی حکم ہے کہ مُحرَّم پر قیمت لازم ہوگی۔ قتل کرنے کی صورت میں تو قیمت اس لئے لازم ہے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرُمٌ الْآیَةُ“ (تم شکار کو مت قتل کرو درآں حالیکہ تم مُحرَّم ہو) اور رہنمائی یا اشارہ کرنے کی صورت میں اس لئے قیمت لازم ہے کہ رہنمائی کرنا منوعاتِ احرام میں سے ہے تو اس ممنوع اور حرام کام پر اقدام کرنا یقیناً باعثِ جزاء ہے۔

يُقَوِّمُ الصَّيْدَ الْخ: یہاں سے قیمت کا معیار بتانا چاہتے ہیں کہ جس شکاری جانور کو قتل کیا ہے اس کی کتنی قیمت واجب ہوگی؟ اس میں یہ تفصیل ہے کہ جہاں وہ جانور شکار کیا گیا ہے وہاں کے یا اگر وہ جنگل ہے تو اُس جگہ کے قریبی علاقہ کے دو معتبر آدمیوں کے ذریعہ اس کی قیمت لگائی جائے، قیمت لگانے کا مطلب: دو تجربہ کار معتبر آدمی جن کو جانوروں کی قیمتوں میں بصیرت حاصل ہو اور جانوروں کی قیمتوں کی اونچ نیچ

سے اچھی طرح واقف ہوں وہ اس کی قیمت کا فیصلہ کریں گے کہ زندہ ہونے کی حالت میں یہ جانور کتنے میں فروخت ہو سکتا ہے تو جتنی قیمت وہ بتائیں گے وہی قیمت لازم ہوگی۔

فائدہ: عادل سے مراد یہاں قیمت لگانے کے باب میں ایسا شخص ہے جس کو شکار کی قیمتوں میں اچھی بصیرت اور واقفیت حاصل ہو وہ عادل مراد نہیں ہے جو شہادت کے باب میں معتبر ہے اور نیک کے معنی میں ہے۔

فَإِنْ بَلَغْتَ الْخَبْرَ أَفْرَهِ قِیمَتِ اتنی ہو کہ اس سے ایک یا ایک سے زائد قربانی کا جانور خریداجا سکتا ہو تو شکار کرنے والے مُحْرِم کو درج ذیل تین باتوں کا اختیار ہے جس پر چاہے عمل کر لے:

- (۱) اگر چاہے تو اتنی قیمت کا قربانی کا جانور خرید کر حدودِ حرم میں ذبح کر لے اور پھر قربانی کا گوشت صرف غریبوں میں تقسیم کر دے۔
- (۲) اگر چاہے تو اتنی قیمت سے کھانا خرید کر محتاجوں کو دو وقت کا پیٹ بھر کر کھلائے یا گندم خرید کر محتاجوں میں تقسیم کر دے یا گندم کی قیمت محتاجوں میں تقسیم کر دے لیکن ضروری ہے کہ گندم یا گندم کی قیمت تقسیم کرنے کی صورت میں کسی بھی غریب کے حصہ میں ایک صدقہ فطر کی مقدار (پونے دو سیر گندم یا اسکی قیمت) سے کم یا زیادہ نہ آئے۔ مثال: اُس جانور کی جو قیمت لگی ہے اس سے ۳۵ کلو گندم خریدی جاسکتی ہے، تو ہر فقیر کو صدقہ فطر (پونے دو سیر) کے حساب سے اگر پونے دو سیر گندم دی جائے تو کل ۲۰/ بیس فقیروں پر یہ گندم تقسیم ہوگی۔
- (۳) اگر چاہے تو روزے رکھے اور روزوں کی تعداد کا اندازہ اس طرح لگایا جائے کہ جانور کی قیمت سے جتنی گندم ملتی ہے اس گندم میں سے ہر صدقہ الفطر کی مقدار (پونے دو سیر) کے بدلہ میں ایک روزہ رکھے۔ مثال: جانور کی قیمت سے ۳۵/ پینتیس کلو گندم آئی، ہر فقیر کو ایک صدقہ الفطر کی مقدار دی جائے تو کل بیس صدقے بن جائیں گے اور ہر صدقہ کے بدلہ ایک روزہ ہے تو کل بیس روزے رکھ لے اور اگر آخر میں آدھے صاع سے کم غلہ بچ گیا مثلاً رُبْع صاع رہ گیا تو اس کو اختیار ہے چاہے تو وہی رُبْع صاع صدقہ کر دے اور چاہے تو اس رُبْع صاع کے بدلہ میں ایک کامل دن کا روزہ رکھے، کیونکہ روزہ ایک دن سے کم کا مشروع نہیں ہے۔

وَإِنْ لَّمْ تَبْلُغْ الْخَبْرَ: اور اگر شکار کی قیمت اتنی ہے کہ اس سے قربانی کا کوئی جانور نہیں خریداجا سکتا مثلاً چڑیا کا شکار کیا تو اس کو درج ذیل دو باتوں کا اختیار ہے: (۱) اگر چاہے تو اس قیمت سے گندم وغیرہ خرید کر فقراء پر تقسیم کر دے اوپر درج کردہ تفصیل کے مطابق۔ (۲) اور اگر چاہے تو روزے رکھے اوپر درج شدہ تفصیل کے مطابق۔

فائدہ: شکاری کو جو تین اختیار ملتے ہیں اُن میں یہ تفصیل ہے کہ جنایت میں جو جانور ذبح کیا جائے گا، اُس کا حدودِ حرم میں ذبح ہونا ضروری ہے لیکن غریبوں کو کھانا کھلانے اور روزہ رکھنے میں حرم کی قید نہیں ہے چنانچہ اختیار ہے چاہے تو حرم کے غریبوں میں کھانا یا اس کی قیمت تقسیم کرے اور چاہے تو حرم سے باہر کے غریب میں کرے۔ اسی طرح روزے چاہے تو حرم میں رکھے چاہے حرم سے باہر کسی جگہ یا گھر آکر رکھے، نیز ان روزوں کو مسلسل رکھنا بھی ضروری نہیں ہے چاہے تو مسلسل رکھے اور چاہے تو وقفہ وقفہ سے متفرق طور پر رکھے۔

شکار کو زخمی کرنا: اگر مُحْرِم نے شکار کو زخمی کیا یا اس کا کوئی عضو توڑ دیا، تو اس کی وجہ سے اُس کی قیمت میں جو کمی ہوگی اس کا اتنا ان مُحْرِم کو دینا ہوگا۔ قیمت کی کمی کا اندازہ عادل سے معلوم کیا جائے گا۔ (در مختار مع رد المحتار، غنیۃ، ہدایہ وغیرہ)

وَلَا شَيْءٌ الْخ: یہاں سے مصنف رحمۃ اللہ جنایت کی وہ صورت ذکر کرتے ہیں جس میں کوئی جزاء نہیں ہے: نُحْرِمُ اگر ایسا جانور قتل کر دیے جو عام طور پر تکلیف پہنچانے میں اور حملہ کرنے میں پہل کرتے ہیں تو اس صورت میں کچھ لازم نہیں ہوتا۔ جیسے: (۱) بھڑ۔ (۲) بچھو۔ (۳) نکھی۔ (۴) چیونٹی۔ (۵) پروانہ۔ (۶) سانپ۔ (۷) چوہیا۔ (۸) کوا۔ (۹) باؤلا کٹا۔ (کاٹنے والا) اسی طرح گھریلو بلی، پسو، مچھر، چچڑی، چھپکلی، نیولا۔ اور تمام حشرات الارض (زمین کے کیڑے مکوڑے) اور زہریلے جانوروں کو حدود حرم میں یا حالت احرام میں مارنے میں کوئی جزاء لازم نہیں ہے کیونکہ نہ تو یہ شکار ہیں اور نہ ہی بدن سے پیدا ہوئے ہیں۔ لیکن جو جانور ایذا نہ دے اسے مارنا جائز نہیں ہے۔

فائدہ: حملہ آور درندوں کو مارنے کا حکم: وہ جانور جو درندے کہلاتے ہیں: مثلاً شیر، چیتا، ہاتھی، ہندو وغیرہ اگر یہ حملہ آور ہوں تو بالاتفاق انہیں مارنے میں کوئی جزاء لازم نہیں لیکن اگر وہ حملہ آور نہ ہوں تو پھر ان کو مارنے میں ظاہر الریاء کے مطابق جزاء لازم ہوگی۔ (در مختار مع رد المحتار، المجرىة النيرة)

الْهَدْيُ۔ الْهَدْيُ مَا يَهْدَى مِنَ النِّعَمِ لِلْحَرَمِ۔ وَيَكُونُ الْهَدْيُ مِنَ الْغَنَمِ، وَالْبَقَرِ، وَالْإِبِلِ۔ تَصِحُّ الشَّاةُ عَنِ الْوَاحِدِ۔ وَتَصِحُّ النَّاقَةُ، وَالْبَقَرَةُ عَنْ سَبْعَةِ أَشْخَاصٍ بِشَرْطِ أَنْ لَا يَكُونَ نَصِيبٌ وَاحِدٌ مِنْهُمْ أَقَلَّ مِنَ السَّبْعِ۔ وَيُشْتَرَطُ فِي الْهَدْيِ مَا يُشْتَرَطُ فِي الْأَضْحِيَّةِ مِنْ كَوْنِهِ سَلِيمًا مِنَ الْعُيُوبِ۔ لَا يَجُوزُ مِنَ الْغَنَمِ إِلَّا مَا اكْمَلَ سَنَةً كَامِلَةً وَدَخَلَ فِي السَّنَةِ الثَّانِيَةِ۔ وَيُسْتَثْنَى مِنْ ذَلِكَ الضَّأْنُ إِذَا زَادَ عَنْ نِصْفِ سَنَةٍ وَكَانَ سَلِيمًا بِحَيْثُ لَا يُبَيِّزُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ مَا اكْمَلَ سَنَةً لِسَنَةِ فَإِنَّهُ يَجُوزُ۔ وَلَا يَجُوزُ مِنَ الْبَقَرِ إِلَّا مَا اكْمَلَ سَنَتَيْنِ وَدَخَلَ فِي الثَّالِثَةِ۔ وَلَا يَجُوزُ مِنَ الْإِبِلِ إِلَّا مَا اكْمَلَ خُمْسَ سَنَاتٍ وَدَخَلَ فِي السَّادِسَةِ۔
حَلُّ لُغَاتٍ: سَلِيمًا؛ صيغہ واحد مذکر بحث صفت مشبہ صحیح از باب سمع بمعنى بری ہونا، محفوظ ہونا۔ ضَأْنٌ؛ بمعنى بھيڑ، دنبہ۔ سَلِيمًا؛ صيغہ واحد مذکر بحث صفت مشبہ صحیح از باب سمع بمعنى موٹا۔ جمع سَمَانٌ۔

ترجمہ: قربانی کا وہ جانور جو حرم میں بھیجا جائے۔ ہدی: وہ چوپایہ ہے جو حرم کے لئے بھیجا جائے۔ اور ہدی (کا جانور) بکری، اور گائے، اور اداٹ ہے۔ بکری ایک آدمی کی طرف سے درست ہے۔ اور اونٹنی، اور گائے سات آدمیوں کی طرف سے درست ہیں اس شرط کے ساتھ کہ نہ میں سے کسی ایک کا حصہ ساتویں حصہ سے کم نہ ہو۔ اور ہدی کے جانور میں ان تمام باتوں کی شرط لگائی جاتی ہے جن باتوں کی قربانی کے جانور میں شرط لگائی جاتی ہے یعنی عیوب سے سالم ہونا۔ بکری میں سے وہی بکری جائز ہے جس نے ایک سال مکمل کر لیا ہو اور دوسرے سال میں شروع ہو چکی ہو۔ اور اس (حکم) سے بھيڑ، دنبہ خارج ہے جب وہ آدھے سال سے بڑھ جائے اور اتنا موٹا ہو کہ اس کے، میان از اس بھيڑ، دنبہ کے درمیان جو ایک سال مکمل کر چکا ہو فرق نہ کیا جاسکتا ہو اس کے موٹاپے کی وجہ سے تو یہ (چھ ماہ والا) بھی جائز ہے۔ اور گائے میں سے وہی جائز ہے جس نے دو سال مکمل کر لئے ہوں اور تیسرے سال میں شروع ہو۔ اور اونٹ میں سے وہی جائز ہے جس نے پانچ سال مکمل کر لئے ہوں اور چھٹے سال میں لگ گئی ہو۔

تشریح: اس سے پہلے حج کے تفصیلی بیان میں ہدی کا ذکر کئی مرتبہ آیات و اب مصنف رحمۃ اللہ علیہ ہدی اور ہدی کے متعلق احکام بیان فرماتے ہیں نیز حج قرآن، تمتع، جنایات وغیرہ ہدی کے اسباب ہیں اور ہدی مسبب ہے اور مسبب سبب کے بعد ہوتا ہے اس لئے اب آخر میں ہدی کے احکام کو بیان فرماتے ہیں۔

مندرجہ بالا عبارت میں مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے پانچ باتیں بیان فرمائی ہیں: (۱) ہدی کی تعریف۔ (۲) ہدی کی قسمیں۔ (۳) کونسا جانور کتنے آدمیوں کی طرف سے کافی ہے۔ (۴) ہدی کی شرطیں۔ (۵) ہدی کے جانور کی عمریں۔

أَلْهَدْيُ الْخَبْرُ سے پہلی بات بیان فرماتے ہیں کہ عربی لغت میں ”ہدی“ ایسی چیز کو کہتے ہیں جو کسی کے پاس بھیجی جائے۔ اور اس لفظ ”ہدی“ کا اطلاق شریعت یعنی قرآن و سنت کی اصطلاح میں اس چوپایہ جانور پر ہوتا ہے جس کو اللہ کی عبادت یعنی قربانی کے لئے حدودِ حرم میں بھیج دیا جائے۔ خواہ بطورِ نفل حرم میں ذبح کیا جائے جیسے مُفَرِّد کا قربانی کرنا، یا بطورِ وجوب ذبح کیا جائے، پھر وجوب دو وجہوں سے ہو سکتا ہے: (۱) شکر کے طور پر جیسے حج تمتع اور قرآن میں۔ (۲) سزا کے طور پر جیسے حرم یا احرام میں کسی پابندی کی خلاف ورزی پر۔

وَيَكُونُ الْخَبْرُ سے دوسری بات بیان فرماتے ہیں کہ قربانی میں پالتو چوپایوں مثلاً بکری، بھیڑ، اونٹ، گائے (اور بھینس وغیرہ) کو ہی ذبح کیا جائے گا پھر ”ہدی“ کی تین قسمیں ہیں: سب سے ادنیٰ درجہ بکری، بھیڑ، دنبہ کا ہے (اونٹ یا گائے کا ساتواں حصہ بھی ہدی کا ادنیٰ درجہ شمار ہوگا) درمیانی درجہ گائے (نیل بھینس) کا ہے اور سب سے اعلیٰ اور افضل اونٹ کی قربانی ہے، چونکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ سے آج تک بطورِ ہدی ان تین قسم کے جانوروں کو لے جانے کا معمول ہے، نیز بذریعہ ذبح اللہ کا تقرب حاصل کرنا مقصود ہے اور اس بات میں یہ تینوں قسمیں برابر ہیں صرف ادنیٰ اور اعلیٰ کا فرق ہے۔

فائدہ: جنگلی جانوروں اور شکار والے جانوروں کی قربانی درست نہیں ہے۔ لہذا اگر کسی نے جنگلی جانور مثلاً ہرن وغیرہ گھر میں پال کر مانوس کر لی تو بھی اس کی قربانی درست نہیں ہے۔

وَتَصِيحُ النَّاقَةِ الْخَبْرُ سے تیسری بات بیان فرماتے ہیں کہ بکری کی کوئی بھی قسم ہو ایک حصہ قربانی سے زائد کی طرف سے کافی نہیں ہو سکتی خواہ اس کی ساخت یا وزن کتنا ہی زیادہ کیوں نہ ہو یہی حکم بکرے، بھیڑ، دنبے کا بھی ہے یعنی ان چاروں میں شرکت جائز نہیں صرف ایک آدمی کی طرف سے قربانی ہوگی۔ اور بڑا جانور اونٹ، گائے، بھینس میں زیادہ سے زیادہ سات آدمی شریک ہو کر قربانی کر سکتے ہیں لیکن شرط یہ ہے کہ کسی حصہ دار کا حصہ ساتویں حصہ سے کم نہ ہونا چاہیے۔ اگر کسی کا حصہ ساتویں حصہ سے کم ہو تو کسی کی قربانی درست نہ ہوگی، نہ اس کی جس کا پورا حصہ ہے اور نہ اس کی جس کا ساتویں سے کم ہے۔ اسی طرح اگر آٹھ آدمی شریک ہو گئے تو بھی کسی کی قربانی درست نہیں ہے اس لئے کہ ہر ایک کا حصہ ساتویں سے کم ہے۔

وَيُشْتَكُوطُ الْخَبْرُ سے چوتھی بات بیان فرماتے ہیں کہ ہدی چونکہ قربانی ہی کا دوسرا نام ہے اس لئے ہدی کے جانوروں کی عمروں، اوصاف، قسموں کی وہی شرائط ہیں جو قربانی کے جانور کی ہیں اور قربانی کے جانور کی شرط یہ ہے کہ وہ ہر اس عیب سے خالی ہو جو قربانی کے لئے رکاوٹ بنتا ہے۔

فائدہ: اُن عیوب کی تفصیل آگے ”کِتَابُ الْأُضْحِیَّةِ“ میں اِنْ شَاءَ اللہ آجائے گی۔

لَا یَجُوزُ مِنَ الْغَنَمِ الْخ: سے پانچویں بات بیان فرماتے ہیں، قربانی کے جانوروں کی عمریں: (۱) بکرا / بکری: ایک سال مکمل ہو کر دوسرا سال شروع ہو چکا ہو ایک دن بھی کم نہ ہو۔ البتہ دنبہ یا بھیڑ اگر چھ مہینہ سے زائد عمر کے ہوں اور فریبہ اور صحت مند اتنے ہوں کہ سال بھر کا معلوم ہوتے ہوں اور پورے سال والے بھیڑ دنبوں میں اگر چھوڑ دیا جائے تو کچھ فرق معلوم نہ ہو تو ایسی صورت میں چھ مہینے کے بھیڑ اور دنبے کی بھی قربانی درست ہے۔

(۲) گائے، بیل، بھینس، بھینسا: دو سال کے مکمل ہو کر تیسرا سال شروع ہو چکا ہو۔

(۳) اونٹ: پانچ سال کا مکمل ہو کر چھٹا سال شروع ہو چکا ہو۔

فائدہ: ان مذکورہ بالاتینوں قسموں کے جانوروں میں مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے یہ فرمایا کہ ایک مکمل ہو کر دوسرا، دو مکمل ہو کر تیسرا، پانچ مکمل ہو کر چھٹا شروع ہو گیا ہو یہ بات ازراہ تاکید فرمائی کہ ایک / دو / پانچ سال یقینی طور پر مکمل ہو جائیں۔

يُذْبَحُ هَذِي التَّطَوُّعِ، وَالْقِرَانِ، وَالتَّمَتُّعِ بَعْدَ رَمِي جَمْرَةِ الْعَقَبَةِ فِي أَيَّامِ النَّحْرِ۔ وَلَا يَتَقَيَّدُ ذَبْحُ بَقِيَّةِ الْهَدَايَا بِزَمَانٍ۔ وَكُلُّ هَذِي مِنَ الْهَدَايَا يُذْبَحُ فِي الْحَرَمِ۔ وَيُسَنُّ ذَبْحُ الْهَدَايَا فِي مَنًى فِي أَيَّامِ النَّحْرِ۔ يُسْتَحَبُّ لِرَبِّ الْهَدْيِ أَنْ يَأْكُلَ مِنَ الْهَدْيِ إِذَا كَانَ لِلتَّطَوُّعِ، أَوْ الْقِرَانِ، أَوْ التَّمَتُّعِ۔ وَكَذَلِكَ يَجُوزُ لِغَنِيِّ أَنْ يَأْكُلَ مِنَ هَذِي التَّطَوُّعِ وَالْقِرَانِ وَالتَّمَتُّعِ۔ أَمَّا إِذَا هَلَكَ هَذِي التَّطَوُّعِ فِي الطَّرِيقِ فَلَا يَأْكُلُ مِنْهُ رَبُّ الْهَدْيِ، وَلَا غَنِيٌّ آخَرُ، بَلْ وَجَبَ تَرْكُهُ مَذْبُوحًا بَعْدَ أَنْ يُلَطَّخَ قَلَادَتُهُ بِدَمِهِ۔ لَا يَجُوزُ الْأَكْلُ مِنْ هَذِي النَّذْرِ، لِأَنَّ رَّبَّ الْهَدْيِ وَلَا لِغَنِيِّ آخَرَ، لِأَنَّهُ صَدَقَةٌ فَهُوَ حَقٌّ لِلْفُقَرَاءِ۔ وَلَا يَجُوزُ الْأَكْلُ مِنْ هَذِي الْجِنَايَاتِ، لِأَنَّ رَّبَّ الْهَدْيِ وَلَا لِغَنِيِّ آخَرَ، وَهُوَ مَا وَجَبَ جَبْرًا لِلنَّقِصِ الَّذِي وَقَعَ فِي الْحَجِّ۔

حَلْ لُغَاتٍ: يُلَطَّخُ؛ صیغہ واحد مذکر غائب اثبات فعل مضارع معروف صحیح از باب تفعیل بمعنی آلودہ کرے۔ قِلَادَةٌ؛ بمعنی ہار جمع قِلَادِيدُ۔ جَبْرًا؛ مصدر ہے باب نصر کا بمعنی کمی کو پورا کرنا۔

ترجمہ: نفل اور قرآن اور تمتع کی قربانی کا جانور جمرہ عقبہ کی رمی کے بعد قربانی کے دنوں میں ذبح کیا جائے گا۔ اور باقی ہدی کے جانوروں کو ذبح کرنا کسی زمانہ کیساتھ خاص نہیں ہے۔ اور ہدی کے جانوروں میں سے ہر جانور حرم میں ذبح کیا جائے گا۔ اور قربانی کے دنوں میں قربانی کے جانوروں کو منی میں ذبح کرنا مسنون ہے۔ قربانی والے کے لئے مستحب ہے کہ وہ قربانی (گوشت) میں سے کھائے جبکہ وہ (قربانی) نفل یا قرآن یا تمتع کی بنیاد پر ہو۔ اور اسی طرح مالدار کے لئے جائز ہے کہ وہ نفل اور قرآن اور تمتع کی قربانی (کے گوشت) میں سے کھائے۔ بہر حال جب نفل قربانی کا جانور راستہ میں مر جائے تو جانور کا مالک اس (کے گوشت) میں سے نہیں کھائے گا اور نہ ہی کوئی دوسرا مالدار، بلکہ اس جانور کو ذبح کر کے چھوڑنا ضروری ہے اس کے گلے کے پٹے کو اس کے خون میں آلودہ کرنے کے بعد۔ نذر کے جانور (کے گوشت) میں سے کھانا جائز نہیں ہے، نہ ہی جانور کے مالک کے لئے اور نہ ہی کسی اور مالدار آدمی کے لئے، اس لئے کہ وہ صدقہ ہے پس وہ محتاجوں کا حق ہے۔ اور جنایات

کی قربانی میں سے کھانا جائز نہیں ہے، نہ جانور کے مالک کے لئے اور نہ ہی کسی دوسرے مالدار کے لئے، اور وہ (جنایات کا ہدیٰ) کو جانور ہے جو اس کی کوپورا کرنے کے لئے واجب ہو، جو کی حج میں واقع ہوئی ہو۔

تشریح: مندرجہ بالا عبارت میں مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے تین باتیں بیان فرمائی ہیں: (۱) قربانی کا وقت۔ (۲) قربانی کی جگہ۔ (۳) کوئی قربانی کا گوشت کس کے لئے کھانا جائز ہے اور کس کے لئے نہیں؟

يُذْبِحُ الْخ: سے پہلی بات بیان فرماتے ہیں کہ ہدایا میں سے صرف (۱) نفلی قربانی، (۲) حج قرآن میں دم شکر، (۳) اور حج تمتع میں دم شکر، ان تین ہدایا کو حجرہ عقبہ (بڑے شیطان) کو کنکریاں مارنے کے بعد قربانی کے تین دن (۱۰/۱۱/۱۲ ذی الحجہ) کے اندر اندر ذبح کرنا ضروری ہے۔ ان تین قربانیوں کا وقت ۱۰/۱۱/۱۲ ذی الحجہ کے درمیان تک محدود ہے اس سے پہلے معتبر نہیں ہے۔ اور نہ اس سے تاخیر جائز ہے۔ اگر کسی نے دم قرآن اور دم تمتع کو ان تین دنوں سے مؤخر کر دیا تو قربانی تو معتبر ہوگی مگر تاخیر کی وجہ سے دم لازم آئے گا۔ البتہ ۱۰ ایات کو ذبح کرنا افضل ہے باقی ان کے علاوہ جتنے ہدایا ہیں چاہے وہ جنایات کا ہدیٰ ہو یا نذر کا وہ کسی خاص وقت کے ساتھ مخصوص نہیں ہے۔

وَكُلُّ هَذِي الْخ: سے دوسری بات بیان فرماتے ہیں کہ قربانی کہاں کی جائے؟ چنانچہ ہر ہدیٰ یعنی حج کی قربانی (خوہ دم شکر ہو یا دم جنایت ہو) کو حدود حرم میں ذبح کرنا ضروری ہے حدود حرم سے باہر ذبح کرنے سے واجب ادا نہ ہوگا۔ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "هَذِيَا بَالِغِ الْكُعْبَةِ" (ہدیٰ کعبہ کو پہنچنے والی ہو) نیز ہدیٰ ایسی چیز کا نام ہے جو ہدیہ و تحفہ حرم کو بھیجا جائے۔ پھر حدود حرم میں بھی منیٰ کے مقام پر ذبح کرنا مسنون ہے۔

فائدہ: یہ مسنون ہونے کا حکم اس وقت ہے کہ جب قربانی کے دنوں میں ذبح کرے اور اگر تاخیر ہو گئی تو پھر بجائے منیٰ کے مکہ افضل ہے۔
فائدہ: قربانی کی چار قسمیں ہیں: (۱) جو مکان اور زمانہ دونوں کے ساتھ خاص ہو جیسے دم تمتع دم قرآن، (۲) جو مکان کے ساتھ تو خاص ہو زمانہ کے ساتھ خاص نہ ہو جیسے دم جنایات جو حرم کے ساتھ تو خاص ہیں مگر قربانی کے ایام کے ساتھ خاص نہیں۔ مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے بھی انہی دو کا تذکرہ فرمایا ہے، (۳) جو زمانہ کے ساتھ تو خاص ہو مگر مکان کے ساتھ نہیں جیسے اضحیہ یعنی عام قربانی جو بقرہ عید کے موقع پر کی جاتی ہے کہ ایام قربانی کے ساتھ تو خاص ہے لیکن کسی جگہ کے ساتھ خاص نہیں، (۴) جو نہ مکان کے ساتھ خاص ہو اور نہ زمانہ کے ساتھ جیسے نذر کی قربانی۔

يُسْتَحَبُّ الْخ: سے تیسری بات بیان فرماتے ہیں کہ صاحب ہدیٰ کے لئے دم تَطَوُّع (نفلی) اور دم تمتع اور دم قرآن سے کھانا جائز بلکہ مستحب ہے، کیونکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی ہدیٰ کا گوشت بھی کھایا اور شوربا بھی پیا، اسی طرح مذکورہ بالا تین قسم کے ہدایا سے مالدار (صاحب نصاب) لوگ بھی کھا سکتے ہیں کیونکہ جس ہدیٰ سے صاحب ہدیٰ کے لئے کھانا جائز ہے تو اس کا کھانا غنی کے لئے بھی جائز ہے۔ لیکن شرط یہ ہے کہ ہدیٰ حرم کو پہنچ جائے۔

أَمَّا إِذَا هَلَكَ الْخ: یعنی اگر نفلی قربانی کا جانور حرم پہنچنے سے پہلے راستہ ہی میں مرنے کے قریب ہو گیا تو اس کو ذبح کر دے (یہ مطلب ہے ہلاک ہونے کا، یہ مطلب نہیں کہ وہ مردار ہو جائے اس لئے کہ اس کا کھانا تو کسی کے لئے بھی جائز نہیں ہے) اور اس کے گلے میں موجود پٹے

خون سے رنگ دے اور کچھ خون بطور علامت کوہان وغیرہ پر بھی لگا دے، خون سے رنگنے کا فائدہ یہ ہے کہ لوگ جان لیں کہ یہ ہدی کا جانور ہے پس اس کا گوشت فقراء کھائیں گے، مالدار لوگ نہیں کھائیں گے اور اس کی وجہ یہ ہے کہ ہدی کا گوشت کھانے کی اجازت اس شرط کے ساتھ مشروط ہے کہ ہدی اپنے محل (حرم) میں پہنچ جائے اور یہ نہیں پہنچ سکا، اس کو فقراء، مساکین کے علاوہ کوئی بھی نہیں کھا سکتا۔
 ﷺ اور اگر وہ ہدی واجب تھی یعنی دم قرآن یا دم تمتع تھا اور وہ راستہ ہی میں مرنے کے قریب ہو جائے تو اس کو ذبح کر دے یا اس میں ایسا بب پیدا ہو گیا کہ اب وہ قربانی کے لائق نہیں رہی تو اس کے بدلہ میں دوسری قربانی دینی ہوگی اور مذبحہ یا عیب زدہ ہدی کے ساتھ جو چاہے کرے اس کو اختیار ہے۔

لَيَجُوزُ الْأَكْلُ الْخ: اس سے پہلے مصنف رحمہ اللہ نے ان قربانیوں کا تذکرہ کیا جن کا گوشت محتاجوں، مالداروں، اور خود قربانی کرنے والے کے لیے کھانا جائز تھا اب یہاں سے ان قربانیوں کا تذکرہ فرماتے ہیں جن کا گوشت صرف محتاج، مساکین کھا سکتے ہیں انہی کا حق ہے خود قربانی کرنے والے اور دوسرے کوئی مالدار نہیں کھا سکتا اور وہ دو قسم کی قربانیاں ہیں: (۱) نذر (مَنّت مانی ہوئی) قربانی۔ (۲) دم جنایت (خواہ جنایت حرم ہو یا جنایت احرام ہو)

زِيَارَةُ النَّبِيِّ ﷺ۔ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: (مَنْ زَارَ قَبْرِي وَحَبَّتْ لَهُ شَفَاعَتِي) (رواہ الطبرانی) وَقَالَ ﷺ: (مَنْ حَجَّ الْبَيْتَ وَلَمْ يَزُرْنِي فَقَدْ جَفَانِي) (رواہ الطبرانی) زِيَارَةُ قَبْرِ النَّبِيِّ ﷺ: مِنْ أَفْضَلِ الْمُنْدُوبَاتِ فَمَنْ وَفَّقَهُ اللَّهُ تَعَالَى لِلْحَجِّ فَلْيَذْهَبْ إِلَى الْمَدِينَةِ الْمُنَوَّرَةِ بَعْدَ الْفَرَاغِ مِنَ الْحَجِّ، أَوْ قَبْلَهُ لِزِيَارَةِ النَّبِيِّ ﷺ، وَلِيَكْثُرَ مِنَ الصَّلَاةِ وَالسَّلَامِ عَلَيْهِ عَقِيبَ نِيَّتِهِ لَهَا فَإِذَا وَصَلَ إِلَى الْمَدِينَةِ الْمُنَوَّرَةِ فَلْيَغْتَسِلْ، وَلْيَتَطَيَّبْ، وَلْيَلْبَسْ أَحْسَنَ ثِيَابِهِ تَعْظِيمًا لِلْقُدُومِ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ، وَلْيَدْخُلْ أَوْلاً الْمَسْجِدَ النَّبَوِيِّ الشَّرِيفَ مُتَوَاضِعًا بِالسَّكِينَةِ وَالْوَقَارِ، وَلْيُصَلِّ رَكْعَتَيْنِ تَحِيَّةَ الْمَسْجِدِ وَلْيَدْعُ بِمَا شَاءَ ثُمَّ لِيَتَوَجَّهْ إِلَى الْقَبْرِ الشَّرِيفِ وَلْيَقِفْ أَمَامَهُ خَاشِعًا مُلْتَمِئًا حُدُودَ الْأَدَبِ، وَلْيُسَلِّمْ، وَلْيُصَلِّ عَلَيْهِ ثُمَّ لِيُبَلِّغْهُ سَلَامَ مَنْ أَوْصَاهُ بِذَلِكَ۔

حَلَلُ لُغَاتِ زِيَارَةِ: مصدر ہے باب نصر کا جوف واوی سے بمعنی ملاقات کے لئے جانا۔ جَفَا؛ صیغہ واحد مذکر غائب اثبات فعل ماضی معروف ناقص واوی از باب نصر بمعنی بد سلوکی سے پیش آنا۔ الْوَقَارُ؛ بمعنی سنجیدگی۔ لَيَقِفْ؛ صیغہ واحد مذکر غائب اثبات فعل امر غائب معلوم مثال واوی از باب ضرب بمعنی چاہیے کہ کھڑا ہو۔ لَيَقِفْ کالام وصل کی حالت میں ساکن پڑھا اور لکھا جاتا ہے اس لئے کہ عرب کا دستور ہے کہ فَعْلٌ کے وزن پر جو کلمہ ہو اس کے عین کلمہ کو ساکن کرتے ہیں یہاں بھی وَلَيَقِفْ میں وَلِی، فَعْلٌ کا وزن بنتا ہے یہی حال وَلَيُسَلِّمْ، وَلْيَدْعُ، وَلْيَذْهَبْ وغیرہ کا بھی ہے۔ أَوْصَا؛ صیغہ واحد مذکر غائب اثبات فعل ماضی معروف لفیف مفروق از باب افعال بمعنی حکم دینا۔

تَوْجِيهِ: نبی کریم ﷺ کی ملاقات۔ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ترجمہ: ”جس شخص نے میری قبر کی زیارت کی اس کے لئے میری شفاعت واجب ہوگئی۔“ (روایت کیا اس کو طبرانی نے) نیز آپ ﷺ نے فرمایا: ترجمہ: ”جس نے بیت اللہ کا حج کیا اور میری زیارت نہیں کی تو

اس نے مجھ سے بے وفائی کی۔“ (روایت کیا اس کو طبرانی نے) آپ ﷺ کی قبر (مبارک) کی زیارت بہترین مستحبات میں سے ہے، پھر شخص کو اللہ تعالیٰ نے حج کی توفیق عنایت فرمائی تو اس کو چاہیے کہ حج سے فارغ ہونے کے بعد یا اس سے پہلے آپ ﷺ کی زیارتِ مدینہ منورہ جائے اور زیارت کی نیت کرنے کے بعد آپ ﷺ پر خوب درود و سلام بھیجے، پس جب (حاجی) مدینہ منورہ پہنچ جائے تو چاہیے کہ غسل کرے اور خوشبو لگائے، اور اپنے کپڑوں میں سے بہترین لباس پہنے رحمتِ عالم ﷺ کی خدمت میں حاضری کی و تعظیم میں۔ اور چاہیے کہ سب سے پہلے مسجدِ نبوی شریف میں داخل ہو انکساری و عاجزی کی حالت میں اطمینان اور سنجیدگی کے ساتھ چاہیے کہ دو رکعت نماز تہیۃ المسجد پڑھے، اور جو چاہے مانگے پھر روضۂ اطہر کی طرف رخ کرے اور چاہیے کہ روضۂ اقدس کے سامنے، کی حالت میں ادب کی پابندیوں کا پورا اہتمام کرتے ہوئے کھڑا ہو۔ اور آپ ﷺ پر سلام اور درود بھیجے پھر آپ ﷺ کو ان لوگوں کا پہنچائے جنہوں نے اس (حاجی) کو سلام پہنچانے کی تاکید کی ہے۔

تشریح: چونکہ حج کے بعد اس سفرِ سعادت میں سب سے افضل اور سب سے بڑی سعادت سید الانبیاء رحمۃ اللعالمین ﷺ کے اقدس کی زیارت ہے، اور قدیم زمانہ سے یہ دستور چلا آرہا ہے کہ حجاج کرام مناسکِ حج کی ادائیگی سے فارغ ہو کر مدینہ منورہ کا قصد ہیں روضۂ اقدس کی حاضری کے لئے تو اب مصنف رحمۃ اللہ کتاب کی افادیت کی تکمیل کے لئے احکامِ حج کو بیان کرنے کے بعد مدینہ منورہ کی حاضری، روضۂ اطہر کے کچھ فضائل، آداب و مستحبات کو مختصر طور پر بیان فرماتے ہیں اس لئے کہ اکثر لوگ ان آداب و مستحبات سے غافل ہیں۔

فضائل: شروع میں مصنف رحمۃ اللہ نے دو حدیثیں ذکر فرمائی ہیں: پہلی حدیث روضۂ اطہر کی زیارت کرنے پر وعد اور ترغیب سے متعلق اور دوسری حدیث روضۂ اطہر کی زیارت کے لئے نہ جانے پر وعید اور ترہیب سے متعلق ہے۔

زِيَارَةُ قَبْرِ النَّبِيِّ ﷺ: چونکہ روضۂ اقدس کی حاضری افضل ترین عبادت ہے، اور اعلیٰ درجہ کے مستحبات میں سے ہے بلکہ واجب کے قریب ہے اس لئے کہ آپ ﷺ نے احادیثِ مبارکہ میں روضۂ اقدس کی زیارت کی خوب ترغیب دی ہے اور زیارت نہ کرنا سخت وعید بیان فرمائی ہے چنانچہ ترغیب کی روایات میں سے چند روایتیں درج ذیل ہیں: (۱) جو شخص صرف میری زیارت کے لئے میرے پاس آئے تو میرے اوپر یہ بات ضروری ہے کہ میں قیامت کے دن اس کا سفارشی ہوں گا۔ (کتاب المسائل بحوالہ خلاصۃ الوفاء، البحر المبین) (۲) جس شخص نے حج کیا اور میری وفات کے بعد میری قبر کی زیارت کی تو گویا اس نے میری زندگی میں میری زیارت کا شرف حاصل (کتاب المسائل بحوالہ خلاصۃ الوفاء، شعب الایمان، سنن کبریٰ، مراتی الفلاح، مشکوٰۃ)

اور وعید کی روایت تو اوپر آچکی ہے۔ نیز جمہور اہل السنۃ والجماعت نے روضۂ اقدس کی زیارت کو اہم ترین مقاصد میں سے فرمایا ہے۔ اور روضۂ اقدس پر حاضری کو گناہوں کی معافی اور درجات کی بلندی کا سبب قرار دیا ہے اس لئے مصنف رحمۃ اللہ نے فرمایا: فَلْيَذْهَبِ السَّخَّجُ حَجَّجَ كَعْدِ يَاسِ سَہْلَہٗ مَدِينَہٗ مَنُورَہٗ جَانَا چاہیے۔

ﷺ: حاجی مدینہ منورہ پہلے جائے یا مکہ معظمہ؟ فقہاء کرام نے لکھا ہے کہ اگر حاجی کے راستہ میں مدینہ منورہ پڑتا ہے تو اس کو چاہیے کہ غیر علیہ السلام کی زیارت کئے بغیر آگے نہ جائے، لیکن اگر راستہ میں مدینہ منورہ نہیں پڑتا تو اب اس میں تھوڑی تفصیل ہے: (۱) اگر وہ فرض حج کرنے جا رہا ہے تو پہلے حج کرنا افضل ہے، حج کے بعد مدینہ منورہ جا کر روضہ رسول پر حاضری دے۔ (۲) اور اگر نفل حج ہے تو اختیار ہے پہلے مکہ معظمہ جائے یا مدینہ منورہ۔ (رفق حج، کتاب السائل بحوالہ زبدۃ المناک، مناسک ملا علی قاری)

ﷺ: یہاں تین مقامات خاص طور پر قابل لحاظ ہیں: (۱) روضہ اقدس، (۲) مدینہ منورہ، (۳) مسجد نبوی۔ روضہ اقدس کے کچھ فضائل تو مصنف رحمہ اللہ نے بیان فرمادیئے، مدینہ منورہ کے کچھ فضائل درج ذیل ہیں:

(۱) مدینہ مرکز اسلام ہے۔ ”مدینہ منورہ“ قیامت کے قریب تک اسلام کا مرکز رہے گا، حتیٰ کہ ایک ایسا زمانہ آئے گا کہ اسلام مدینہ تک ہی مٹ جائے گا۔ نبی اکرم ﷺ کا ارشاد عالی ہے: ایمان اسی طرح مدینہ کی طرف لوٹ آئے گا جیسا کہ سانپ اپنے سوراخ کی طرف لوٹتا ہے، (۲) ایک دوسری روایت میں آپ ﷺ نے اس مقدس شہر کا تعارف کرتے ہوئے ارشاد فرمایا: مدینہ! اسلام کا گنبد، ایمان کا مرکز، ہجرت کا سر زمین، اور جائز اور ناجائز کے علم کا مرجع ہے۔ (طبرانی، تریب و تہیب)

(۳) مدینہ منورہ کی ایک شان یہ ہے کہ یہ شہر زیادہ دن تک خبیث الفطرت لوگوں کو برداشت نہیں کرتا، اور ایسے لوگ جلد یا بدیر مدینہ سے ابد ر کر دیئے جاتے ہیں۔ نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: اس ذات کی قسم جس کے قبضہ میں میری جان ہے اس مدینہ سے جو شخص بھی اراض کر کے جاتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس سے بہتر شخص کو یہاں قیام کا موقع عطا فرماتے ہیں۔ اچھی طرح سن لو! مدینہ بھٹی کے مانند ہے جو خلا کر کوٹ کو ختم کر دیتی ہے، اور اس وقت تک قیامت قائم نہ ہوگی جب تک کہ مدینہ شہر یہاں سے شریروں کو نکال باہر نہ کر دے، جیسے کہ بھٹی نہ ہے کے میل کچیل کو صاف کر دیتی ہے۔ (مسلم)

(۴) نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے: جو شخص اہل مدینہ کے ساتھ بُرائی کا ارادہ کرے گا اس کو اللہ تعالیٰ آگ میں تانبے کے گچھنے کی طرح یا پانی میں نمک کے گچھنے کی طرح پگھلا دیے ہیں۔ (مسلم)

(۵) مدینہ منورہ میں وفات پانے کی فضیلت: مدینہ منورہ وہ مقام ہے جہاں زندگی گزارنا بھی باعثِ فضیلت ہے، اور وہاں کی موت بھی نہایت سعادت کی بات ہے۔ حضور اکرم ﷺ کا یہ ارشاد گرامی بڑا بشارت آمیز ہے: ”جو شخص مدینہ منورہ میں وفات پانے پر استطاعت رکھے تو یہاں مر جائے کیونکہ میں یہاں وفات پانے والے کی سفارش کروں گا۔“ (ترمذی، تریب و تہیب)

اس حدیث میں موت کی تمنا کی ترغیب نہیں؛ بلکہ اس اندازِ تعبیر کا مقصد یہ ہے کہ مدینہ منورہ میں مستقل قیام کی شکل نکالے کہ زندگی کی آخری سانس تک اپنے محبوب ﷺ کے مبارک شہر میں قیام نصیب رہے اور بقولِ شاعر یہ جذبہ رکھے:

نکل بجائے دم تیرے قدموں کے نیچے یہی دل کی حسرت یہی آرزو ہے

الغرض اس مقدس شہر کے فضائل ناقابل بیان ہیں۔

وَلْيَكُنْ مِنَ الصَّالِحِينَ: سے مصنف رحمہ اللہ زیارتِ مدینہ کے چند آداب بیان فرماتے ہیں، جن کا خیال رکھنا ضروری ہے:

(۱) اخلاص نیت: مدینہ منورہ (زَادَهَا اللّٰهُ شَرَفًا) کے سفر سے مقصود روضہ اقدس کی زیارت اور مسجد نبوی میں نماز پڑھنے کا حصول ہونا چاہیے۔

(۲) درود شریف کی کثرت: مدینہ منورہ کے سفر کے دوران اٹھتے بیٹھتے، چلتے پھرتے، زبان پر پیغمبر ﷺ کا نام نامی اور دل میں آپ کی یاد ہونی چاہیے، اور کثرت سے درود شریف کا ورد رکھنا چاہیے اور جب مدینہ منورہ کے درخت اور باغات نظر آئیں تو درود شریف کی مزید کثرت کرے، اور جب وہاں کی عمارتیں نظر آجائیں تو درود شریف پڑھ کر یہ دعا پڑھیں: ”اَللّٰهُمَّ هَذَا حَرَمُ نَبِيِّكَ فَاجْعَلْهُ وَقَیْةً لِّیْ مِنَ النَّارِ وَ اَمَّا نَا مِنَ الْعَذَابِ وَ سُوءِ الْحِمَةِ اَب“۔ ترجمہ: ”اے اللہ! یہ تیرے نبی ﷺ کا حرم ہے اس کو میرے لئے جہنم سے بچنے کا ذریعہ اور عذاب سے اور بُرے حساب سے امان (کا ذریعہ) بنا دیجیے اور فضول باتوں میں وقت ضائع نہیں کرنا چاہیے۔

فَاِذَا وَصَلَ الْخَبْرَ: مدینہ میں داخلہ: مدینہ طیبہ میں آنے کے بعد اور قیام گاہ پر پہنچنے کے بعد مسلمان اور رہائش کا ضروری انتظام کرے اور قدرے اطمینان حاصل ہونے کے بعد جلد از جلد روضہ اقدس پر حاضری کی تیاری کی فکر کرے مستحب ہے کہ مدینہ منورہ میں داخل ہونے سے پہلے شہر سے باہر غسل کر کے اچھے کپڑے جو اپنے پاس موجود ہوں وہ پہنے اگر نئے کپڑے ہوں تو زیادہ بہتر ہے، خوشبو لگائے اور اگر شہر میں داخل ہونے سے پہلے یہ کام ممکن نہ ہوں جیسا کہ آج کل تو پھر شہر میں پہنچ کر یہ کام کرے۔

وَلِیْكَدْ خُلَّ اَوَّلًا الْخَبْرَ: مسجد نبوی میں حاضری: نہایت ادب اور حضور قلب کے ساتھ درود شریف پڑھتے ہوئے خشوع اور خضوع کے ساتھ ادب کا اظہار کرتے ہوئے اطمینان اور سنجیدگی کے ساتھ داخل ہو، جیسے ایک غلام آقا کے دربار میں حاضر ہوتے وقت کرتا ہے۔

فَانْدَه: مسجد نبوی کے بہت سے دروازے ہیں، مردوں کے لئے بہتر ہے کہ بابِ جبرئیل سے داخل ہوں لیکن آج کل عوام باب السلام سے داخل ہوتے ہیں۔ داخل ہونے کے وقت مسجد کی دعا پڑھ لے اور دو رکعت تحیۃ المسجد پڑھ لے، بہتر ہے کہ ممبر کے پاس پڑھے اگر ممکن ہو ورنہ جہاں موقع ملے، پھر اللہ کا شکر ادا کرے اس حاضری کی توفیق ملنے پر اور زیارت مقبول کی دعا مانگے۔

ثُمَّ لَیْتَوُجَّہُ الْخَبْرَ: اس کے بعد روضہ اقدس (علیٰ صاحبہا الصلاۃ والسلام) کی جانب نہایت سکون اور سنجیدگی کے ساتھ قدم بڑھائے اور یہ تصور کرے کہ کہاں ایک گنہگار امتی اور سیاہ کار بندہ اور کہاں رحمت عالم کی بارگاہ؟ اسی طرح عاجزی اور شکر کے ملے جلے جذبات کے ساتھ بارگاہ نبوت کی طرف چلے جب روضہ اقدس کے سامنے پہنچے جہاں پیتل کا بڑا حلقہ بنا ہوا ہے، اُس کے سامنے قبلہ کی طرف پشت اور قبر مبارک کی طرف منہ کرے آپ ﷺ کے سرہانے چہرہ انور کے بالقابل نہایت ادب کے ساتھ، نظریں جھکا کر اس طرح کھڑا ہو کہ نہ بالکل جالیوں کے پاس نہ بلا ضرورت بہت دور بلکہ درمیان میں تقریباً پانچ یا چھ فٹ کا فاصلہ ہو اور کوئی حرکت خلاف ادب نہ کرے۔

فَانْدَه: جب آپ اس طرح کھڑے ہوں گے تو سامنے پیتل کی ان جالیوں میں تین سوراخ نظر آئیں گے، ایک سوراخ کے گرد ایک بڑا سفید سنہرا دائرہ موٹی پلیٹ کی سی شکل میں بنا ہوا ہے، یہ اس بات کی علامت ہے کہ آنحضرت ﷺ کا چہرہ انور حجرہ شریفہ کے اندر اسی سوراخ کی سیدھ میں ہے۔ اس سوراخ سے دائیں ہٹ کر دو سوراخ اور ہیں، اُن کے گرد بھی سنہرے دائرے بنے ہوئے ہیں مگر یہ دائرے اتنے بڑے اور

مولے نہیں جتنا پہلے سوراح کا دائرہ ہے۔ ان دونوں میں سے پہلا سوراح حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے چہرہ مبارک کی سیدھ میں اور دوسرا سوراح حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے چہرہ مبارک کی سیدھ میں ہے۔

وَلْيُسَلِّمُوا الْخ: آنحضرت ﷺ کی خدمت میں سلام پیش کرتے وقت یہ تصور کرے کہ آپ ﷺ قبر شریف میں لبتی دائیں کروٹ پر قبلہ کی طرف چہرہ انور کئے ہوئے لیٹے ہیں، اور پھر نہایت ادب کے ساتھ درمیانی آواز میں (نہ بہت پکار کر اور نہ بہت آہستہ) سلام عرض کرے اور درود پڑھے۔

فائدہ: صلاۃ و سلام کے کچھ خاص الفاظ مقرر نہیں ہیں البتہ علماء کرام نے زائرین کی آسانی کے لئے کچھ مختصر اور کچھ طویل الفاظ لکھے ہیں جن میں سے بعض درج ذیل ہیں:

سلام کے مختصر الفاظ: اگر صلاۃ و سلام مختصر الفاظ میں پیش کرنا ہو تو درج ذیل کلمات مناسب ہیں:

- (۱) الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ۔
- (۲) الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَيْكَ يَا حَبِيبَ اللَّهِ۔
- (۳) الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَيْكَ يَا خَيْرَ خَلْقِ اللَّهِ۔
- (۴) الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ۔
- (۵) السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا خَيْرَ خَلْقِ اللَّهِ۔
- (۶) السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا سَيِّدَ وَلَدِ آدَمَ۔
- (۷) السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا خَيْرَةَ اللَّهِ۔
- (۸) السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا إِمَامَ الْمُتَّقِينَ۔
- (۹) السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا قَائِدَ الْغُرِّ الْمُحَجَّلِينَ۔
- (۱۰) السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا الْمُبْعُوذُ رَحْمَةً لِلْعَالَمِينَ۔
- (۱۱) السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا شَفِيعَ الْمَذْنُبِينَ۔

سلام کے طویل کلمات: اور اگر طویل کلمات میں سلام پیش کرنا چاہے تو درج ذیل کلمات میں پیش کرے۔

- (۱) السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا مَنْ وَصَفَهُ اللَّهُ تَعَالَى بِقَوْلِهِ: ﴿وَإِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ﴾، ﴿وَبِالْمُؤْمِنِينَ رَؤُوفٌ رَحِيمٌ﴾۔

(۲) السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا مَنْ سَبَّحَ الْخَطَى فِي يَدَيْهِ وَحَنَّ الْجِدْعُ إِلَيْهِ۔

(۳) السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ إِنَّي أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ، وَأَشْهَدُ أَنَّكَ بَلَغْتَ الرِّسَالَةَ، وَأَدَّيْتَ الْأَمَانَةَ وَنَصَحْتَ الْأُمَّةَ وَكَشَفْتَ الْغُمَّةَ

وَأَقْبَتِ الْحُجَّةَ وَجَاهَدَتْ فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ۔ فَجَزَاكَ اللَّهُ عَنَّا أَفْضَلَ مِمَّا جَزَى نَبِيًّا عَنْ أُمَّتِهِ۔ اَللّٰهُمَّ اَعْطِ سَيِّدَنَا عَبْدَكَ وَرَسُولَكَ مُحَمَّدًا الْوَسِيْلَةَ وَالْفَضِيْلَةَ وَالذَّرَجَةَ الرَّفِيْعَةَ وَاَبْعَثْهُ مَقَامًا مَّحْبُوْدًا الَّذِي وَعَدْتَهُ اِنَّكَ لَا تُخْلِفُ الْمِيْعَادَ وَاَنْزِلْهُ الْمُنْزِلَ الْمُقَرَّبَ عِنْدَكَ اِنَّكَ سُبْحَانَكَ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيْمِ“ اور آنحضرت ﷺ کے وسیلہ سے دعا کرے اور شفاعت مانگے مثلاً یوں کہے: ”یا رَسُوْلَ اللّٰهِ اَسْأَلُكَ الشَّفَاعَةَ وَاتَّوَسَّلُ بِكَ اِلَى اللّٰهِ تَعَالٰی فِیْ اَنْ اَمُوْتُ مُسْلِمًا عَلٰی مِلَّتِكَ وَسُنَّتِكَ“۔

ترجمہ: ”اے اللہ کے رسول! میں آپ سے شفاعت کا طلبگار ہوں اور اللہ کی طرف آپ کا وسیلہ چاہتا ہوں اس بات کے لئے کہ میں اسلام پر اور آپ کی ملت و سنت پر مردوں۔“

فائدہ: سلام و دعا کے ان کلمات میں جس قدر چاہے اضافہ کر سکتا ہے مگر ادب اور عاجزی کے کلمات ہوں البتہ بزرگان دین کا طریقہ اختصار تھا اور اسی کو پسند فرماتے تھے۔

ثُمَّ لِيُبَلِّغْهُ الْخ: دوسروں کی طرف سے سلام: اس کے بعد اگر کسی نے پیغمبر ﷺ کی خدمت میں سلام پیش کرنے کی درخواست کی ہے تو اس کی طرف سے ان الفاظ میں سلام پیش کرے ”اَلْسَّلَامُ عَلَیْكَ یا رَسُوْلَ اللّٰهِ! مِنْ فُلَانٍ بِنِ فُلَانٍ یَسْتَشْفِعُ بِكَ اِلٰی رَبِّكَ“۔ ترجمہ: اے اللہ کے رسول! آپ پر فلاں کی طرف سے سلام ہو وہ بھی آپ سے شفاعت کا طلبگار ہے آپ کے رب کی طرف۔ فلاں کی جگہ سلام بھیجنے والے شخص کا نام لے۔ اور اگر بہت سے لوگوں نے سلام عرض کرنے کو کہا ہے اور سب کے نام یاد نہیں ہیں تو سب کی طرف سے اس طرح سلام عرض کرے ”اَلْسَّلَامُ عَلَیْكَ یا رَسُوْلَ اللّٰهِ! مِنْ جَمِیْعٍ مَنْ اَوْصَانِیْ بِالسَّلَامِ عَلَیْكَ“۔

فائدہ: خلیفہ اول حضرت سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کی خدمت میں سلام: نبی اکرم ﷺ پر سلام پیش کرنے کے بعد ایک ہاتھ دائیں جانب کو ہٹ کر حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی خدمت میں درج ذیل الفاظ میں سلام عرض کرے۔ ”اَلْسَّلَامُ عَلَیْكَ یا خَلِیْفَةُ رَسُوْلِ اللّٰهِ! اَلْسَّلَامُ عَلَیْكَ یا وَزِیْرَ رَسُوْلِ اللّٰهِ، اَلْسَّلَامُ عَلَیْكَ یا صَاحِبَ رَسُوْلِ اللّٰهِ فِی الْغَارِ وَرَفِیقَهُ فِی الْاَسْفَارِ وَاَمِیْنَهُ عَلٰی الْاَسْرَارِ اَبَا بَكْرٍ الصِّدِّیْقِ جَزَاكَ اللّٰهُ عَنْ اُمَّةٍ مُّحَمَّدٍ ﷺ خَيْرَ الْجَزَاءِ۔“

خلیفہ دوم حضرت سیدنا عمر فاروق رضی اللہ عنہ کی خدمت میں سلام: اس کے بعد مزید ایک ہاتھ دائیں طرف کو ہٹ کر امیر المؤمنین حضرت سیدنا فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کی خدمت میں درج ذیل الفاظ میں سلام پیش کرے۔ اَلْسَّلَامُ عَلَیْكَ یا اَمِیْرَ الْمُؤْمِنِیْنَ عَمْرَ الْفَارُوْقِ الَّذِیْ اَعَزَّ اللّٰهُ بِهٖ الْاِسْلَامَ اِمَامَ الْمُسْلِمِیْنَ مَرْضِیًّا حَیًّا وَمَیِّتًا، جَزَاكَ اللّٰهُ عَنْ اُمَّةٍ مُّحَمَّدٍ ﷺ خَيْرَ الْجَزَاءِ۔ (مرآۃ الفلاح مع طحاوی، کتاب الاختیار لتعلیل الخیار، کتاب السائل بحوالہ فتح القدیر، کتاب الفقہ علی المذہب الاربعہ)

ثُمَّ لِيَذْهَبَ ثَانِيًا اِلَى الْمَسْجِدِ النَّبَوِيِّ وَلِيُصَلِّ مَا شَاءَ، وَلِيَدْعُ بِمَا شَاءَ لِتَنْفُسِهِ وَلِوَالِدَيْهِ وَلِلْمُسْلِمِيْنَ وَلِسَن اَوْصَاةٍ بِذَلِكَ، وَلِيَنْتَهِزُ اِقَامَتَهُ بِالْمَدِيْنَةِ الْمُنَوَّرَةِ، وَلِيَجْتَهِدَ فِیْ اَحْيَاءِ النَّبَايِ وَفِی زِيَارَتِهِ ﷺ كُلَّمَا

وَجَدَ فُرْصَةً، وَلِيَكْثُرَ مِنَ التَّسْبِيحِ، وَالتَّهْلِيلِ، وَالْإِسْتِغْفَارِ، وَالتَّوْبَةِ- وَيُسْتَحَبُّ لَهُ الْخُرُوجُ إِلَى الْبَقِيعِ لِيَزُورَ قُبُورَ الصَّحَابَةِ، وَالتَّابِعِينَ، وَالصَّالِحِينَ رِضْوَانُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ أَجْمَعِينَ- وَيُسْتَحَبُّ لَهُ أَنْ يُصَلِّيَ الصَّلَوَاتِ كُلَّهَا فِي الْمَسْجِدِ النَّبَوِيِّ مَا دَامَ بِالْمَدِينَةِ الْمُنَوَّرَةِ، وَإِذَا أَرَادَ الرُّجُوعَ إِلَى وَطَنِهِ يُسْتَحَبُّ لَهُ أَنْ يُودِعَ الْمَسْجِدَ بِرُكْعَتَيْنِ، يَدْعُو بِمَا شَاءَ، وَيَأْتِي قَبْرَ النَّبِيِّ ﷺ، وَيُصَلِّي وَيُسَلِّمُ عَلَيْهِ، ثُمَّ يَزُجُّ بِأَكْبَا عَلَى فِرَاقِهِ ﷺ-

حَلِّ لُغَات: وَلِيَكْثُرَ فِي لَيْسَتْ هُزْ، صِيغَهُ وَاحِدٌ كَرِغَابٍ فَعْلٌ أَمْرٌ غَائِبٌ مَعْرُوفٌ صَحِيحٌ أَزْبَابُ افْتَعَالٌ بِمَعْنَى چاہیے کہ غنیمت جانے۔ فُرْصَةً؛ بِمَعْنَى بَارِي جَمْعُ فُرْصٍ- الْبَقِيعُ؛ ”جَنَّتُ الْبَقِيعِ“ مَدِينَةُ مَنْوَرَةٍ كَامَشْهُورِ قَبْرِسْتَانِ هے جس میں حضور ﷺ کے چچا سیدنا عباس رضی اللہ عنہ اور نواسہ سیدنا حسن رضی اللہ عنہ اور داماد سیدنا عثمان غنی رضی اللہ عنہ اور دیگر دس ہزار سے زیادہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم مدفون ہیں، علاوہ ازیں حضور ﷺ کے صاحبزادے سیدنا ابراہیم رضی اللہ عنہ، حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا، حلیمہ رضی اللہ عنہا سعدیہ، اور بہت سے اہل بیت، ازواجِ مطہرات سوائے حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کے کہ وہ مقامِ سرف میں مدفون ہیں اور حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا کے کہ وہ مکہ کے قبرستانِ جنتِ النعلیٰ میں مدفون ہیں، اور بناتِ طبیبات کی قبریں اس مقدس قبرستان میں ہیں۔ مسجدِ نبوی کی توسیع کے بعد اب مسجدِ نبوی اور جنتِ البقیع کے درمیان کوئی فاصلہ نہیں رہا، مسجد کی مشرقی جانب بیرونی صحن جہاں ختم ہوتا ہے وہیں سے جنتِ البقیع شروع ہوتا ہے۔

ترجمہ: پھر دوبارہ مسجدِ نبوی جائے اور جتنی چاہے نماز پڑھے اور جو چاہے دعا مانگے اپنے لئے اپنے ماں باپ کے لئے اور مسلمانوں کے لئے اور ان لوگوں کے لئے جنہوں نے اُس کو دعا کی تاکید کی ہے، اور چاہیے کہ مدینہ منورہ میں اپنے قیام کو غنیمت سمجھے، اور شبِ بیداری میں، اور آپ ﷺ کی زیارت میں جب کبھی موقع پائے خوب کوشش کرے۔ اور سبحان اللہ کہنے، لا الہ الا اللہ کہنے، گناہوں کی معافی مانگنے، اور اللہ کی طرف رجوع کرنے کا زیادہ سے زیادہ اہتمام کرے۔ اور اُس کے لئے مستحب ہے جنتِ البقیع کی طرف نکلنا تاکہ صحابہ، اور تابعین، اور صلحاء کی قبروں کی زیارت کرے۔ اور اُس کے لئے مستحب ہے کہ تمام نمازیں مسجدِ نبوی میں پڑھے جب تک مدینہ منورہ میں رہے، اور جب اپنے وطن لوٹنے کا ارادہ کرے تو اُس کے لئے مستحب ہے کہ مسجدِ نبوی سے دور رکعت نماز کے ساتھ رخصت ہو، جو چاہے دعا مانگے، اور روضۂ اقدس کے پاس آئے، اور آپ ﷺ پر درود و سلام پڑھے، پھر آپ ﷺ سے جدائی پر روتے ہوئے واپس ہو۔

تشریح: اس سے پہلے مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے مسجدِ نبوی میں داخلہ، روضۂ اقدس پر حاضری اور درود و سلام پیش کرنے کا طریقہ بیان فرمایا اب مندرجہ بالا عبارت میں یہ بات بیان فرماتے ہیں کہ مدینہ منورہ میں قیام کے دن کیسے گزارے اور واپسی کس کیفیت کے ساتھ کرے؟ چنانچہ فرمایا مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے: سلام پیش کرنے کے بعد دوبارہ مسجدِ نبوی جائے دوبارہ جانے کی صورت یہ ہے کہ سلام پیش کرنے کے بعد دوبارہ بائیں طرف واپس ہو کر مواجہہ شریف کے سامنے آئے اور موقع ہو تو روضۂ اقدس کی طرف رخ کر کے ورنہ قبلہ رو ہو کر خوب تضرع و زاری کے ساتھ پیغمبر ﷺ کے وسیلہ سے اپنی مغفرت خصوصاً اپنے والدین، اعزہ و احباب اور عام مسلمانوں کے لئے اور ان لوگوں کے لئے جنہوں نے دعا کیلئے کہا ہے دارین میں فلاح کی دعا کرے۔

وَلَيَسْتَحَبُّ لَهُ الْخ: مدینہ طیبہ میں قیام کے زمانہ کو غنیمت سمجھ کر راتوں کو خوب جاگے اور بارگاہ رسالت میں خوب ہدیہ سلام پیش کرے اور وقت بالکل ضائع نہ کرے۔

وَيُسْتَحَبُّ لَهُ الْخ: جنت البقیع مدینہ منورہ کا مشہور قبرستان ہے جس کا کچھ مختصر تعارف حل لغات کے ذیل میں گذر چکا ہے، عموماً اشراق کے وقت اور عصر کے بعد اس کا دروازہ کھلتا ہے، اس لئے حسب موقع خصوصاً جمعہ کے دن یہاں حاضر ہو کر زیارت کرنی چاہیے، اور اہل قبور کو سلام ان الفاظ: سَلَامٌ عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ فَنِعْمَ عُقْبَى الدَّارِ، سَلَامٌ عَلَيْكُمْ دَارَ قَوْمٍ مُّؤْمِنِينَ میں پیش کر کے کم از کم سورہ فاتحہ، آیہ الکرسی، گیارہ مرتبہ سورہ اخلاص اور سورہ یسین پڑھ کر ان کے لئے ایصالِ ثواب کرنا چاہیے۔ نیز جمعرات کے دن جبل اُحد اور شہداء اُحد کی بھی زیارت کرے جہاں آپ ﷺ کے چچا سید الشہداء حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ سمیت دیگر ستر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم آرام فرما ہیں۔

وَيُسْتَحَبُّ لَهُ أَنْ يُصَلِّيَ الْخ: مدینہ منورہ کے قیام کے زمانہ میں مسجد نبوی میں نماز باجماعت کا خوب اہتمام کرنا چاہیے اس لئے کہ حدیث میں آتا ہے آپ ﷺ کا ارشاد ہے: ”میری اس مسجد میں نماز کا ثواب دیگر مساجد کے مقابلہ میں ایک ہزار نمازوں کے برابر ہے، سوائے مسجد حرام کے۔ اور میں آخری نبی ہوں اور میری مسجد (انبیاء کرام علیہم السلام کی تعمیر کردہ مسجدوں میں سے) آخری مسجد ہے“ (بخاری و مسلم) اور ایک روایت میں ہے کہ ”مسجد نبوی میں نماز کا ثواب پچاس ہزار نمازوں کے برابر ہے۔ (ابن ماجہ)

فائدہ: مسجد نبوی شریف کی عظمت: اس سے پہلے مدینہ منورہ اور روضہ اقدس کے کچھ فضائل ذکر کر دیئے گئے تھے اب مسجد نبوی (علی صاحبہ الصلوٰۃ والسلام) کے کچھ فضائل درج کئے جاتے ہیں:

(۱) مسجد نبوی شریف کی عظمت اور فضیلت کے لئے یہی بات کیا کم ہے کہ جب آپ ﷺ مکہ سے ہجرت فرما کر مدینہ طیبہ پہنچے تو اس مسجد کی بنیاد رکھی اور اس کی تعمیر اپنے مبارک ہاتھوں سے فرمائی اور برسوں اس میں نماز پڑھی ہے، اور اس کی نسبت اپنی طرف فرمائی اور اس کو اپنی مسجد کہا۔

(۲) **مسجد نبوی میں مسلسل چالیس نمازیں پڑھنے کی فضیلت:** حضرت انس رضی اللہ عنہ کا بیان ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”جس شخص نے میری اس مسجد میں مسلسل چالیس نمازیں اس طرح پڑھیں کہ (درمیان میں) کوئی نماز بھی نہیں چھوٹی تو اس کے لئے جہنم سے اور ہر عذاب سے اور نفاق سے برأت لکھ دی جاتی ہے۔“ نیز فرمایا: ”میرے گھر اور میرے ممبر کے درمیان کی جگہ جنت کے باغوں میں سے ایک باغیچہ ہے اور میرا ممبر حوض کوثر پر ہے۔“ (بخاری)

فائدہ: ریاض الجنۃ مسجد نبوی کا سب سے اہم حصہ ہے جس کا مندرجہ بالا حدیث مبارک میں تذکرہ ہے۔

فائدہ: مستحب ہے کہ ہفتہ کے دن مسجد قباء کی بھی زیارت کرے جو فضیلت کے اعتبار سے اسلام کی چوتھے نمبر کی مسجد ہے۔ (کتاب الفقہ علی مذاہب، کتاب الاختیار لتعلیل الخیار، مراقی مع طحاوی، کتاب المسائل)

وَإِذَا أَرَادَ الرَّجُلُ الْخ: یہاں سے مصنف رحمۃ اللہ علیہ مدینہ منورہ سے رخصت ہونے کا طریقہ اور کیفیت بیان فرماتے ہیں۔ کہ جب مرد دو عالم ﷺ کے مبارک شہر سے واپسی کا ارادہ ہو تو مسجد نبوی میں حاضر ہو کر بنیت واپسی اور رخصتی کے دو رکعت نفل ادا کرے، پھر روضہ

اقدس کے سامنے حاضر ہو کر الوداعی صلاۃ و سلام عرض کرے، اور پھر رقت و نزاری کے ساتھ اللہ سے دعا کرے کہ اے اللہ میرے سفر و آسان فرمادے اور مجھے سلامتی اور عافیت کے ساتھ اپنے اہل و عیال میں پہنچادے اور دو جہاں کی آفتوں سے محفوظ فرمادے، بالخصوص یہ دعا کرے کہ اے اللہ یہاں حاضری کے وقت جو کوتاہیاں ہوئیں ہوں انہیں معاف فرمادے، اور اس حاضری کو آخری حاضری نہ بنا، بلکہ آئندہ بھی مقبول اور با آداب حاضری کی سعادت نصیب فرما۔ پھر دربارِ نبوت پر الوداعی حسرت آمیز نظر ڈالتے ہوئے اور جدائی پر افسوس کرتے ہوئے اور رو کر واپس ہو، اور زبانِ حال سے یہ کہے:

مدینہ سے با چشمِ تر حبار ہا ہوں نہیں چاہتا دل مگر حبار ہا ہوں

زمانہ یہ کہتا ہے گھر حبار ہا ہوں حقیقت میں جنت بدر حبار ہا ہوں

چند متفرق مسائل: (۱) اگر کسی وقت خاص مواجہہ شریف پر حاضری کا موقع نہ ملے تو روضۂ اقدس کے کسی طرف بھی کھڑے ہو کر یا مسجد نبوی میں کسی جگہ سے بھی سلام عرض کیا جاسکتا ہے، اگرچہ اس کی وہ فضیلت نہیں جو سامنے سے حاضر ہو کر سلام عرض کرنے کی ہے۔ (۲) مسجد نبوی سے باہر بھی جب کبھی روضۂ اقدس کے سامنے سے گزریں تو تھوڑی دیر ٹھہر کر سلام عرض کر کے پھر آگے بڑھیں۔ (۳) عورتوں کو بھی اپنے مقرر دروازے سے داخل ہو کر روضۂ اقدس کی زیارت اور سلام عرض کرنا چاہیے، البتہ اُن کے لئے بہتر ہے کہ رات کے وقت حاضر ہوں، اور جب زیادہ بھیڑ ہو تو کچھ فاصلہ ہی سے سلام عرض کر دیں۔ (رفیق ج)

کتاب الأُضْحِیَّةِ

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَانْحَرْ﴾ (الکوثر: ۲) وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: ﴿مَا عَمِلَ ابْنُ آدَمَ مِنْ عَمَلٍ يَوْمَ النَّحْرِ أَحَبَّ إِلَى اللَّهِ مِنْ إِهْرَاقِ الدَّمِ، وَإِنَّهُ لَيَأْتِي يَوْمَ الْقِيَمَةِ بِقُرُونِهَا، وَأَشْعَارِهَا، وَأَطْلَافِهَا، وَإِنَّ الدَّمَ لَيَقَعُ بِمَكَانٍ قَبْلَ أَنْ يَقَعَ بِالْأَرْضِ، فَطَيِّبُوبُهَا نَفْسًا﴾ (رواہ الترمذی عن عائشة ؓ) وَقَالَ ﷺ: ﴿مَنْ كَانَ لَهُ سَعَةٌ وَلَمْ يُضَحِّ فَلَا يَقْرَبَنَّ مُصَلَّانَا﴾ (رواہ ابن ماجہ عن ابی ہریرۃ ؓ)۔

حذف لغات: اُضْحِیَّة؛ اس کی اصل اُضْحُوۃ تھی واۃ اور یاء دونوں ایک کلمہ میں جمع ہو گئیں اور اِن میں سے پہلا ساکن ہے تو قاعدہ نمبر ۱۴ کے مطابق واۃ کو یاء سے بدل دیا گیا اور یاء کو یاء میں مدغم کر دیا گیا اس کے بعد حا کو یاء کی مناسبت کے لئے کسرہ دیا گیا تو اُضْحِیَّة بن گیا بمعنی قربانی جمع اُضْحِیُّ۔ قُرُون؛ جمع ہے قُرُون کی بمعنی سینگ۔ اَشْعَار؛ جمع ہے شَعْر کی بمعنی بال۔ اَطْلَاف؛ جمع ہے ظِلْف کی بمعنی گھر۔ طَيِّبُوا؛ صیغہ جمع مذکر مخاطب اجوف یا ای از باب ضرب بمعنی خوشی سے کرو۔ لَمْ يُضَحِّ؛ صیغہ واحد مذکر غائب بحث نفی جحد بلم در فعل مستقبل معروف ناقص واوی از باب تفعیل بمعنی اُس نے قربانی نہیں کی۔

ترجمہ: قربانی کی کتاب۔ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: ترجمہ: ”سو نماز پڑھ اپنے رب کے آگے اور قربانی کر“۔ اور رسول اکرم ﷺ نے فرمایا: ترجمہ: ”قربانی کے دن میں کوئی عمل جو آدم کا بیٹا کرے اللہ تعالیٰ کو خون بہانے سے زیادہ پسندیدہ نہیں ہے اور یہ قربانی کا جانور قیامت کے دن اپنے سینگوں، اور اپنے بالوں، اور اپنے گھروں کے ساتھ آئے گا، اور قربانی کا خون زمین پر گرنے سے پہلے اللہ تعالیٰ کے دربار میں قبولیت کا

مقام حاصل کر لیتا ہے، لہذا خوش دلی سے قربانی کیا کرو۔ (ترمذی) اور آپ ﷺ نے فرمایا: ترجمہ: ”جس کے پاس گنجائش ہو (قربانی کرنے کی) اور وہ قربانی نہ کرے، تو وہ ہماری عید گاہ کے قریب بھی نہ آئے۔“ (ابن ماجہ)

تشریح: مصنف رحمہ اللہ دیگر عبادات (نماز، روزہ، زکوٰۃ، حج) کو بیان کرنے سے فارغ ہو گئے تو اب آخر میں قربانی کی عبادت کو بیان فرماتے ہیں۔ **قربانی کا ثبوت:** اسلام سے پہلے اور اسلام کے آغاز میں مختلف تقریبات میں جانوروں کی قربانی کی جاتی تھی، تاہم قربانی کی دو صورتیں ایسی ہیں جو باقی ہیں اور ان کی مشروعیت پر اجماع ہے ایک ”بقر عید“ کی اور دوسری ”حج“ کی جو حج اور عمرہ کی دو گانہ سعادت حاصل کرنے والے حجاج کرام یعنی ”قارن“ اور ”متعمم“ کرتے ہیں۔ ان قربانیوں کا ثبوت قرآن اور احادیث نبویہ میں موجود ہے چنانچہ مصنف رحمہ اللہ نے بھی بحث کے آغاز میں قرآن و حدیث سے اس کو ثابت فرمایا ہے۔ نیز امت مسلمہ کا بھی قربانی کے جواز اور مشروعیت پر اجماع ہے۔ قرآن مجید کی جن آیات میں قربانی کا ذکر ہے ان میں سے دو آیتیں تو بہت واضح ہیں: (۱) فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَانْحَرْ۔ (الکوثر) یہاں تین ایسے قرائن موجود ہیں جو ”نحر“ کے ”قربانی“ کے معنی میں ہونے کو متعین کرتے ہیں: اول یہ ہے کہ قرآن میں اکثر مقامات پر نماز کے ساتھ مالی عبادات مثلاً زکوٰۃ کا ذکر کیا گیا ہے، یہاں صلوٰۃ کے ساتھ ”نحر“ کا لفظ ہے، اگر اس کے معنی قربانی کے ہوں تو پھر قرآن کی عام ترتیب قائم رہے گی، دوسرے عربی زبان کے عرف میں ”نحر“ کے لفظ سے ذہن فوراً قربانی کی طرف منتقل ہوتا ہے۔ تیسرے سعید بن جبیر رحمہ اللہ سے ابن جریر رحمہ اللہ وغیرہ نے نقل کیا ہے کہ یہ آیت صلح حدیبیہ کے موقع پر نازل ہوئی، آپ ﷺ نے خطبہ دیا، دو گانہ نماز ادا فرمائی، اور قربانی کی، جو گویا اس آیت کی عملی تفسیر تھی۔

(۲) قُلْ إِنْ صَلَّيْتَ وَنُسَكَيْتَ وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ۔ (الانعام ۱۶۲) ”نُسَكْتُ“ کا لفظ قرآن میں کئی مواقع پر قربانی کے لئے استعمال ہوا ہے اگرچہ یہ لفظ اعمال حج کے لئے بھی استعمال ہوا ہے لیکن چونکہ آیت مکی ہے اور حج کی فرضیت مدینہ میں ہوئی ہے اس لئے ضروری ہے کہ یہ لفظ قربانی ہی کے معنی میں ہو۔

احادیث جو قربانی کی بابت وارد ہوئی ہیں، ان کی تعداد بے شمار ہے اور حدّ تو اتر تک پہنچی ہوئی ہیں مصنف رحمہ اللہ نے یہاں قربانی کے ثبوت میں صرف دو حدیثیں پیش فرمائی ہیں۔ پہلی حدیث قربانی کی فضیلت سے متعلق ہے کہ ایام قربانی میں قربانی سے بڑھ کر کوئی عمل نہیں۔ اور دوسری حدیث باوجود گنجائش کے قربانی نہ کرنے کی وعید سے متعلق ہے۔

قربانی کا پس منظر: یہ قربانی اس عظیم الشان اور معروف واقعہ کی یادگار ہے جس کے تصور اور خیال آنے سے ہی رونگٹے کھڑے ہو جاتے ہیں، ذرا تصور کیجئے کہ ۸۶ سالہ بوڑھا شخص جو آرزو کے باوجود ابھی تک اولاد کی نعمت سے سرفراز نہیں ہوا تھا اور بارگاہ خداوندی میں سراپا سوال بن کر یہ دعا کیا کرتا تھا: ”رَبِّ هَبْ لِي مِنَ الصَّالِحِينَ“ (الصافات ۱۰۰) بالاخر ایک دن اس کی یہ فریاد اس کے رب کریم نے قبول فرمائی اور ایک حلیم، بردبار، باوقار بیٹے کی نہ صرف بشارت سنائی بلکہ ہونہار اسماعیل علیہ السلام کی صورت میں وہ بیٹا عطا کر بھی دیا، پھر اولاد اس معصوم جگر کے ٹکڑے کو اس کی والدہ ماجدہ کے ساتھ مکہ معظمہ کی بے آب و گیاہ وادی میں چھوڑ آنے کا حکم صادر ہوا، جسے اللہ کا سچا خلیل پوری خندہ پیشانی کے ساتھ قبول کرتے ہوئے بلا تاخیر بجالایا، پھر جب حضرت اسماعیل علیہ السلام جوانی کی دہلیز پر قدم رکھ چکے اور امید ہو گئی تھی

کہ ہونہار بیٹا اب اپنے بوڑھے باپ کا سہارا بنے گا عین اسی زمانہ میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کو خواب میں یہ حکم ربی پہنچا کہ اب ہمیں تمہارے نورِ نظر اور لختِ جگر کی قربانی منظور ہے تو ابراہیم علیہ السلام نے اس حکم ربی کو بسر و چشم قبول کر کے برملا اس کی تعمیل کا شرف حاصل کیا اور اس تعمیل حکم میں وہ سعادت آثار بیٹا اسماعیل علیہ السلام اپنے عظیم والد ابراہیم علیہ السلام کے شانہ بشانہ نظر آیا اور ذبحِ اللہ کے لقب کا بجا طور پر حقدار بنا۔ فداکاری اور تسلیم و رضا اور اطاعت و محبت کی یہ ایسی مثال تھی کہ شاید چشمِ فلک نے یہ اس سے پہلے دیکھی ہو اور نہ اس کے بعد۔ اسلام نے اس عبرت آموز واقعہ کو امتِ مسلمہ کے لئے ایک یادگار بنادیا، نیز پرانی قوموں سے یہ دستور چلا آ رہا ہے کہ جانوروں کے خون بہانے کو تقرب کا ذریعہ سمجھا جاتا ہے مگر بتوں کے نام پر کرتے تھے اسی طرح آج تک دوسرے مذاہب میں بھی قربانی مذہبی رسم کے طور پر ادا کی جاتی ہے بتوں کے نام پر یا مسیحا کے نام پر قربانی کرتے ہیں۔ اس لئے اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کے واقعہ میں جنتی مینڈھے کی قربانی کر اگر عملاً اس دستور کو صحیح رخ دے دیا، اور اسلام میں بھی یہ طریقہ قربانی صرف مشروع ہی نہیں بلکہ مطلوب و محمود قرار پایا اور وسعت والوں پر خاص دنوں میں متعین جانوروں میں سے قربانی پیش کرنے کو واجب قرار دیا گیا۔

الْأُضْحِيَّةُ بِضَمِّ الِهَمْزَةِ وَكُسْرِ هَا مَعَ تَخْفِيفِ الْيَاءِ وَتَشْدِيدِهَا: إِسْمٌ لِمَا يُذْبَحُ يَوْمَ الْأَضْحَى - وَالْأُضْحِيَّةُ فِي الشَّرْعِ: "هِيَ ذَبْحُ حَيَوَانٍ مَخْصُوصٍ بِنِيَّةِ الْقُرْبَانِ فِي وَقْتٍ مَخْصُوصٍ" - الْأُضْحِيَّةُ وَاجِبَةٌ عِنْدَ الْإِمَامِ أَبِي حَنِيفَةَ رحمہ اللہ وَعَلَيْهِ الْفَتْوَى - وَالْأُضْحِيَّةُ سُنَّةٌ مُؤَكَّدَةٌ عِنْدَ الْإِمَامَيْنِ أَبِي يُوسُفَ وَمُحَمَّدٍ رحمہما اللہ۔

ترجمہ: اُضحیہ: ہمزہ کے ضمہ اور اسکے کسرہ کے ساتھ اور یاء کی تشدید اور اُس کی تخفیف کے ساتھ: نام ہے اُس جانور کا جو عید الاضحیٰ کے دن ذبح کیا جائے۔ اور اُضحیہ شریعت میں: وہ مخصوص جانور کو ثواب کی نیت سے مخصوص وقت میں ذبح کرنا ہے۔ قربانی امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک واجب ہے اور اسی پر فتویٰ ہے۔ اور قربانی سنتِ مؤکدہ ہے دو اماموں ابو یوسف اور امام محمد رحمہما اللہ کے نزدیک۔

تشریح: قرآن و حدیث سے قربانی کا ثبوت پیش کرنے کے بعد مندرجہ بالا عبارت میں مصنف رحمہ اللہ نے تین باتیں بیان فرمائی ہیں: (۱) لفظ اُضحیہ کی لغوی تعریف و تحقیق۔ (۲) شرعی اصطلاحی تعریف۔ (۳) قربانی کا حکم۔

الْأُضْحِيَّةُ بِضَمِّ الِهَمْزَةِ الْخ: سے پہلی بات بیان فرماتے ہیں یعنی لغوی تحقیق: لغوی تحقیق کا مطلب یہ ہے کہ لغتِ عرب یعنی عربی زبان میں "أُضْحِيَّةٌ" کا لفظ حرکات کی تھوڑی تبدیلی کے ساتھ چار طرح سے نقل کیا گیا ہے۔ اُضْحِيَّةٌ (ہمزہ کے پیش اور یاء بغیر شد کے) اِضْحِيَّةٌ (ہمزہ کے کسرہ اور یاء بغیر شد کے) اُضْحِيَّةٌ (ہمزہ کے پیش اور یاء کی شد کے ساتھ) اِضْحِيَّةٌ (ہمزہ کے کسرہ اور یاء کی شد کے ساتھ) معنی ان تمام صورتوں میں ایک ہی ہے یعنی وہ جانور جو اللہ کا تقرب حاصل کرنے کے لئے قربانی کے دنوں میں ذبح یا خر کیا جائے۔ اس کی جمع اُضْحِیٌّ آتی ہے۔ چونکہ قربانی کا جانور وقتِ ضحیٰ یعنی دن چڑھے ذبح کیا جاتا ہے اس لئے اس کو اُضحیہ کہتے ہیں۔

وَالْأُضْحِيَّةُ فِي الشَّرْعِ الْخ: سے دوسری بات یعنی اصطلاحی تعریف بیان کرتے ہیں۔ اصطلاح سے مراد شریعت کی اصطلاح اور زبان ہے کہ شریعت میں اُضحیہ مخصوص جانور کو مخصوص وقت میں تقرب الی اللہ کی نیت سے ذبح کرنا۔

مندرجہ بالا تعریف میں تین قیدیں ملحوظ ہیں: پہلی قید ہے مخصوص جانور کو ذبح کرنا؛ اس سے معلوم ہوا کہ ہر جانور کو ذبح کرنا قربانی نہیں کہلاتا بلکہ اسی جانور کو ذبح کرنا قربانی کہلاتا ہے جس کو شریعت نے قربانی کے لئے متعین کیا ہے۔ اور اُن جانوروں کی تفصیل ان شاء اللہ آئندہ آرہی ہے۔

دوسری قید قربت کی نیت کے ساتھ ہو؛ قربت سے مراد عبادت اور اللہ کا تقرب حاصل کرنے کی نیت کرنا ہے، مثلاً قربانی، عقیقہ، ولیمہ کی نیت ہو (لہذا اگر کسی شخص نے غیسر قربت مثلاً گوشت کھانے یا دوکان پر بیچنے کی نیت سے جانور ذبح کیا تو یہ شریعت کی زبان میں قربانی نہیں کہلائے گی۔

تیسری قید مخصوص وقت میں ذبح کرنا؛ مخصوص وقت سے مراد وہ وقت ہے جس کی شریعت نے تخصیص کی ہے اور وہ تین دن ہیں: دس، گیارہ، بارہ ذی الحجہ لہذا اس سے پہلے یا بعد میں جانور کو ذبح کرنا شریعت میں اضحیہ (قربانی) نہیں کہلائے گا۔ وقت مخصوص کی تفصیل آئندہ آرہی ہے ان شاء اللہ۔

الْأُضْحِيَّةُ وَاجِبَةُ الْخ: سے تیسری بات بیان فرماتے ہیں، یعنی قربانی کا حکم۔ جہاں قربانی کی مشروعیت پر فقہاء کا اتفاق ہے وہیں اسکی شرعی حیثیت اور حکم کے بارے میں اختلاف ہے، امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک واجب ہے چنانچہ اسی پر فتویٰ اور اسی پر عمل ہے۔ اور اُن کے دو شاگردوں قاضی ابو یوسف اور امام محمد رحمہما اللہ اور اسی طرح امام شافعی، امام مالک، امام احمد بن حنبل رحمہم اللہ کے نزدیک سنت مؤکدہ ہے۔

قربانی کے واجب ہونے کی دلیل: (۱) امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ مندرجہ بالا حدیث ”کہ جس کو قربانی کی وسعت ہو پھر بھی قربانی نہ کرے تو وہ ہماری عید گاہ کے قریب نہ آئے“ یہ بڑی سخت وعید ہے جو واجب ہی کو چھوڑنے میں وارد ہو سکتی ہے لہذا اس سے وجوب ثابت ہوا۔

قربانی کے سنت ہونے کی دلیل: اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَإِنْ حَرَّ" (قربانی کر) یہ امر کا صیغہ ہے جو واجب ہونے پر دلالت کرتا ہے نیز آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: ”جو قربانی کا ارادہ کرے تو وہ اپنے بال، ناخن وغیرہ نہ کاٹے“ تو یہاں قربانی کو ارادہ کرنے پر معلق کیا ہے اور یہ وجوب کے الفاظ نہیں۔

فائدہ: دلائل کی پوری تفصیل ان شاء اللہ بڑی کتابوں میں آجائے گی۔ (کتاب الاعتقاد لتعلیل الخلد، ہدایہ)

عَلَى مَنْ تَجِبُ الْأُضْحِيَّةُ؟ لَا تَجِبُ الْأُضْحِيَّةُ إِلَّا عَلَى الَّذِي تُوَجَّدُ فِيهِ الشَّرْطُ الْآتِيَةُ: ۱- أَنْ يَكُونَ مُسْلِمًا، فَلَا تَجِبُ عَلَى الْكَافِرِ - ۲- أَنْ يَكُونَ حُرًّا، فَلَا تَجِبُ عَلَى الرَّقِيقِ - ۳- أَنْ يَكُونَ مُقِيمًا، فَلَا تَجِبُ عَلَى الْمُسَافِرِ - ۴- أَنْ يَكُونَ مُؤَسِّرًا، فَلَا تَجِبُ عَلَى الْفَقِيرِ - وَلَا يُشْتَرَطُ فِي وَجُوبِ الْأُضْحِيَّةِ أَنْ يَحُولَ عَلَى النَّصَابِ حَوْلٌ كَامِلٌ - بَلْ تَجِبُ الْأُضْحِيَّةُ إِذَا كَانَ الْمُسْلِمُ مَالِكًا لِبِقْدَارِ النَّصَابِ يَوْمَ الْأُضْحَى فَاضْلًا عَنْ حَاجَتِهِ الْأُضْلِيَّةِ -

ترجمہ: کس پر قربانی واجب ہوتی ہے؟ قربانی واجب نہیں ہوتی مگر اس شخص پر جس میں مندرجہ ذیل شرطیں پائی جائیں۔ (۱) یہ کہ وہ مسلمان ہو، لہذا کافر پر قربانی واجب نہیں ہوتی۔ (۲) یہ کہ وہ آزاد ہو، لہذا غلام پر قربانی واجب نہیں ہوتی۔ (۳) یہ کہ وہ مقیم ہو، لہذا مسافر پر قربانی واجب نہیں ہے۔ (۴) یہ کہ وہ مالدار ہو، لہذا محتاج پر قربانی واجب نہیں ہے۔ اور قربانی کے واجب ہونے میں اس بات کی شرط نہیں لگائی جاتی کہ نصاب پر پورا سال گزرے، بلکہ قربانی واجب ہو جاتی ہے جب مسلمان نصاب کی مقدار کا مالک ہو قربانی کے دن میں درآں حالیکہ وہ نصاب اس کی بنیادی ضرورت سے زائد ہو۔

تشریح: مصنف رحمۃ اللہ علیہ اضحیٰ (قربانی) کی لغوی، اصطلاحی تعریف اور حکم بیان کرنے کے بعد مندرجہ بالا عبارت میں قربانی کے واجب ہونے اور دیگر ائمہ کرام رحمۃ اللہ علیہم کے نزدیک سنت مؤکدہ ہونے کی شرطیں بیان فرماتے ہیں، یہ شرطیں جس میں موجود ہوں خواہ مرد ہو یا عورت تو اس پر قربانی واجب ہے، پھر قربانی کی شرطیں دو قسم کی ہیں: (۱) واجب ہونے کی شرطیں۔ (۲) درست ہونے کی شرطیں۔ مندرجہ بالا عبارت میں پہلی قسم کی شرطیں بیان کی گئی ہیں جو چار ہیں:

(۱) پہلی شرط، مسلمان ہونا ہے اس لئے کہ قربانی عبادت ہے اور کافر عبادت کا اہل نہیں ہے۔

(۲) دوسری شرط، آزاد ہونا ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ قربانی کے لئے ملکیت چاہیے اور غلام میں مالک ہونے کی صلاحیت نہیں ہے بلکہ وہ مملوک ہے یعنی مالک ہونا صرف آزاد کے لئے مخصوص ہے۔

(۳) تیسری شرط، قربانی کے دنوں میں مقیم ہونا ہے خواہ شہر میں مقیم ہو یا گاؤں اور دیہات میں مقیم ہو، اس کی وجہ یہ ہے کہ قربانی ایسے اسباب کیساتھ خاص ہے جن کا حاصل کرنا بعض اوقات مسافر کے لئے باعث مشقت ہے نیز قربانی کا وقت بھی متعین ہے جس کے گذر جانے سے قربانی فوت ہو جاتی ہے توجہ کی نماز کی طرح قربانی بھی مسافر پر واجب نہیں رہی۔ بخلاف صدقہ فطر اور زکوٰۃ کے کہ وہ چونکہ کسی وقت کے ساتھ خاص نہیں ہیں جسکی وجہ سے وہ فوت بھی نہیں ہوتے اس لئے وہ مسافر پر بھی واجب ہیں اگر وہ غنی ہو۔

فائدہ: اس وجہ سے کہ مقیم ہونا شرط ہے بقرعید کی قربانی حاجیوں پر واجب نہیں ہے اگرچہ وہ مالدار ہوں، ہاں اگر وہ پندرہ دن پہلے سے مکہ میں مقیم ہوں تو پھر قربانی واجب ہو جائے گی بشرطیکہ وہ مالدار ہوں۔

(۴) چوتھی شرط، مالدار ہونا ہے اس لئے کہ ما قبل ذکر کردہ حدیث ”مَنْ وَجَدَ سَعَةً“ سے مالدار کی شرط مفہوم ہو رہی ہے۔ اصح قول کے مطابق فقہاء کرام رحمۃ اللہ علیہم نے مزید دو شرطیں ذکر کی ہیں: (۱) عاقل ہونا لہذا مجنون (پاگل) پر قربانی واجب نہیں ہے۔ (۲) بالغ ہونا لہذا نابالغ بچے پر بھی قربانی واجب نہیں ہے۔ اگرچہ مجنون اور نابالغ مالدار ہی کیوں نہ ہوں۔

وَلَا يَشْتَرُطُ الْخ: سے یہ بتانا چاہتے ہیں کہ قربانی کے واجب ہونے کے لئے نصاب قربانی پر زکوٰۃ کی طرح سال کا گذرنا شرط نہیں ہے نیز ”نامی“ یعنی تجارتی ہونا بھی شرط نہیں ہے بلکہ جو مسلمان عین ایام قربانی ۱۰/۱۱/۱۲ ذی الحجہ یا تیسرے دن (۱۲ ذی الحجہ) کے آخری وقت (غروب آفتاب سے پہلے پہلے) ایسے نصاب کا مالک ہو گیا جو اس کی بنیادی ضرورت سے فارغ ہو تو اس پر قربانی واجب ہو جائے گی۔

(کتاب الاختیار لتعلیل الخ، بہشتی زیور، ہدایہ، کتاب المسائل بحوالہ شامی، تاجد خانہ)

حَاجَتِهِ الْأَصْلِيَّةِ: سے مراد وہ ضرورت ہے جو جان یا آبرو سے متعلق ہو یعنی اُس کے پورا نہ ہونے سے جان یا عزت جانے کا اندیشہ ہو مثلاً کھانا پینا، کپڑے، رہائش کا مکان، ضرورت کی سواری، صنعت و حرفت والوں کے لئے اُن کے پیشہ کے اوزار اور مشینریاں۔ ان کے علاوہ جو شخص ساڑھے سات تولہ سونا یا ساڑھے باون تولہ چاندی یا ساڑھے باون تولہ چاندی کی قیمت کے برابر رقم کا مالک ہو، یا رہائش کے مکان کے علاوہ زائد مکانات یا جائیدادیں وغیرہ ہوں یا ضرورت سے زائد گھریلو سامان (ریڈیو، ٹیلی ویژن، دی سی آر وغیرہ) ہو جسکی مالیت ساڑھے باون تولہ چاندی کے برابر ہو تو اس پر قربانی واجب ہے۔

خلاصہ یہ ہے کہ یہاں قربانی میں اتنی مال داری شرط ہے جتنی صدقہ فطر میں اور وہ یہ ہے کہ مقدارِ نصاب مال ہونا تو شرط ہے مگر اس کا نامی (تجارتی) ہونا اور اس پر سال کا گذرنا شرط نہیں ہے، البتہ یہ دونوں باتیں زکوٰۃ کے واجب ہونے کے لئے شرط ہیں، لہذا اگر کسی کے پاس دو مکان ہیں ایک میں وہ خود رہتا ہے اور دوسرا اس کی ضرورت سے زائد ہے اور اسکی قیمت بقدرِ نصاب ہے تو اس پر زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی کیونکہ نامی نہیں ہے لیکن قربانی اور صدقہ فطر واجب ہوگا۔ (کتاب الاقئاد، ہدایہ، بہشتی زیور)

وَقْتُ الْأَضْحِيَّةِ - يَبْتَدِئُ وَقْتُ الْأَضْحِيَّةِ مِنْ طُلُوعِ فَجْرِ الْيَوْمِ الْعَاشِرِ مِنْ ذِي الْحِجَّةِ - وَيَسْتَمِيرُ وَقْتُهَا إِلَى قُبَيْلِ غُرُوبِ الْيَوْمِ الثَّانِي عَشَرَ مِنْ ذِي الْحِجَّةِ إِلَّا أَنَّهُ لَا يَجُوزُ لِأَهْلِ الْأَمْصَارِ وَالْقُرَى الْكَبِيرَةِ أَنْ يَذْبَحُوا الْأَضْحَى قَبْلَ صَلَاةِ الْعِيدِ - وَيَجُوزُ لِأَهْلِ الْقُرَى الصَّغِيرَةِ الَّتِي لَا تَجِبُ فِيهَا صَلَاةُ الْعِيدِ أَنْ يَذْبَحُوهَا بَعْدَ طُلُوعِ الْفَجْرِ - الْأَفْضَلُ ذَبْحُ الْأَضْحِيَّةِ فِي الْيَوْمِ الْأَوَّلِ مِنْ أَيَّامِ الْأَضْحَى، ثُمَّ فِي الْيَوْمِ الثَّانِي، ثُمَّ فِي الْيَوْمِ الثَّالِثِ -

حَلْ لُغَاتٍ: يَسْتَمِيرُ؛ صيغہ واحد مذکر غائب اثبات فعل مضارع معروف مضاعف ثلاثی از باب استفعال بمعنی باقی رہتا ہے۔ قُبَيْلُ؛ تضریر ہے قُبَل کی بمعنی تھوڑی دیر پہلے۔ الْأَضْحَى؛ جمع ہے الْأَضْحِيَّة کی بمعنی قربانی کے جانور۔

ترجمہ: قربانی کرنے کا وقت۔ قربانی کرنے کا وقت دسویں ذی الحجہ کے طلوع فجر سے شروع ہو جاتا ہے اور اُس کا وقت بارہویں ذی الحجہ کے غروب آفتاب سے تھوڑی دیر پہلے تک باقی رہتا ہے۔ مگر یہ کہ شہر والوں، قصبہ والوں کے لئے جائز نہیں ہے کہ وہ عید کی نماز سے پہلے قربانیوں کو ذبح کریں۔ اور ایسے چھوٹے گاؤں والوں کے لئے جہاں عید کی نماز واجب نہیں ہوتی جائز ہے کہ وہ صبح صادق کے بعد قربانیوں کو ذبح کریں۔ بہتر قربانی کے دنوں میں سے پہلے دن میں قربانی کو ذبح کرنا ہے، پھر دوسرے دن میں، پھر تیسرے دن میں۔

تشریح: مصنف رحمہ اللہ قربانی کے واجب ہونے کی شرطوں کو بیان کرنے سے فارغ ہو گئے تو اب مندرجہ بالا عبارت میں قربانی کا وقت بیان کرتے ہیں۔ چنانچہ فرماتے ہیں کہ قربانی کا وقت ماہ ذی الحجہ کی دسویں تاریخ کو صبح صادق کے طلوع ہونے کے بعد سے شروع ہو جاتا ہے اور بارہویں ذی الحجہ کے سورج غروب ہونے تک رہتا ہے۔ یعنی قربانی کے کل تین دن ہیں ۱۰/۱۱/۱۲ ذی الحجہ اس سے پہلے یا بعد میں قربانی معتبر نہیں ہے۔ یہ تو قربانی کا اصل وقت ہے۔

إِلَّا أَنَّهُ لَا يَجُوزُ الْخَبْرُ: البتہ جس بڑی آبادی میں عید اور اسی طرح جمعہ کی نماز ہوتی ہے جیسے شہر، قصبہ جات۔ اور بڑے بڑے گاؤں تو وہاں قربانی درست ہونے کے لئے شرط ہے کہ قربانی نماز عید کے بعد ہو لہذا اگر کسی نے شہر میں نماز عید سے پہلے قربانی کر لی تو اس کا اعتبار نہیں نماز کے بعد دوبارہ قربانی کرنا لازم ہے۔ وجہ اس کی یہ ہے کہ آپ ﷺ کا ارشاد مبارک ہے: کہ جس نے ذبح کیا نماز عید سے پہلے تو وہ اپنے ذبیحہ کا اعادہ کرے اور جس نے ذبح کیا نماز عید کے بعد پس اس کی قربانی تام ہو گئی اور وہ مسلمانوں کی سنت کو پہنچ گیا، نیز آپ ﷺ نے فرمایا: ہمارا پہلا عمل آج کے دن نماز ہے پھر قربانی۔ ان دو حدیثوں سے معلوم ہو گیا کہ قربانی نماز عید کے بعد ہوگی جیسے وتر کا وقت عشاء کا وقت ہے لیکن وتر کو عشاء کی نماز کے بعد پڑھنا واجب ہے۔

وَيَجُوزُ لِأَهْلِ الْقُرَى الْخَبْرُ: قربانی کو نماز سے مؤخر کرنا صرف شہری پر واجب ہے اس لئے کہ قربانی میں مشغول ہونے کی وجہ سے کہیں نماز سے غفلت نہ ہو جائے۔ چھوٹے دیہات اور گاؤں جہاں عید اور جمعہ کی نماز نہیں ہوتی وہاں والوں پر تاخیر واجب نہیں ہے بلکہ صبح صادق کے فوراً بعد سے قربانی درست ہے اس لئے کہ جب وہاں عید کی نماز ہی نہیں تو قربانی میں مشغولیت نماز سے رکاوٹ بھی نہیں۔
فائدہ: اگر عید کی نماز کے بعد خطبہ سے پہلے قربانی کر لی تو قربانی درست ہے مگر بہتر نہیں ہے، بہتر یہی ہے کہ خطبہ کے بعد ہی قربانی کی جائے۔ (کتاب المسائل علی المذہب الاربعہ، الجوہرۃ النیرۃ، ہدایہ، کتب المسائل بحوالہ درمختصر مع رد المحتار)

الْأَفْضَلُ الْخَبْرُ: اس سے پہلے مصنف رحمہ اللہ نے قربانی کا جائز وقت بیان فرمایا اب یہاں سے قربانی کا افضل وقت بیان فرماتے ہیں، کہ قربانی کے دن یعنی ۱۰/۱۱/۱۲ ذی الحجہ میں سے پہلے دن یعنی دس ذی الحجہ کو قربانی کرنا افضل ہے اس لئے کہ حضرت عمر، حضرت علی، حضرت ابن عباس، حضرت ابوہریرہ، حضرت انس، حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہم فرماتے ہیں کہ قربانی کے تین دن ہیں، اُن میں سے بہتر پہلا دن ہے نیز پہلے دن قربانی کرنے میں گویا نیکی اور تقرب الی اللہ کی طرف جلدی معلوم ہوتی ہے۔ اس کے بعد دوسرے دن یعنی گیارہ ذی الحجہ کو اس کے بعد تیسرے دن یعنی بارہ ذی الحجہ کو۔ (کتاب الاختیار لتعلیل الخیر، بہشتی زیور)

وَيُسْتَحَبُّ أَنْ يَذْبَحَ أَضْحِيَّتَهُ بِنَفْسِهِ إِنْ كَانَ يُحْسِنُ الذَّبْحَ۔ أَمَّا إِذَا كَانَ لَا يُحْسِنُ الذَّبْحَ فَأَلْفُضَلُ أَنْ يُسْتَعِينَ بِغَيْرِهِ، وَيَنْبَغِي لَهُ أَنْ يَشْهَدَهَا وَقْتُ الذَّبْحِ۔ وَيُسْتَحَبُّ أَنْ يَذْبَحَ الْأَضْحِيَّةَ نَهَارًا۔ وَلَكِنْ إِذَا ذَبَحَهَا بِلَيْلٍ جَازَ مَعَ الْكِرَاهَةِ۔ إِذَا عَظِلَتْ صَلَاةُ الْعِيدِ لِسَبَبٍ مِنَ الْأَسْبَابِ جَازَ ذَبْحُهَا بَعْدَ الزَّوَالِ۔ إِذَا تَعَدَّدَتِ الْجَمَاعَاتُ فِي مِصْرٍ لِمَصْلَاحَةِ الْعِيدِ جَازَ ذَبْحُ الْأَضْحِيَّةِ بَعْدَ أَوَّلِ صَلَاةٍ صُلِّيَتْ فِي ذَلِكَ الْمِصْرِ۔
حل لغات: يُحْسِنُ؛ صیغہ واحد مذکر غائب اثبات فعل مضارع معروف صحیح از باب افعال بمعنی اچھی طرح کرنا۔ عَظِلَتْ؛ صیغہ واحد مؤنث غائب اثبات فعل ماضی مجہول صحیح از باب تفعیل بمعنی چھوڑ دی گئی۔

ترجمہ: اور مستحب ہے یہ کہ اپنی قربانی خود ذبح کرے اگر وہ اچھی طرح ذبح کر سکتا ہو۔ بہر حال جب وہ اچھی طرح ذبح نہ کر سکتا ہو تو بہتر ہے کہ اپنے علاوہ سے مدد حاصل کرے، اور مناسب ہے اس کے لئے کہ ذبح کے وقت قربانی کے پاس حاضر ہو۔ اور مستحب ہے یہ کہ قربانی کے جانور کو دن میں ذبح کرے، لیکن جب رات میں قربانی کرے تو کراہت کے ساتھ جائز ہے۔ جب عید کی نماز اعدار میں سے کسی عذر کی

وجہ سے چھوڑ دی جائے تو قربانی کو زوالِ آفتاب کے بعد ذبح کرنا جائز ہے۔ جب کسی شہر میں عید کی نماز کی کئی جماعتیں ہوں تو پہلی نماز کے بعد جو اس شہر میں پڑھی گئی ہے قربانی کو ذبح کرنا جائز ہے۔

تشریح: قربانی کا جائز اور مستحب وقت بیان کرنے کے بعد اب مندرجہ بالا عبارت میں مصنف رحمہ اللہ قربانی کا مستحب طریقہ بیان فرماتے ہیں: (۱) وَكُسْتَحَبُّ أَنْ يَذْبَحَ الْخ: افضل یہ ہے کہ اپنی قربانی خود اپنے ہاتھ سے کرے بشرطیکہ ذبح کرنا اچھی طرح جانتا ہو کیونکہ یہ عبادت ہے اور عبادت والا عمل خود کرنا افضل ہے، نیز آپ ﷺ کا بھی یہی معمول تھا لیکن اگر خود قربانی کا طریقہ جاننے کے باوجود کسی اور کو حکم دیا تو بھی جائز ہے کیونکہ آپ ﷺ سوانث اپنے ساتھ حج کے موقع پر لے گئے تھے، اُن میں سے ساٹھ سے کچھ اوپر اپنے دست مبارک سے ذبح فرمائے اور باقی حضرت علی رضی اللہ عنہ سے ذبح کروائے۔

(۲) أَمَّا إِذَا كَانَ الْخ: اگر خود قربانی کو ذبح نہیں کر سکتا تو کسی اور سے کرائے لیکن کم از کم خود وہاں جانور کے سامنے موجود رہے، اس لئے کہ آپ ﷺ نے حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا سے فرمایا: اے فاطمہ بنت محمد! کھڑی ہو جا اور اپنی قربانی کے پاس حاضر ہو جا کیونکہ خون کے پہلے قطرہ سے جو اس کے خون میں سے گرے گا تیرے وہ تمام گناہ معاف کر دیئے جائیں گے جو تو نے کئے ہیں۔ (حاکم)

(۳) ذوالحجہ کی دسویں تاریخ سے لے کر بارہویں تاریخ تک قربانی کا وقت ہے جب جی چاہے قربانی کرے۔ دن کو کرے یا رات کو لیکن دن کو قربانی کرنا زیادہ پسندیدہ ہے اس لئے کہ رات کی تاریکی میں غلطی کا احتمال رہتا ہے کہ کہیں کوئی رگ جس کا کاٹنا ضروری ہے وہ کاٹنے سے رہ نہ جائے۔

وَلَكِنْ الْخ: اس کے باوجود اگر کسی نے رات کو قربانی کا جانور ذبح کر دیا تو قربانی درست ہے اگرچہ ایسا کرنا مکروہ تنزیہی ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ اگر روشنی کا معقول اور اچھا انتظام ہو تو رات میں بھی قربانی کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے۔

إِذَا عَظِلَتْ الْخ: یہاں سے یہ بات بتانا چاہتے ہیں کہ اگر کسی شہر میں کوئی ایسا عذر پیش آئے مثلاً آپس میں سخت انتشار ہے یا کرفیو ہے جس کی وجہ سے دسویں تاریخ کو عید الاضحیٰ کی نماز پڑھنا ممکن نہ ہو یا بغیر کسی عذر کے امام نے نماز مؤخر کر دی تو اب قربانی کا وقت کیا ہو گا؟ تو بہتر یہ ہے کہ ۱۰ ذی الحجہ کو زوالِ آفتاب تک انتظار کیا جائے اس کے بعد قربانی کی جائے۔

إِذَا تَعَدَّدَتْ الْخ: مذکورہ عبارت میں مصنف رحمہ اللہ یہ بتانا چاہتے ہیں کہ قربانی کی درستگی کے لئے شہر میں کسی بھی جگہ نماز عید کا ہو جانا کافی ہے۔ چنانچہ اگر شہر میں کئی مقامات پر نماز عید ادا کی جاتی ہو تو پہلے جس جگہ عید الاضحیٰ کی نماز پڑھ لی گئی تو پورے شہر والوں کے لئے قربانی کرنا درست ہے۔ چاہے وہ پہلی نماز عید گاہ میں پڑھی گئی ہو یا مسجد میں، یعنی خود قربانی کرنے والے کا عید کی نماز سے فارغ ہونا ضروری نہیں ہے۔

فائدہ: چند آداب و احکام: ذیل میں جانور کو ذبح کرنے کے مزید چند آداب و احکام ذکر کئے جاتے ہیں تاکہ فائدہ تام ہو۔

آداب: (۱) مستحب طریقہ ہے کہ قربانی کے جانور کو چند دن پہلے سے اپنے یہاں لاکر باندھا جائے، جائے ذبح کی طرف نرمی سے لے جایا جائے، پکڑ کر کھینچا نہ جائے، (۲) جانور کو لٹانے سے پہلے چھری تیز کرنا مستحب ہے تاکہ ذبح کے وقت جانور کو زیادہ تکلیف نہ ہو۔ (۳) جانور کو قبلہ رخ بنادیں، یعنی اس کے پیر قبلہ کی طرف کر دیں اور دایاں پاؤں اس کے شانے پر رکھ کر تیز جھری سے جلد ذبح کریں۔ (۴) ذبح کرتے

نت قربانی کی نیت کریں (دل سے نیت کافی ہے، زبان سے نیت کے الفاظ ادا کرنے ضروری نہیں البتہ مستحب ہے) (۵) جانور کو قبلہ رخ کر
اگر یہ دعا پڑھیں: "اِنِّیْ وَجَّهْتُ وَجْهَیْ لِذِیْ فَطَرِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ حَنِیْفًا وَمَا اَنَا مِنَ الْمُشْرِکِیْنَ ۝ اِنَّ
صَلٰتِیْ وَنُسُکِیْ وَمَخِیَاۤیِ وَمَمَاتِیْ لِلّٰهِ رَبِّ الْعٰلَمِیْنَ ۝ لَا شَرِیْکَ لَہٗ وَبِذٰلِکَ اُمِرْتُ وَاَنَا اَوَّلُ
الْمُسْلِمِیْنَ ۝ اَللّٰهُمَّ مِنْکَ وَلَکَ۔"

(۶) پھر بِسْمِ اللّٰهِ اَللّٰہُ اکْبَرُ کہہ کر ذبح کریں اور ذبح کے بعد یہ دعا پڑھیں "اَللّٰهُمَّ تَقَبَّلْهُ مِنِّیْ کَمَا تَقَبَّلْتَ مِنْ حَبِیْبِکَ
مُحَمَّدٍ وَخَلِیْلِکَ اِبْرٰہِیْمَ عَلَیْہِمَا الصَّلٰوۃُ وَالسَّلَامُ"

احکام: (۱) اگر ذبح کرتے وقت اردو میں اللہ کا نام لیا مثلاً کہا "خدا کے نام سے ذبح کرتا ہوں" تو بھی ذبیحہ حلال ہو جائے گا۔ (۲) جو شخص
جانور کو ذبح کرانے میں چھری چلانے والے کا معاون ہو مثلاً چھری پر ہاتھ لگا رہا ہو تو اس پر بھی بسم اللہ پڑھنا واجب ہو گا۔ (۳) جانور کا ذبح
کب متحقق ہو گا؟ جانور کے گلے میں چار رگیں ہوتی ہیں: ۱۔ حُلُقُومُ: جس سے سانس لیا جاتا ہے۔ ۲۔ مَرِی: جس سے کھانا پانی اندر جاتا
ہے۔ ۳۔ وَدَجَان: خون والی دو رگیں جن سے خون آتا جاتا ہے، ذبح میں ان چاروں کو کاٹنا جاتا ہے تاہم اگر ان میں سے کوئی تین رگیں
کٹ جائیں تو بھی جانور حلال ہو جاتا ہے اور شرعی طور پر ذبح ثابت ہو جاتا ہے۔ (۴) جانور کے گلے میں حلق سے لے کر سینہ کے بالائی حصہ
تک کسی بھی حصہ میں چھری چلائی جاسکتی ہے، بیچ یا کنارے کی کوئی تخصیص نہیں ہے۔ (۵) اونٹ کو ذبح کرنے کا طریقہ۔ اونٹ کو حلال
کرنے کا بہتر طریقہ "خَزْر" ہے یعنی اس کا اگلا بایاں پاؤں باندھ کر کھڑے کھڑے اس کی گردن کے پچھلے حصہ میں جو سینہ کے قریب ہے نیزہ
ماریا جائے جس سے سب رگیں کٹ جائیں اور ہنہ والا خون نکل جائے تاہم اگر اونٹ کو لٹا کر گائے، بھینس کی طرح ذبح کیا جائے تو اس کی
بھی گنجائش ہے مگر یہ بہتر نہیں ہے۔

فائدہ: بعض لوگ اونٹ کی گردن میں تین جگہ چھری چلانے کو ضروری سمجھتے ہیں یہ التزام قطعاً بے اصل ہے، اگر ایک جگہ ذبح کرنے سے
چاروں رگیں کٹ جائیں تو گردن میں دوسری جگہ چھری چلانے کی کوئی ضرورت باقی نہیں رہتی۔ (۶) قربانی کے بعد جانور کی رسی، گلے کا پٹہ
وغیرہ صدقہ کر دیا جائے، نیز اس کے بال نہ تراشے جائیں، نہ ہی دودھ نکالا جائے تکلیف کا اندیشہ ہو تو پانی کی چھینٹیں ماری جائیں، اگر دودھ نکالا گیا
تو اس کو صدقہ کر دیا جائے، نہ اس پر سواری کی جائے۔ (کتاب الفقہ علی المذاہب، قاسم بن محمد عالمگیری، کتاب المسائل، بحوالہ در مختصر مع الشامیہ، ہشتمی زیور)

مَا یَجُوزُ ذَبْحُہٗ فِی الْأُضْحِیَّةِ وَمَا لَا یَجُوزُ۔ لَا تَصِیْحُ الْأُضْحِیَّةُ إِلَّا بِالنَّعْمِ مِنَ الْإِبِلِ، وَالْبَقَرِ، وَالْجَامُوسِ،
وَالْغَنَمِ۔ وَلَا یَجُوزُ ذَبْحُ الْحِیَّوَانِ الْوَحْشِیِّ فِی الْأُضْحِیَّةِ۔ الشَّاةُ مِنَ الْغَنَمِ تُجْزِئُ عَنْ وَاحِدٍ۔ وَالنَّاقَةُ،
وَالْبَقَرَةُ، وَالْجَامُوسُ تُجْزِئُ عَنْ سَبْعَةِ أَشْخَاصٍ بِشَرْطِ أَنْ یَكُونَ نَصِیْبُ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ سَبْعَہَا۔ فَإِنْ
نَقَصَ نَصِیْبُ وَاحِدٍ مِنْهُمْ عَنِ السَّبْعِ فَلَمْ تَصِیْحْ عَنِ الْجَمِیعِ۔ وَإِنَّمَا یَصِیْحُ ذَبْحُ الْبَقَرَةِ، وَالنَّاقَةِ،
وَالْجَامُوسِ فِی الْأُضْحِیَّةِ عَنْ سَبْعَةِ أَشْخَاصٍ إِذَا كَانَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ یُرِیدُ الْقُرْبَةَ بِالذَّبْحِ۔ أَمَّا إِذَا كَانَ
وَاحِدٌ مِنْهُمْ یُرِیدُ اللَّحْمَ فَلَا تَصِیْحُ الْأُضْحِیَّةُ عَنِ الْجَمِیعِ۔

حَلُّ لُغَاتٍ: نَعَمْ؛ بمعنی چوپایہ جمع اَنْعَامٌ۔ شَاةٌ؛ بمعنی بکری جمع شِيَاةٌ۔ اَلْجَا مُوسٌ؛ بمعنی بھینس جمع جَوَ اِهْيَسٌ۔

ترجمہ: قربانی میں کونسے جانور کو ذبح کرنا جائز ہے اور کونسا جانور (ذبح کرنا) جائز نہیں ہے؟ قربانی درست نہیں ہے مگر چوپایہ جانوروں کی یعنی اونٹ، اور گائے، اور بھینس، اور بکری میں سے۔ اور جنگلی جانور کو قربانی میں ذبح کرنا جائز نہیں ہے۔ بکریوں میں سے ایک بکری ایک آدمی کی طرف سے کافی ہو سکتی ہے۔ اور اونٹنی، اور گائے، اور بھینس سات آدمیوں کی طرف سے کافی ہو سکتے ہیں اس شرط کے ساتھ کہ ان میں سے ہر ایک کا حصہ اس جانور کا ساتواں ہو، پس اگر ان میں سے کسی ایک کا حصہ ساتویں حصہ سے کم ہو تو قربانی سب کی طرف سے درست نہیں ہوگی۔ اور سوائے اسکے نہیں کہ گائے، اور اونٹنی، اور بھینس قربانی میں سات آدمیوں کی طرف سے اسی وقت کافی ہو سکتے ہیں جبکہ ان میں سے ہر ایک ذبح سے ثواب کا ارادہ کرے۔ بہر حال جب ان میں سے کوئی ایک بھی گوشت کی نیت کرے تو سب کی طرف سے قربانی درست نہیں ہوگی۔

تشریح: مصنف رحمہ اللہ پہلی قسم کی یعنی قربانی کے واجب ہونے کی شرطوں کو اور قربانی کے وقت کو بیان کرنے سے فارغ ہو گئے تو اب مندرجہ بالا عبارت میں دوسری قسم یعنی قربانی کے جانور سے متعلق شرطوں کو بیان فرماتے ہیں۔ چنانچہ مندرجہ بالا عبارت میں مصنف رحمہ اللہ نے دو باتیں بیان فرمائی ہیں: (۱) کن جانوروں کی قربانی درست ہے؟ اور کن جانوروں کی قربانی درست نہیں ہے؟ (۲) قربانی کا کونسا جانور کتنے آدمیوں کی طرف سے کافی ہو سکتا ہے؟

لَا تَصِحُّ الْخ: سے پہلی بات بیان فرماتے ہیں کہ قربانی صرف چار طرح کے جانوروں کی درست ہے (۱) اِیل؛ جس کے ضمن میں اونٹ اونٹنی دونوں داخل ہیں۔ (۲) بَقَر؛ جس کے ضمن میں گائے، نیل دونوں داخل ہیں۔ (۳) جَا مُوس؛ جس کے ضمن میں بھینس، بھینسا دونوں داخل ہیں۔ (۴) غَنَم؛ جس کے ضمن میں چار جانور داخل ہیں: بکری، بکرا، بھیڑ، دنبہ تو گویا کل دس جانور ہیں جن کی قربانی درست ہے۔ اور یہ دس جانور تین قسموں میں منقسم ہیں: (۱) ایک اونٹ ہے جو اونٹنی کو بھی شامل ہے۔ (۲) دوسری قسم گائے ہے جو نیل، بھینس، بھینسے کو بھی شامل ہے۔ (۳) بکری جو بکرے، بھیڑ، دنبے کو بھی شامل ہے۔

وَلَا يَجُوزُ الْخ: ان مندرجہ بالا دس جانوروں کے علاوہ کسی جانور کی قربانی درست نہیں ہے اس لئے کہ شرعاً ان ہی کی قربانی معلوم ہے لگے علاوہ کی قربانی آپ ﷺ سے ثابت نہیں ہے، اور ان کے لئے بھی شرط ہے کہ پیدا نشی طور پر وحشی نہ ہوں لہذا کسی بھی جنگلی جانور کی قربانی درست نہیں ہے۔

فائدہ: گھوڑے، مرغ، ہرن، نیل گائے وغیرہ کی قربانی درست نہیں ہے۔

الشَّاةُ الْخ: سے دوسری بات بیان فرماتے ہیں کہ قربانی میں کونسا جانور کتنے آدمیوں کی طرف سے کافی ہو سکتا ہے۔ چنانچہ فرماتے ہیں کہ بکری صرف ایک آدمی کی طرف سے کافی ہو سکتی ہے یعنی بکری میں شرکت جائز نہیں ہے اگرچہ وہ کتنی ہی موٹی تازی اور بڑی کیوں نہ ہو۔ **فائدہ:** بکری ہی کے حکم میں بکرا، بھیڑ، دنبہ بھی داخل ہے۔

وَالنَّاقَةُ الْخ: یعنی بڑے جانور اونٹ، گائے، بھینس میں اگر سات آدمی شریک ہو کر قربانی کریں تو بھی درست ہے مگر دو شرطوں کے ساتھ۔ (۱) ایک کسی شریک کا حصہ ساتویں سے کم نہ ہو، (۲) سب کی نیت قربانی کرنے کی ہو یعنی عبادت اور ثواب کی نیت ہو، گوشت کھانے کی نیت نہ ہو لہذا اگر کسی کا حصہ ساتویں سے کم ہو گا تو کسی کی قربانی درست نہ ہوگی نہ اس کی جس کا حصہ کم ہے اور نہ اُس کی جس کا حصہ پورا ہے۔

فائدہ: اگر بڑے جانور میں سات آدمیوں سے کم شریک ہوں مثلاً ۲/۳/۴/۵/۶ اور کسی کا حصہ ساتویں حصہ سے کم نہیں تو یہ جائز ہے۔ مثلاً اگر چھ آدمی شریک ہوئے اور گوشت کو پورے چھ حصوں میں تقسیم کیا گیا تو ہر ایک کا چھٹا حصہ ہو جو ساتویں سے کم نہیں اگرچہ زیادہ ہے۔ فائدہ: اگر بڑے جانور میں سات آدمیوں سے زیادہ شریک ہو گئے مثلاً آٹھ تو کسی کی قربانی درست نہ ہوگی۔

فائدہ: اگر بڑے جانور مثلاً اونٹ، گائے، بھینس میں سات آدمی شریک ہوئے اور سب اجنبی ہیں اور سب اپنا حصہ مکمل وصول کرنا چاہتے ہیں تو ایسی صورت میں قربانی کا گوشت اندازے سے تقسیم کرنا جائز نہیں، بلکہ خوب ٹھیک تول کر وزن برابر کر کے تقسیم کرے کیونکہ اگر کسی کے حصہ میں گوشت زیادہ چلا گیا تو یہ سود کے حکم میں ہو گا جو عظیم گناہ ہے، البتہ اگر گوشت کے ساتھ سر پائے اور کھال کے ٹکڑے بھی شامل کر لیے تو اب اندازے سے تقسیم کرنا جائز ہے بشرطیکہ سری پائے ہر حصہ میں ہوں۔

فائدہ: اگر بڑے جانور کی قربانی میں ایک گھر کے رہنے والے بھائی یا رشتہ دار شریک ہوں اور گوشت کو اکٹھا رکھ کر استعمال کرنا چاہتے ہوں تو پھر گوشت کو تقسیم کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔

فائدہ: اگر بڑے جانور میں حصے دار متعین ہو چکے ہیں تو ذبح کے وقت ہر ایک کا نام لینا ضروری نہیں، بلکہ مطلق ذبح سے سب کی قربانی درست ہو جائے گی۔

فائدہ: کون سے جانور کی قربانی افضل اور بہتر ہے؟ اس سلسلہ میں اصول یہ ہے کہ جب قیمت اور مقدار گوشت میں برابر ہوں تو جس کا گوشت عمدہ ہے وہ افضل ہے اور جب گوشت اور قیمت میں مختلف ہوں تو جو گوشت اور قیمت میں بڑھا ہوا ہے وہ افضل ہے۔ اسی طرح جب گوشت اور قیمت میں برابر ہوں تو نر کے بجائے مادہ بہتر ہے کیونکہ مادہ کا گوشت بہتر ہوتا ہے البتہ بھیر میں احناف رحمہم اللہ کے نزدیک نر (مینڈھا) افضل ہے۔ چنانچہ احناف رحمہم اللہ کے نزدیک فضیلت کے اعتبار سے قربانی کے جانوروں کی ترتیب اس طرح ہے: اونٹنی، اونٹ، گائے، بیل، بکری، بکرا، بھیر، دنبہ مگر یہ مذکور ترتیب اس وقت ہے کہ جب چھوٹا جانور (بکری، بھیر وغیرہ) بڑے جانور (گائے، اونٹ) میں سے پورے جانور کے مقابلہ میں ہو لیکن اگر چھوٹا جانور بکری وغیرہ پورے بڑے جانور گائے اونٹ وغیرہ کے مقابلہ میں نہ ہو بلکہ اس کے صرف ساتویں حصہ کے مقابلہ میں ہو تو ذکر کردہ اصول کے مطابق جب بکری اور ساتواں حصہ دونوں برابر ہوں تو پھر جس کا گوشت عمدہ ہے وہ افضل ہے، مثلاً بکری گوشت اور قیمت میں بڑے جانور کے ساتویں حصہ کے برابر ہے تو بکری کی قربانی افضل ہے اس لئے کہ بکری کا گوشت عمدہ ہوتا ہے اور اگر بڑے جانور کا ساتواں حصہ مقدار گوشت میں بکری وغیرہ سے زیادہ ہے تو ساتواں حصہ افضل ہے، اسی طرح اگر گائے اور بیل قیمت اور گوشت میں برابر ہیں تو بیل کی نسبت گائے افضل ہے اسلئے کہ گائے کا گوشت عمدہ ہوتا ہے۔ (درمختار مع رد المحتار، ہندیہ، تاج خانہ، سرسید)

وَلَا يَجُوزُ فِي الْأُضْحِيَّةِ مِنَ الْعَنَمِ إِلَّا مَا اكْمَلَ سَنَةً كَامِلَةً وَدَخَلَ فِي السَّنَةِ الثَّانِيَةِ - وَيَجُوزُ فِي الْأُضْحِيَّةِ ذَبْحُ الْجَذَعِ مِنَ الضَّأْنِ إِذَا أَتَى عَلَيْهِ أَكْثَرُ الْحَوْلِ وَكَانَ مِنَ السِّنِّ بِحَيْثُ يُرَى أَنَّهُ ابْنُ سَنَةٍ - وَلَا يَجُوزُ فِي الْأُضْحِيَّةِ مِنَ الْبَقَرِ وَالْجَامُوسِ إِلَّا مَا اكْمَلَ سَنَتَيْنِ، وَدَخَلَ فِي السَّنَةِ الثَّالِثَةِ - وَلَا يَجُوزُ فِي الْأُضْحِيَّةِ مِنَ الْإِبِلِ إِلَّا مَا اكْمَلَ خُمْسَ سَنَاتٍ، وَدَخَلَ فِي السَّنَةِ السَّادِسَةِ -

حل لغات: جَنَعَ؛ بمعنی چھوٹا بنے۔ سَنَہ؛ مصدر ہے باب سَمِعَ سے بمعنی موٹا ہونا۔

ترجمہ: اور قربانی میں بکری (کی قسم) سے وہی جانور جائز ہے جو ایک سال مکمل کر چکا ہو اور دوسرے سال میں داخل ہو چکا ہو۔ اور قربانی میں بھیڑ کے بچے کو ذبح کرنا جائز ہے جبکہ اس پر سال کا زیادہ حصہ گزر چکا ہو اور موٹا ہونے کی وجہ سے اس طور پر ہو کہ ایک سال کا دکھائی دیتا ہو۔ اور قربانی میں گائے، اور بھیڑ میں سے وہی جانور جائز ہے جس نے دو سال مکمل کر لئے ہوں اور تیسرے سال میں داخل ہو چکا ہو۔ اور قربانی میں اونٹ میں سے وہی اونٹ جائز ہے جس کے پانچ سال مکمل ہو گئے ہوں اور چھٹا سال شروع ہو گیا ہو۔

تشریح: قربانی کے جانوروں کو ذکر کرنے کے بعد مندرجہ بالا عبارت میں مصنف رحمۃ اللہ علیہ ان جانوروں کی عمریں بیان فرماتے ہیں جو ترجمہ ہی سے واضح ہیں، البتہ کچھ وضاحت ”ہڈی“ کے بیان میں گزر چکی ہے۔

وَالْأَفْضَلُ أَنْ يَكُونَ الْحَيَّوانُ الَّذِي يُذْبَحُ فِي الْأُضْحِيَّةِ سَيْنِيًّا، وَسَلِيمًا مِنْ جُنْدَةِ الْعُيُوبِ - وَلَكِنْ إِذَا ذُبِحَ الْجَبَاءُ، وَهِيَ الْبَقَرُ لَا قَرْنَ لَهَا بِالْخِلْقَةِ جَارٍ - وَكَذَا إِذَا ذُبِحَ الْعُظْمَاءُ، وَهِيَ الْبَقَرُ ذَهَبَ بَعْضُ قَرْنَيْهَا جَارٍ - أَمَّا إِذَا وَصَلَ الْكُسْرُ إِلَى الْمَخِّ فَلَمْ يَصَحَّ - وَكَذَا إِذَا ذُبِحَ الْخَصِيُّ جَارٍ، بَلْ هُوَ أَوْلَى، لِأَنَّ لَحْمَهُ أَطْيَبُ وَالذُّبَّ وَكَذَا إِذَا ذُبِحَ الْجَرْبَاءُ جَارٍ إِنْ كَانَتْ سَيْنِيَّةً - أَمَّا إِذَا كَانَتْ الْجَرْبَاءُ مَهْرُؤَةً فَلَا تَجُوزُ - وَكَذَا لَوْ ذُبِحَ حَيَّوَانًا بِهِ جُنُونٌ جَارٍ إِذَا كَانَ الْجُنُونُ لَا يَنْتَعُهُ مِنَ الرَّغِي - وَأَمَّا إِذَا كَانَ الْجُنُونُ يَنْتَعُهُ مِنَ الرَّغِي فَلَا تَجُوزُ - وَلَا يَجُوزُ ذَبْحُ الْعَمِيَاءِ فِي الْأُضْحِيَّةِ، وَهِيَ الْبَقَرُ ذَهَبَتْ عَيْنَاهَا - وَكَذَا لَا يَجُوزُ ذَبْحُ الْعَوْرَاءِ فِي الْأُضْحِيَّةِ وَهِيَ الْبَقَرُ ذَهَبَتْ إِحْدَى عَيْنَيْهَا -

حل لغات: الْجَبَاءُ؛ صیغہ واحد مؤنث، بحث صفت مشبہ از باب نصر بمعنی وہ جانور جس کے سینگ کا کچھ حصہ ٹوٹ چکا ہو۔ الْمَخُّ؛ بمعنی دماغ، ہڈی کا گودا۔ الْخَصِيُّ؛ صیغہ واحد مذکر بحث صفت مشبہ ناقص یاں از باب ضرب بمعنی وہ جانور جس کے خصیتیں (نوطے) نکال لئے گئے ہوں۔ الْجَرْبَاءُ؛ صیغہ واحد مؤنث، بحث صفت مشبہ صحیح از باب سمع بمعنی خارش والا جانور۔ مَهْرُؤَةٌ؛ صیغہ واحد مؤنث، بحث اسم مفعول صحیح از باب سمع بمعنی کمزور، دُبلّا۔ الْعَمِيَاءُ؛ صیغہ واحد مؤنث، بحث صفت مشبہ ناقص یاں از باب سمع بمعنی اندھا جانور۔ الْعَوْرَاءُ؛ صیغہ واحد مؤنث، بحث صفت مشبہ اجوف وادوی از باب سمع بمعنی کاننا۔

ترجمہ: اور بہتر یہ ہے کہ وہ جانور جو قربانی میں ذبح کیا جائے وہ موٹا ہو اور تمام عیبوں سے محفوظ ہو۔ لیکن جب جماء کو ذبح کرے اور یہ وہ جانور ہے جسکے پیدائشی طور پر سینگ نہ ہوں تو جائز ہے۔ اور اسی طرح جب عظماء کو ذبح کرے اور یہ وہ جانور ہے جس کے سینگ کا کچھ حصہ

ٹوٹ گیا ہو تو جائز ہے۔ بہر حال جب ٹوٹن دماغ تک پہنچ گیا ہو تو درست نہیں ہے۔ اور اسی طرح جب خصی جانور کو ذبح کرے تو جائز ہے، بلکہ یہ زیادہ بہتر ہے اس لئے کہ اس کا گوشت زیادہ اچھا اور مزیدار ہوتا ہے۔ اور اسی طرح جب خارش جانور کو ذبح کرے تو جائز ہے اگر وہ موٹا ہو۔ بہر حال جب خارش زدہ جانور دُبلتا ہوتا ہو تو جائز نہیں ہے۔ اور اسی طرح اگر کسی ایسے جانور کو ذبح کیا جس کو دیوانگی ہو تو جائز ہے جب کہ دیوانگی اس کو چرنے سے نہ روکے، بہر حال جب دیوانگی اس کے لئے چرنے سے رکاوٹ ہو تو جائز نہیں ہے۔

تشریح: اس سے پہلے مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے قربانی کے جانوروں کی قسمیں اور انکی عمریں بیان فرمائیں، اب یہاں سے جانوروں کے عیوب ذکر فرماتے ہیں، پھر عیب دو طرح کے ہیں: ایک وہ جو قربانی سے رکاوٹ نہیں، اور دوسرے وہ جو قربانی سے رکاوٹ بنتے ہیں۔ چنانچہ عیوب کے سلسلہ میں تین اصولی باتیں پیش نظر رہیں: (۱) اصول اور قاعدہ یہ ہے کہ معمولی عیب سے تو حیوانات خالی نہیں ہوتے تو اس لئے شرعاً جانور کا عیب سے خالی ہونا شرط نہیں ہے البتہ شدید۔ قسم کے عیب سے حیوانات خالی ہو سکتے ہیں اس لئے ایسے عیب اور خالی سے خالی ہونا شرط ہے۔ بالفاظ دیگر اگر عیب قلیل ہے تو معاف ہے اور اگر عیب کثیر ہے تو معاف نہیں۔ (۲) اگر عیب ایسا ہے کہ اس سے کوئی خاص قسم کی منفعت یا ظاہری حسن و جمال بالکل ختم ہو جائے تو اس جانور کی قربانی درست نہیں ہوگی اور اگر ایسا نہ ہو تو قربانی جائز ہے۔ (۳) جو جانور پہلے سے صحیح و سالم ہو لیکن قربانی کی تیاری کے وقت جانور کو لٹانے کی کوشش کرتے ہوئے اُچھل کود وغیرہ کی وجہ سے عیب دار ہو گیا کوئی بھی عیب ہو تو اسکی قربانی باوجود اس عیب کے بھی درست ہوگی۔

وَالْأَفْضَلُ الْخ: سے یہ بات بیان فرماتے ہیں کہ مستحب تو یہی ہے کہ قربانی کے لئے ایسا جانور تلاش کیا جائے جو موٹا تازہ خوبصورت اور فربہ ہو نیز تخلیق کے اعتبار سے مکمل اور تمام قسم کے عیبوں سے صحیح سالم ہو اس لئے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کا ارشاد ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم کو حکم دیا کہ ہم آنکھ اور کان کو اچھی طرح دیکھیں۔ نیز یہ حضرت اسماعیل علیہ السلام کا بدل ہے۔

وَلَكِنْ إِذَا ذَبَحَ الْجَمَاءَ الْخ: لیکن پھر بھی اگر ایسا جانور ذبح کیا جسکے پیدائشی سینگ نہیں ہیں یا سینگ کا کچھ حصہ ٹوٹ چکا ہے یعنی جڑ سے نہیں ٹوٹا یا سینگ کا صرف خول اور غلاف اتر گیا ہو تو ایسے جانور کی قربانی درست ہے اس لئے کہ سینگ سے کوئی مقصد متعلق نہیں ہے۔ **أَمَّا إِذَا وَصَلَ الْخ:** لیکن اگر سینگ مغز تک ٹوٹ گیا یعنی جڑ سے ٹوٹ گیا ہے تو اس کی قربانی جائز نہیں ہے۔

وَكَذَا إِذَا ذَبَحَ الْخَصِيَّ الْخ: خصی جانور (خصی بکرے، مینڈھے، بیل) کی قربانی نہ صرف جائز بلکہ افضل اور مسنون ہے کیونکہ صحیح حدیث سے ثابت ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے دو خصی سیاہ و سفید رنگ والے دُنبے قربانی میں ذبح فرمائے نیز اس کا گوشت غیر خصی سے اچھا ہوتا ہے۔

فائدہ: پھر خصی جانور کی دو قسمیں ہیں: (۱) وہ جس کے خصیتین کاٹ کر نکال دیئے جائیں۔ (۲) وہ جسکے خصیتین ٹوٹ کر دبا دیئے جائیں عضو کام کر دینا یا پکھل کر بے کار کر دینا یکساں ہے دونوں کی قربانی بلا کر اہت جائز ہے۔

وَكَذَا الْخ: اور اسی طرح یعنی خارش جانور کی قربانی بھی جائز ہے مگر اس شرط کے ساتھ کہ وہ موٹا ہو کیونکہ خارش کے باوجود موٹا ہونا اس بات کی نشانی ہے کہ خارش کھال میں ہے۔

أَمَّا إِذَا كَانَتْ الْجُزْبَاءُ الْخ: لیکن اگر خارش جانور اتنا کمزور ہے کہ خارش کھال سے گذر کر گوشت تک پہنچ گئی ہے تو اس کی قربانی درست نہیں ہے، اس لئے کہ اب اس کا گوشت خراب ہو چکا ہے۔

وَكَذَا لَوْ ذَبَحَ حَيًّا أَنَا بِهِ جُنُونُ الْخ: پاگل یعنی باؤ لے جانور کی جو ادھر ادھر بھاگا بھاگا پھرتا ہے قربانی درست ہے بشرطیکہ چارہ کھاتا ہو اس لئے کہ عقل جانوروں میں مقصود نہیں البتہ اگر جانور اتنا باؤلا اور پاگل ہو گیا ہے کہ چرنا اور چارہ کھانا مشکل ہو گیا ہے تو اس کی قربانی جائز نہیں ہے۔

وَلَا يَجُوزُ ذَبْحُ الْعُتْيَاءِ الْخ: نہ اندھے جانور کی قربانی جائز ہے نہ کانے جانور کی۔ یعنی جس جانور کی آنکھ کی بینائی بالکل یا اکثر چلی گئی ہو تو اس کی قربانی درست نہیں ہے۔ الْعُتْيَاء: بمعنی اندھا جس کی دونوں آنکھیں بے کار ہوں۔ الْعَوْرَاء: بمعنی کانا جس کی ایک آنکھ کی بینائی ختم ہو چکی ہو۔ (ہدایہ، البحر الرائق، الجوہرۃ النیرہ، بہشتی زیور، قاموس)

وَكَذَا لَا يَجُوزُ ذَبْحُ الْعَرَجَاءِ الَّتِي لَا تَسْتَطِيعُ الْمَشْيَ إِلَى الْمَذْبَحِ۔ وَأَمَّا الْعَرَجَاءُ الَّتِي تَمْشِي بِثَلَاثِ قَوَائِمٍ، وَتَضَعُ الرَّابِعَةَ عَلَى الْأَرْضِ لِتَسْتَعِينَ بِهَا عَلَى الْمَشْيِ فَإِنَّهَا تَجُوزُ۔ وَكَذَا لَا يَجُوزُ ذَبْحُ حَيَّوَانٍ مَهْزُولٍ بَلَّغَ هُزْأَهُ إِلَى حَدٍّ لَا يَكُونُ فِي عَظْمِهِ مَخٌ۔ وَكَذَا لَا يَجُوزُ ذَبْحُ حَيَّوَانٍ مَقْطُوعِ الْأُذُنِ، وَلَا مَقْطُوعِ الذَّنْبِ۔ وَكَذَا لَا يَجُوزُ ذَبْحُ حَيَّوَانٍ ذَهَبَ أُكْثَرُ أُذُنِهِ أَوْ ذَهَبَ أُكْثَرُ ذَنْبِهِ۔ أَمَّا إِذَا بَقِيَ ثُلُثَا أُذُنِهِ وَذَهَبَ ثُلُثُهَا فَإِنَّهُ يَصَحُّ۔ وَكَذَا لَا يَجُوزُ ذَبْحُ الْهَثْمَاءِ، وَهِيَ الَّتِي انْكَسَرَتْ أُسْنَانُهَا۔ أَمَّا إِذَا بَقِيَ أُكْثَرُ أُسْنَانِهَا فَإِنَّهَا تَصِحُّ۔ وَكَذَا لَا يَجُوزُ ذَبْحُ السَّكَّاءِ، وَهِيَ الَّتِي لَا أُذُنَ لَهَا بِالْخِلْقَةِ۔ وَكَذَا لَا تَصِحُّ الْأُضْحِيَّةُ بِمَقْطُوعَةِ رُؤُوسِ الضَّرْعِ۔

حَلُّ لُغَاتِ: الْعَرَجَاءُ؛ صیغہ واحد مؤنث، بحث صفت مشبہ از باب مع بمعنی لنگڑا جانور۔ قَوَائِمُ؛ جمع ہے قَائِمَہ کی بمعنی جانور کی ٹانگ۔ الذَّنْبُ؛ بمعنی دم جمع أَذْنَاب۔ الْهَثْمَاءُ؛ صیغہ واحد مؤنث، بحث صفت مشبہ از باب مع بمعنی سامنے کے جڑ سے ٹوٹے ہوئے دانتوں والا جانور۔ السَّكَّاءُ؛ صیغہ واحد مؤنث، بحث صفت مشبہ از باب مع بمعنی وہ جانور جس کا پیدا نشی کان نہ ہو۔

ترجمہ: اور اسی طرح اس لنگڑے جانور کی قربانی جائز نہیں جو کہ ذبح کی جگہ تک چلنے کی طاقت نہیں رکھتا۔ بہر حال وہ لنگڑا جانور جو تین پاؤں سے چلتا ہو، اور چوتھا پاؤں زمین پر رکھتا ہو تاکہ اس کے ذریعہ چلنے میں مدد حاصل کرے تو اس کی قربانی جائز ہے۔ اور اسی طرح ایسے ڈبلے، مریل جانور کی قربانی جائز نہیں جسکی کمزوری اس حد تک پہنچ گئی ہو کہ اسکی ہڈی میں گودا نہ ہو۔ اور اسی طرح ایسے جانور کی قربانی جائز نہیں جس کا کان کٹا ہوا ہو، اور نہ ہی دم کٹے ہوئے (جانور) کی۔ اور اسی طرح اس جانور کی قربانی درست نہیں ہے جسکے کان کا زیادہ حصہ کٹ گیا ہو یا اس کے دم کا زیادہ حصہ کٹ گیا ہو۔ بہر حال جب اس کے کان کا دو تہائی حصہ باقی ہو اور اس کا ایک تہائی ختم ہو گیا ہو تو اس کی قربانی درست ہے۔ اور اسی طرح پوپے جانور کی قربانی درست نہیں ہے اور یہ وہ جانور ہے جسکے دانت ٹوٹ چکے ہوں، بہر حال جب اس کے زیادہ دانت باقی ہوں تو اس کی قربانی درست ہے۔ اور اسی طرح ”سکّاء“ جانور کی قربانی درست نہیں ہے اور یہ وہ جانور ہے جسکے پیدا نشی طور پر کان نہ ہوں۔ اور اسی طرح قربانی درست نہیں ہے تھن کے سرے کٹے ہوئے جانور کی۔

تشریح: مندرجہ بالا عبارت میں مصنف رحمۃ اللہ علیہ مزید کچھ عیبوں کا تذکرہ فرماتے ہیں جو بعض اوقات قربانی سے رکاوٹ بنتے ہیں اور بعض حالات میں نہیں۔ چنانچہ فرماتے ہیں کہ عزجاء یعنی لنگڑے جانور کی قربانی درست نہیں یعنی جو بالکل لنگڑا ہو یا اس قدر لنگڑا ہو کہ صرف تین پاؤں زمین پر رکھتا ہو اور چوتھا پاؤں زمین پر رکھتا ہو لیکن چوتھے پاؤں سے چل نہیں سکتا تو ان تینوں صورتوں میں اس کی قربانی درست نہیں ہے۔ البتہ اگر چلتے ہوئے چوتھے پاؤں کو زمین پر ٹیک کر اس سے سہارا لے کر اور لنگڑا کر چل سکتا ہو تو اس چوتھی صورت میں اس کی قربانی درست ہے۔

حَيَوَانٌ مَّهْرُؤُلٌ: سے مراد ایسا ذبلا پتلا مریل جانور ہے جسکی ہڈیوں میں گودا ختم ہو چکا ہو، ان مذکورہ جانوروں کی قربانی کے جائز نہ ہونے کی وجہ یہ ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: کہ چار جانور قربانی میں جائز نہیں، صاف کاٹا ہو، واضح مریض ہو، واضح طور پر لنگڑا ہو، اور جو انتہائی کمزور ہو۔

مَقْطُوعُ الْأُذُنِ، مَقْطُوعُ الذَّنَبِ: اگر جانور کا پورا کان اسی طرح پوری ذم یا کان کا زیادہ حصہ اسی طرح ذم کا زیادہ حصہ کٹا ہوا ہو تو ”لِلْأَكْثَرِ حُكْمُ الْكُلِّ“ کے قانون سے اس کی قربانی بھی درست نہیں ہے کیونکہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے حکم دیا کہ ہم جھانک کر دیکھیں آنکھ، کان کو اور ذن نہ کریں کانے اور کان کٹے ہوئے کو یعنی جانور کے کان اور آنکھ کی سلامتی کی تحقیق کر لیا کریں۔ البتہ اگر کان اور ذم تھوڑی بہت کٹی ہوئی ہے تو اس کی قربانی درست ہے۔

فائدہ: چونکہ ذم ایک کامل عضو ہے تو وہ بھی کان کی طرح ہے۔

فائدہ: کان اور دم کے اکثر حصہ سے کتنا حصہ مراد ہے؟ تو مصنف رحمۃ اللہ علیہ کا قول اَمَّا إِذَا بَقِيَ ثُلُثًا أُذُنُهُ الْخِیَہُ اُثْمَرُ کی تفسیر ہے کہ ایک ثلث (تہائی، تیسرا حصہ) اور اس سے کم یہ تھوڑا ہے اور ثلث سے زیادہ یعنی دو ثلث (دو تہائی) کثیر ہے۔

هَتْمَاءُ: پوپلا یعنی جس جانور کے دانت بالکل نہ ہوں یا اکثر دانت ٹوٹ چکے ہوں تو اس کی قربانی جائز نہیں ہے۔ اور اگر دو چار دانت ٹوٹے ہوں زیادہ باقی ہوں اور چارہ کھانے میں زیادہ دشواری نہ ہو تو اس کی قربانی جائز ہے۔

فائدہ: دانتوں کے بارے میں علماء کرام کے دو قول ہیں: (۱) اکثر دانتوں کا باقی رہنا کافی ہے۔ (۲) گھاس کھانا کافی ہے یعنی دانتوں سے چونکہ گھاس کھانا مقصود ہے تو اگر جانور گھاس کھا سکتا ہے تو اس کی قربانی جائز ہے چاہے دانت ہوں یا نہ ہوں، زیادہ ہوں یا تھوڑے ہوں۔ کتاب میں مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے پہلے قول کو لیا ہے۔

سَنَاءُ: جس جانور کے پیدائشی طور پر دونوں کان نہ ہوں یا ایک نہ ہو یا دونوں کانوں کا یا ایک کا اکثر حصہ کٹ گیا ہو تو اس کی قربانی جائز نہیں، البتہ اگر کان ہیں لیکن بالکل چھوٹے چھوٹے ہیں تو قربانی جائز ہے۔

مَقْطُوعَةُ رُؤُوسِ الضَّمْعِ: جس کو عربی میں حَدَّاءُ کہتے ہیں یعنی جس جانور کے تھن کٹے ہوئے ہیں تو اس کی قربانی جائز نہیں۔ تھن میں تفصیل یہ ہے کہ بکری کے دو تھن ہوتے ہیں لہذا اگر ایک تھن کاٹ دیا جائے یا خشک ہو جائے تو اس بکری کی قربانی جائز نہیں ہے۔ اور

گائے، بھینس، اونٹنی کے چار تھن ہوتے ہیں لہذا اگر دو تھن کٹ گئے یا خشک ہو گئے تو ان کی قربانی جائز نہ ہوگی، لیکن اگر گائے یا بھینس یا اونٹنی کے چار تھنوں میں سے صرف ایک تھن کٹ جائے یا خشک ہو جائے تو اس کی قربانی درست ہے۔

فائدہ: جانور میں عیب پائے جانے کے تین مواقع ہیں جن کے احکامات الگ الگ ہیں: (۱) خریدتے وقت جانور عیب دار ہو، مذکورہ بالا تفصیل اس پہلے موقع سے متعلق تھی کہ خریدتے وقت جانور کا عیب قربانی کے لئے رکاوٹ ہے خواہ مالدار خریدے یا غریب۔ (۲) خریدتے وقت جانور صحیح سالم تھا، لیکن بعد میں عیب دار ہو گیا تو اگر قربانی کرنے والا مالدار ہے تو اس پر دوسرا جانور خریدنا ضروری ہے جو صحیح سالم ہو، اور اگر وہ فقیر ہے تو اسی عیب دار جانور کی قربانی کر سکتا ہے، دوسرے سالم جانور کی قربانی اس پر لازم نہیں ہے۔ (۳) جانور پہلے سے صحیح سالم تھا لیکن ذبح کرنے کے لئے لٹانے کی کوشش کرتے ہوئے (اچھل کود، بھاگ دوڑ وغیرہ کی وجہ سے) عیب دار ہو گیا تو اس کی قربانی جائز ہے قربانی کرنے والا خواہ مالدار ہو یا غریب۔ (المحراق، الجوهرة النيرة، ہدایہ، بہشتی زیور، در مختار وغیرہ)

مَضْرِفٌ لُّحُومِ الْأَضَاجِیِّ وَجُلُودُهَا۔ یَجُوزُ لِلْمُضْتَعِیِّ أَنْ یَأْکُلَ مِنْ لُّحُومِ الْأَضَحِیَّةِ۔ کَذَا یَجُوزُ لَهُ أَنْ یُطْعِمَ الْفُقَرَاءَ۔ وَالْأَغْنِیَاءَ مِنْ لُّحُومِ الْأَضَحِیَّةِ۔ الْأَفْضَلُ أَنْ یُوْزَعَ لُّحُومُ الْأَضَحِیَّةِ ثَلَاثَةَ أَجْزَاءٍ۔ یَتَصَدَّقُ بِالثُّلُثِ، وَیَدَّخِرُ الثُّلُثَ لِنَفْسِهِ وَلِإِعْیَالِهِ، وَیَتَّخِذُ الثُّلُثَ لِأَقْرَبَائِهِ وَأَصْدِقَائِهِ۔ إِنْ تَصَدَّقَ بِجَمِیعِ اللَّحُومِ فَهُوَ أَفْضَلُ۔ وَإِنْ اذْخَرَ جَمِیعَ اللَّحُومِ لِنَفْسِهِ وَلِإِعْیَالِهِ جَازَ۔ إِذَا کَانَتْ الْأَضَحِیَّةُ مِنْذُورَةً فَلَا یَجِلُّ لَهُ الْأَکْلُ مِنْهَا مُطْلَقًا، بَلْ یَتَصَدَّقُ بِهَا جَمِیعًا۔ وَیَجُوزُ لِلْمُضْتَعِیِّ أَنْ یُسْتَعْمَلَ جِلْدُ الْأَضَحِیَّةِ فِی مَضْرِفِهِ وَکَذَا یَجُوزُ لَهُ أَنْ یُهْدِیَ جِلْدَهَا إِلَى غَنِیٍّ۔ وَلَکِنْ إِذَا بَاعَ جِلْدَهَا قَالُوا جِبُّ عَلَیْهِ أَنْ یَتَصَدَّقَ بِثَمَنِہِ۔ وَلَا یُعْطَى أَجْرَةَ الْجَزَارِ مِنْ لُّحُومِ الْأَضَاجِیِّ، وَلَا مِنْ ثَمَنِ جُلُودِهَا۔

حل لغات: مَضْرِفٌ؛ صیغہ واحد بحث اسم ظرف از باب ضرب بمعنی خرچ کرنے کی جگہ جمع مَضَارِفُ۔ یُوْزَعُ؛ صیغہ واحد مذکر غائب اثبات فعل مضارع معروف مثال واوی از باب تفعیل بمعنی تقسیم کرے۔ اذْخَرَ؛ صیغہ واحد مذکر غائب اثبات فعل ماضی معروف صحیح از باب افتعال اصل میں اذْخَرَ تھابر وزن اِجْتَنَبَ پھر باب افتعال کے قواعد میں سے قاعدہ نمبر (۱) کہ جب فاء افتعال دال، یا ذال، یا زاکلہ ہو تو تاء افتعال کو جو با دال سے بدل دیتے ہیں) کی بنیاد پر تاء افتعال کو دال سے بدل دیا گیا تو اذْخَرَ بن گیا بعد ازاں اسی قاعدہ نمبر (۱) کی بنیاد پر فاء افتعال جو کہ ذال ہے دال سے بدل دیا گیا تو اذْخَرَ بن گیا پھر دال کو دال میں مدغم کر دیا گیا تو اذْخَرَ بن گیا بمعنی وقت ضرورت کے لئے چھپا کر رکھا۔ اَلْجَزَارُ؛ بمعنی قصائی، گوشت بنانے والا، جانور ذبح کرنے والا۔

ترجمہ: قربانیوں کے گوشتوں اور انکی کھالوں کے خرچ کرنے کی جگہ۔ قربانی کرنے والے کے لئے جائز ہے کہ قربانی کے گوشتوں میں سے کھائے۔ اسی طرح اس کے لئے جائز ہے کہ محتاجوں اور مالداروں کو قربانی کے گوشتوں میں سے کھلائے۔ بہتر یہ ہے کہ قربانی کے گوشتوں کو تین حصوں میں تقسیم کرے۔ ایک تہائی صدقہ کر دے۔ اور ایک تہائی اپنے لئے اور اپنے گھر والوں کے لئے رکھے۔ اور ایک تہائی اپنے رشتہ داروں اور اپنے دوست احباب کے لئے رکھے۔ اگر سارا گوشت صدقہ کر دے تو یہ بہتر ہے۔ اور اگر پورا گوشت اپنے

لئے اور اپنے گھر والوں کے لئے ذخیرہ کر کے رکھے تو یہ بھی جائز ہے۔ جب قربانی نذرمانی گئی ہو تو نذرمانے والے کے لئے کسی صورت میں کھانا جائز نہیں ہے، بلکہ اس کو پورا صدقہ کرے۔ اور قربانی کرنے والے کے لئے جائز ہے کہ قربانی کی کھال کو اپنی جائے ضرورت میں استعمال کرے، اور اسی طرح اس کے لئے جائز ہے کہ قربانی کی کھال کسی مالدار کو ہدیہ کر دے۔ لیکن جب قربانی کی کھال کو بیچ ڈالے تو اس پر واجب ہے کہ کھال کی قیمت کو صدقہ کر دے۔ اور ذبح کرنے والے (قصائی) کی مزدوری قربانی کے گوشت سے ادا نہ کرے اور نہ ہی قربانی کی کھالوں سے۔

تشریح: مندرجہ بالا عبارت میں مصنف رحمہ اللہ قربانی سے متعلق دو باتیں بیان فرماتے ہیں: (۱) قربانی کے گوشت کے مصارف اور طریقہ استعمال۔ (۲) قربانی کی کھال کے مصارف اور طریقہ استعمال۔

پہلی بات: قربانی کرنے والے کو اختیار ہے چاہے تو قربانی کا گوشت خود کھائے اور اپنے بچوں کو کھلائے، اور چاہے تو غریبوں، مالداروں کو کھلائے، اور چاہے تو اپنے لئے ذخیرہ بھی کر سکتا ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "فَكُلُوا مِنْهَا وَأَطِيعُوا الْبَرَائِصَ الْفَقِيرَ" ترجمہ: "سو کھاؤ اس میں سے اور کھاؤ بد حال محتاج کو" نیز آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: "میں تم کو قربانیوں کے گوشت سے منع کرتا تھا پس اس میں سے کھایا کرو اور ذخیرہ کر کے رکھا کرو" یہ تو خود کھانے کے جائز ہونے کی دلیل ہو گئی۔ اور جب اس کا کھانا جائز ہے حالانکہ قربانی کرنے والا مالدار ہے تو دوسرے مالدار کو کھلانا بھی جائز ہو ایہ دلیل ہو گئی مالدار کو کھلانے کے جائز ہونے کی۔

الْأَفْضَلُ الْخ: اس سے پہلے مصنف رحمہ اللہ نے گوشت کے استعمال کا جائز طریقہ بیان فرمایا اب یہاں سے مستحب طریقہ بیان فرماتے ہیں، کہ قربانی کے گوشت کے تین حصے کئے جائیں: (۱) ایک تہائی حصہ فقراء میں تقسیم کر دے لازم اور ضروری نہیں۔ (۲) دوسرا تہائی حصہ خود اپنے اور گھر والوں کے لئے رکھے۔ (۳) تیسرا تہائی حصہ اپنے رشتہ داروں اور دوست احباب کے لئے رکھے۔ کیونکہ قرآن وحدیث سے خرچ کرنے کی تین بنیادیں معلوم ہوتی ہیں: ایک خود کھانا، دوسری ذخیرہ کرنا، یہ دونوں باتیں مندرجہ بالا حدیث سے معلوم ہوئیں، تیسری بنیاد دوسرے کو کھلانا ہے جیسا کہ سورہ حج کی آیت ۲۸، ۳۶ سے معلوم ہوتا ہے لہذا مستحب یہی ہے کہ ایک تہائی حصہ پورا صدقہ کرے اس سے کم نہ کرے۔

إِنْ تَصَدَّقَ بِجَمِيعِ الْخ: سے یہ بتانا چاہتے ہیں کہ مذکورہ طریقہ کہ گوشت کو تین حصوں میں تقسیم کیا جائے یہ مستحب ہے، لہذا اگر کوئی سارا گوشت فقراء پر صدقہ کر دے تو یہ بہتر ہے۔

وَإِنْ اَذْخَرَ الْخ: اور اگر سارا گوشت خود اپنے گھر میں رکھ لے اور خود کھائے تو بھی جائز ہے اور قربانی بلا کر ہت درہست ہے کیونکہ قربانی کا اصل مقصد "یراقہ" یعنی خون بہانا ہے جو حاصل ہو چکا ہے۔

إِذَا كَانَتْ الْأُضْحِيَّةُ مَنَظُورَةً الْخ: اس سے پہلے اس قربانی کا تذکرہ کیا جس کا گوشت خود بھی کھانا جائز ہے، دوسرے مالداروں کو بھی کھانا جائز ہے اور فقراء کو بھی کھلانا جائز ہے۔ اب مندرجہ بالا عبارت میں اس قربانی کے گوشت کا حکم بیان فرماتے ہیں جس کا گوشت کسی بھی صورت میں نہ خود کھانا جائز ہے نہ دوسرے مالدار کو کھلانا جائز ہے بلکہ وہ صرف محتاج کا حق ہے، اور یہ وہ قربانی ہے جس کی آدمی منت مان لے

کہ اگر میرا فلاں کام ہو گیا تو میرے ذمہ اللہ کے لئے قربانی ہے، پھر وہ کام ہو گیا تو اب قربانی کرنا واجب ہے چاہے یہ نذر ماننے والا مالدار ہو یا غریب، اب اس نذر مانی ہوئی قربانی کا سارا گوشت صرف فقیروں کو خیرات کر دے۔

فائدہ: یہی حکم وصیت کی قربانی کا بھی ہے کہ اگر کسی مرنے والے نے مرنے کے وقت وصیت کی کہ میرے مال میں سے میری طرف سے قربانی کی جائے اور اس کی وصیت پر اسی کے مال سے اس کے مرنے کے بعد قربانی کی گئی تو اس قربانی کے تمام گوشت وغیرہ کا خیرات کر دینا واجب ہے۔ غیر مستحق لوگوں کے لئے اس کا استعمال جائز نہیں ہے۔ (کتاب الفقہ علی المذاهب، البحر الرائق، رد المحتار، الفتاوی السراجیہ، بہشت زیور)

وَيَجُوزُ لِلْمُضَيَّحِ أَنْ يَسْتَعْمِلَ الْخَبْیَہاں سے دو سری بات (قربانی کی کھال کے مصارف اور طریقہ استعمال) بیان فرماتے ہیں: چنانچہ بہتر یہی ہے کہ قربانی کی کھال یوں ہی صدقہ میں دی جائے یا بیچ کر اس کی قیمت خیرات کر دے، کیونکہ کھال بھی قربانی کے جانور کا ایک حصہ ہے، تاہم اس کو اپنے ذاتی استعمال میں لانا بھی جائز ہے بشرطیکہ بعینہ اسی کھال کو دباغت (مسالے وغیرہ) دے کر استعمال کیا جائے جیسے اس سے چھلنی بنوالی، یا مشکیزہ، یا ڈول، یا جائے نماز، یا موزہ، یا دستر خوان، یا تھیلہ بنوالیا۔ یا اس کے بدلہ میں کوئی باقی رہنے والی چیز لے لی جائے، مثلاً کھال دے کر کوئی برتن، چارپائی، صندوق، مصلیٰ وغیرہ کوئی ایسی چیز لے لی جسکے باقی رہنے کے ساتھ ساتھ اس سے فائدہ اٹھایا جاتا ہو تو مالک کے لئے کھال سے ان دو طریقوں کے مطابق فائدہ اٹھانا جائز ہے۔

فائدہ: اگر کھال کے بدلہ میں کوئی ایسی چیز لے لی جو باقی رہنے والی نہیں مثلاً کھال دے کر نمک، دودھ، مسالہ، گندم وغیرہ لے لیا تو ان چیزوں کو خود استعمال نہیں کر سکتا ان کا صدقہ کرنا ضروری ہے۔

وَكَذَا الْخَبْیَ یعنی قربانی کی کھال بعینہ کسی کو بھی ہدیہ کر سکتے ہیں اس میں فقیر یا غنی کی کوئی تخصیص نہیں ہے۔

وَلَكِنْ إِذَا بَاعَ الْخَبْیَ اس سے پہلے یہ بات بیان فرمائی کہ جب تک کھال موجود ہے تو اس میں دو اختیار ہیں: (۱) خود استعمال کرے، (۲) کسی کو ہدیہ کر دے۔ اب یہاں سے یہ بات بیان فرماتے ہیں کہ جب کھال بیچ دی تو اب اس کی قیمت کو نہ خود استعمال کر سکتا ہے نہ کسی مالدار کو ہدیہ کر سکتا ہے بلکہ اب اس کی قیمت کو صدقہ کرنا لازم ہے، اور صدقہ بھی ان لوگوں کو دینا جائز ہے جن کو زکوٰۃ کا پیسہ دینا درست ہے یعنی مستحق لوگوں کو جو مالدار نہیں۔

فائدہ: کھال کی قیمت میں جو پیسے ملے ہیں بعینہ انہی پیسوں کو صدقہ کرنا چاہیے، تاہم اگر وہ پیسے اپنے کسی کام میں خرچ کر دیئے اور اتنے ہی پیسے اپنے پاس سے اور دیدیئے تو یہ مکروہ ہے، مگر صدقہ ادا ہو جائے گا۔

وَلَا يُعْطَى الْخَبْیَ قربانی کے گوشت، کھال، کھال کی قیمت، چربی اُون، آنتیں وغیرہ کسی جز سے ذبح کرنے اور گوشت بنانے والے قصائی کی اجرت ادا کرنا جائز نہیں ہے، بلکہ اجرت الگ سے دی جائے۔

فائدہ: قربانی کی کھال کے ساتھ اس کی رستی، جھول وغیرہ سب چیزیں خیرات کر دینی چاہئیں۔

فائدہ: قربانی کا گوشت فروخت کرنا: اصل یہی ہے کہ قربانی کا گوشت فروخت نہ کیا جائے، بلکہ اپنے استعمال میں لائیں یا مستحقین اور ضرور تمندوں میں تقسیم کریں، لیکن اگر گوشت اتنا زیادہ ہے کہ اس کے خراب اور ضائع ہونے کا خطرہ ہو تو ایسی صورت میں ضائع کرنے کے

بجائے بہتر ہے کہ اس کو فروخت کر کے اسکی قیمت فقراء میں تقسیم کر دی جائے، گوشت بیچنے کے بعد قیمت کو اپنے استعمال میں لانا جائز نہیں ہے بلکہ صدقہ کرنا واجب ہے۔

فائدہ: قربانی کے جانور کا دودھ: اگر قربانی کے لئے متعین کردہ گائے یا بھینس دودھ دینے والی ہو تو اس کا دودھ اپنے استعمال میں لانا جائز نہیں ہے، بلکہ یا تو دودھ نکالیں ہی نہیں اور اگر جانور کو تکلیف ہو اور دودھ نکالنا ضروری ہو تو نکال کر صدقہ کرنا واجب ہے۔ نیز قربانی کے جانور پر سواری کرنا، سامان لادنا، کرایہ پر دینا یہ سب باتیں ناجائز ہیں۔

فائدہ: قربانی کی قضاء: کسی پر قربانی واجب تھی، لیکن قربانی کے تین دن گزر گئے اور اس نے قربانی نہیں کی تو اگر کوئی متعین جانور اس نے قربانی کی نیت سے نہیں لیا تھا تو اب قضاء کی دو صورتیں ہیں: (۱) یا تو زندہ جانور صدقہ کر دے۔ (۲) یا ایک پورے جانور کی قیمت غریبوں پر صدقہ کر دے۔ اور اگر کوئی متعین جانور قربانی کی نیت سے خرید لیا تھا چاہے مالدار نے خرید اہو یا غریب نے تو وقت گزرنے کے بعد اسی جانور کو غریبوں پر زندہ صدقہ کرنا ضروری ہے۔ (عائگیری، کتاب الاعتقاد، بہشتی زیور، بحوالہ در مختار مع رد المحتار)

تمام شد جلد دوم

بروز جمعہ ۲۲ رمضان المبارک ۱۴۴۱ھ ۱۵ مئی ۲۰۲۰ء بوقت ۳:۴۰ بعد از ظہر

مَصَادِرُ وَمَرَجَع

نمبر شمار	کتاب کا نام	مصنف کا نام اور تاریخ وفات
۱	کتاب الاختیار لتعلیل المختار	العلامة عبد اللہ بن محمود بن مودود التوہیدی، المتوفی: ۶۸۳ھ
۲	فتاویٰ قاضی خان	للایام فخر الدین الحسن بن منصور المعروف بقاضی خان الاوزجندی، المتوفی: ۵۹۲ھ
۳	البحر الرائق، شرح کنز الدقائق	العلامة محمد بن حسین بن علی الطوری، المتوفی: ۱۱۳۸ھ
۴	النهر الفائق، شرح کنز الدقائق	للایام سراج الدین محمود بن ابراہیم بن نجیم الحنفی، المتوفی: ۱۰۰۵ھ
۵	الفتاویٰ السراجیہ	العلامة سراج الدین أبو محمد علی بن عثمان بن محمد التیمی، المتوفی: ۵۶۹ھ
۶	الدر المختار	العلامة علاء الدین محمد بن علی الحصنی الأثری، المعروف بالحصکفی، المتوفی: ۱۰۸۸ھ
۷	رد المختار علی الدر المختار	العلامة محمد امین بن عابد بن الشامی، المتوفی: ۱۲۵۲ھ
۸	حاشیہ الطحطاوی علی مراقی الفلاح	للایام العلامة احمد بن محمد بن اسماعیل الطحطاوی، المتوفی: ۱۲۳۱ھ
۹	غنیۃ المستملی، شرح غنیۃ المصلی المعروف بکبری	العلامة الشیخ ابراہیم الجلی، المتوفی: ۹۵۶ھ
۱۰	الجوہرۃ النیزۃ، شرح مختصر القدوری	للایام ابو بکر بن علی بن محمد الحداد البیسی، المتوفی: ۸۰۰ھ
۱۱	کتاب الفقہ علی المذاهب الاربعہ	العلامة عبد الرحمن الجزاوی، المتوفی: ۱۳۶۰ھ
۱۲	بہشتی زیور	حضرت حکیم الامت مولانا محمد اشرف علی تھانوی، المتوفی: ۱۳۶۲ھ
۱۳	معارف الحدیث	حضرت مولانا محمد منظور احمد نعمانی، المتوفی: ۱۳۷۷ھ
۱۴	قاموس الفقہ	حضرت مولانا خالد سیف اللہ رحمانی صاحب مدظلہم
۱۵	کتاب المسائل	حضرت مولانا محمد سلمان منصور پوری صاحب مدظلہم
۱۶	تفہیم الفقہ	حضرت مولانا محمد نعیم صاحب مدظلہم
۱۷	تہذیب الحقائق	حضرت مولانا نصیب اللہ خان صاحب مدظلہم
۱۸	مصباح اللغات	ابو الفضل مولانا عبد الحفیظ بلیاوی، المتوفی: ۱۹۷۱ھ